



وزارت آموزش عالی و امور کورس



موسیقی و شعر

جلد - ۳

ارایه - استثنای

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۴-۴۳	ارادہ	۹-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ القاطنہ نیت، رضا، اختیار	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۴۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۴۴	ارادہ اور تصرقات	۷
۴۶-۴۵	إراقہ	۴-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۵	الف: إراقہ دم (خون بھلا)	۲
۴۶	ب: نجاستوں کا بھلا	۳
۴۶	ج: مٹی کو بھلا	۴
۴۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۴۸-۴۷	إربہ	۳-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	متعلقہ القاطنہ غیر آدمی للاربہ	۲
۴۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸	تعریف	۱
۴۸	اجمالی حکم	۲
۴۹	بحث کے مقامات	۳
۴۹	ارتداد	
	دیکھئے: ردۃ	
۴۹	ارتزاق	
	دیکھئے: رزق	
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹	تعریف	۱
۵۰	مقتضیۃ الثاقلۃ: اختصاص، حیا، دیار، حوز، حقوق	۲
۵۰	ارتفاق کا شرعی حکم	۵
۵۱	قائدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع	۶
۵۱	ارتفاق کے اسباب	۷
۵۱	عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح	۸
۵۲-۵۷	حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق	۱۹-۱۰
۵۲	شرب	۱۱
۵۲	مسبل الماء (مار)	۱۲
۵۲	حق تسبیل (پانی پینے کا حق)	۱۳
۵۲	طریق (راستہ)	۱۴
۵۵	حق مرور (گزرنے کا حق)	۱۵
۵۵	حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)	۱۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تعریف	۲۰
۵۸	قائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۲
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں ترجیح	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۳	ارکانِ ارث	۱۲
۶۳	شرع طیمراث	۱۳
۶۵	اسبابِ ارث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ ارث	۲۳-۱۵
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دور حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ نروض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جدِ صحیح کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی عدم موجودگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ وادہ	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ وادہ کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بٹیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الحیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء و اہولیات	۵۲
۹۳	ہیت اہمال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی الارحام کی میراث	۷۳
۱۰۴	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۴	تاکمین تواریث کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۲	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تغزیل	۹۸
۱۱۳	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۳	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	خفگی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حاصل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر بھل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۳
۱۲۴	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۴	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۵	جس کے نسب کافی غیر حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا احتقاق	۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۳۰
۱۲۷	تخارج	۳۱
۱۲۷	مناخی	۳۴
۱۲۸	مواریث کا حساب	۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل	۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ تھیں یا غریبہ تھیں یا غریبہ تھیں	۵
۱۳۳	شرقا، (شرف و اللہ)	۵۴
۱۳۳	مرۃ	۵۵
۱۳۳	حرۃ	۵۶
۱۳۴	بیاریہ	۵۷
۱۳۴	انکاح	۵۸
۱۳۴	موت	۵۹
۱۳۵-۱۳۷	ارباب	۵-۱
۱۳۵	تغریف	
۱۳۵	متحدہ تناظر: جدیل، اشاعت	۲
۱۳۶	مہلی علم، تربیت کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تغریف	
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صدر حجی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صدر حجی حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ داروں کے ساتھ صدر حجی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود، صدر جمعی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صدر جمعی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صدر، احسان کا طریقہ	۹
۱۴۱	صدر جمعی کی مشربیت کی نعمت	۱۰
۱۴۱	قطع جمعی	
۱۴۲	قطع جمعی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضہری اور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا	۱۳
۱۴۲	قارب کے لئے مہ	۱۴
۱۴۳	اقارب کے لئے وراثت	۱۵
۱۴۴	اقارب کے لئے وصیت	۱۶
۱۴۵	وہ رشتہ دار جو تمہیں دین سے نکالے حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا نفقہ	۲۰
۱۴۶	محارم کے قتل سے، یعنی، چوڑے اور علوت کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں اقارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	نہ، نفرت یہ امت میں رشتہ دار	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوئی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	اقارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	اراداف	۳-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۴۹	احوالی حکم	۲
۱۴۹	اراداف کی وجہ سے ختمان	۳
۱۵۰-۱۶۳	ارسال	۱-۷
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام و حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	اول: ارسال بمعنی ارفاء	۴-۵
۱۵۲	نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	تمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغام بھیجنا	۶-۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسانی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو پہنچنے کے لئے بھیجنا	۷
۱۵۴	طاہق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسانی	۹
۱۵۵	معاوضہ، لے معاملات میں پیغام رسانی	۹
۱۵۶	بھینسی فی چیز کی ملیت	۱۰
۱۵۶	بھینسی کی صورت میں ضمان	
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف وہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۲
۱۵۹-۱۶۴	سوم: ارسال بمعنی اذال	۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم	۳
۱۶۴	قبضہ، زرعہ، ملی کے لئے کسی کو بھیجنا	۴
۱۶۴	ارسال سے رجوع کرنا	۵
۱۶۴	ارسال بمعنی مسئلہ نہا	۶
۱۶۴	چہارم: ارسال بمعنی تحکیر	۷
۱۶۵-۱۶۶	اُرش	۷-۷
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	متعلقہ الفاظ: حکومت مدلل، بیت	۲
۱۶۵	اجمالی حکم	۴
۱۶۶	تادان کی انواع	۵-۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	لائف: آراء و عورت کے زخم کا تاوان	۵
۱۶۶	سب: دی کے زخم کا تاوان	۶
۱۶۶	تاوان کا متعدد بیوا	۷
۱۶۷-۱۶۸	۱۔ ارشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: صبح	۲
۱۶۷	جمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۶۸-۱۷۳	۱۔ ارصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	
	۱۱۔ ارصاد: یعنی بیت المال کے تحت سی زمین کی آمدنی کو	۲-۲
۱۶۸-۱۷۳	سی خاص: صرف کے لئے مقرر کیا	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: وقف، اقتضائے نبی	۲
۱۷۰	ارصاد: اثر نبی حکم	۵
۱۷۰-۱۷۲	ارصاد کے ارکان	۳-۶
۱۷۰	۱۱۔ مرصد (مسا) کے زمرے کے ساتھ	۷
۱۷۱	دوم: مرصد (مسا) کے زمرے کے ساتھ	۸
۱۷۱	سوم: مرصد بنیہ	۹
۱۷۲	چہارم: صیف و عبارت	۴
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۴
۱۷۳-۱۷۴	۱۰۔ ارصاد: یعنی وقف فی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ہوائگی کے لئے خاص کیا	۶-۵
۱۷۴-۱۸۴	ارض	۲۹-۱
۱۷۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے درمیان پاکی حاصل کرنا	۹۰۲
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے درمیان پاکی حاصل کرنا	۹۰۶
۱۷۵	تختہ	۶
۱۷۵	زمین کے درمیان جوڑتے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتنے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	مٹی "زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	غضب زدہ زمین	۶۰
۱۷۷	اس مقامات پر جائے کا حکم	۲
۱۷۷	اس مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست اور زہر زنی کا حکم	۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیزیں اس میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۴
۱۷۷	اس کی مٹی سے تیمم کا حکم	۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۶
۱۷۸	اس زمین کی پیداوار کی ربا	۷
۱۷۸	سرزمین مائیک میں تصرف	۸
۱۷۸	مکان احرام	۸
۱۷۸	زمین کی طبیعت	۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو مرایہ پر لینے کا حکم	۲
۱۷۹	مرایہ (مخوض)	۲۲
۱۷۹	نخلہ "زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین مرایہ پر لینا	۲۳
۱۸۰-۱۸۲	منقولہ زمین	۲۹۰-۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلو کے درمیان منقہ زمین	۲۴
۱۸۰	رہہ وق منقہ درمین	۲۵
۱۸۲	ہو درمین جس کے مانتان امام قبول کرے	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۱۷
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	محتاجہ القاطنہ مشد المسک، ارض شمار، رضاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی شریعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۶-۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۸
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف	
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر غاء خلیہ	۲
۱۸۸	امام کا اپنے ارض حوز کو خریدنا	۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۴
۱۸۹	امام کا کسی ارض حوز کو ملاٹ کرنا	۵
۱۹۰	ارض حوز سے اشغال کے حق کا منتقل ہونا	۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۷
۱۹۰	ارض مذاب	
	دیکھئے: ارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۱-۲۰۲	ارض عرب	۱-۲۴
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کفر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر، راہیں کے تہذیبیہ	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہوا	۷
	اقامت اور وطن بنانے کے ملاوہ کی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۵-۱۹۸	سرزمین عرب میں کنار کا داخل ہوا	
۱۹۶	حمت اجازت سے زیادہ رہنا	۱۳
۱۹۷	الف: دین	۴
۱۹۷	ب: سامان فرمات رہا	۵
۱۹۷	ج: مرض	۶
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنار کے داخل ہونے کی شرط	۷
۱۹۸	سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا	۸
۱۹۸	تجاز کے ملاوہ سرزمین عرب میں کنار کی اقامت	۹
۱۹۸	سرزمین عرب میں کنار کی تہذیب	۱۰-۲۰
۱۹۹	سرزمین عرب میں کنار کے عبادت خانے	۲
۱۹۹	سرزمین عرب سے شریعت کی وصولی	۲۲
۲۰۱	بنی پاک علیہ السلام کی تہذیب	۲۳
۲۰۲	ارضاع	
	دیکھیے: رضاء	
۲۰۲-۲۰۳	ارفاق	۱-۳
۲۰۲	تعریف	
۲۰۲	معاذہ، تناظر، ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	ارقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	ارزار	
	دیکھئے: رزار	
۲۰۵-۲۰۴	ارزالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	ارلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	
۲۰۷	عربوں کے یہاں ارلام کی تنظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۲
۲۰۷	الف: ارلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ارلام پاک ہیں یا پاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	ارساءۃ	۵-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۱۰	متعلقہ الفاظ: ضرر، تعدی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۴
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۲-۲۱۱	ارسہاغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	متعلقہ الفاظ: اربال، اربف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۲	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳-۲۱۴	اسہال	۵-۱
۲۱۲	تعریف	۱
۲۱۲	متعلقہ الفاظ: اشتعال، ساء، ا، مناء	۲
۲۱۳	اہمالی حکم	۴
۲۱۳	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳	استحجار	
	دیکھئے: احارہ	
۲۲۳-۲۱۴	استسذان	۴۲-۱
۲۱۴	تعریف	
۲۱۴	حازت لینے کا شرعی حکم	۲
۲۲۴-۲۱۵	اہل: گھروں میں، اہلہ کے لئے اجازت لیا	۸-۳
۲۱۵	اہل: اس جگہ، اہلہ مر، یا یا ہے	۳
۲۱۹	ب: اجازت لینے، ملا شمس	
۲۲۰	ج: اجازت لینے کے الفاظ	۳
۲۲۱	د: اجازت طلب کرے کے آداب	۵
۲۳۱-۲۲۳	م: دوسرے کی طبیعت یا حق میں تصرف کے لئے اجازت لیا	۳۹-۹
۲۲۳	اہل: ممنوعہ املاک میں، اخل ہونے کے لئے اجازت لیا	۲۰
۲۲۳	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لیا	۲
۲۲۴	ج: نیاٹ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے اجازت لیا	۲۲
۲۲۴	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لئے اجازت لیا	۲۳
۲۲۶	ه: جس کے دوسرے حق، وہ اس کا صاحب حق سے اجازت لیا	۲۴
۲۲۶	و: غیبیہ کا علاج کے لئے اجازت لیا	۲۵
۲۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۷	ح: ناسحت کا اپنے شوہر سے اجازت لینا	۲۷
۲۲۷	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۲۸
۲۲۸	ی: والدین سے ایسے کام کی اجازت لینا جسے وہ پسند کریں	۲۹
۲۲۹	ک: بیوی سے حلال کرنے کے لئے اجازت لینا	۳۰
۲۲۹	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا	۳
	م: عورت کا اپنے شوہر سے دھرمے کے بچے کو	۳۲
۲۲۹	و: چیلانے کے لئے اجازت لینا	
	ن: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی ماری میں دھری بیوی کے پاس	۳۳
۲۲۹	رات گزارنے کے لئے اجازت لینا	
۲۳۰	س: مہمان کا واپسی کے لئے میزبان سے اجازت لینا	۳۴
۲۳۰	ع: کسی کے گھر میں اس کی کڑی (مخصوص جگہ پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا	۳۵
۲۳۰	ف: آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۳۶
۲۳۰	ص: دھرمے کے خط کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا	۳۷
۲۳۰	ق: عورت کا اپنے مال میں سے ترقی کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا	۳۸
۲۳۱	ر: ویتھیں جن میں اجازت لینے کی نہ ہوتی تھیں	۳۹
۲۳۱-۲۳۲	جہاں کسی چیز سے اجازت لینا ساقط ہے	۴۰-۴۲
۲۳۱	الف: اجازت کا شور مچانا	۴۰
۲۳۱	ب: نفع نہ	۴
۲۳۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ممکن ہو	۴۲
۲۳۳-۲۳۴	استسار	۴-۱
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	معاذہ النظار: استسلام	۴
۲۳۴	اجمالی حکم	۴
۲۳۴	بحث کے مقامات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استمرار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ، التماثل، استند ان	۲
۲۳۴	جمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استمران	۵-۱
۲۳۵	تعریف	
۲۳۵	متعلقہ، التماثل، عمدہ، متبادر	۲
۲۳۵	جمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استناس	۵-۱
۲۳۶	تعریف	
۲۳۶	متعلقہ، التماثل، استند ان	۲
۲۳۶	دل: بمعنی استند ان	۳
۲۳۶	جمالی حکم	۳
۲۳۶	دہ: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دشت، تم، ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استخاف	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۸	متعلقہ، التماثل، بناء، استقبال، بتداع، اعاود، قشاء	۲
۲۳۹	استخاف کا اثری حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۱۴-۸
۲۳۹	فصوص میں استخاف	۸
۲۳۹	غسل میں استخاف	۹
۲۳۹	ان و ان و انما میں استخاف	۱۰
۲۳۹	نماز میں استخاف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	تیم میں استخاف	۲
۲۲۰	کذرات میں استخاف	۳
۲۲۰	عدت میں استخاف	۴
۲۲۱	اُستار	
	دیکھئے: استتار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: ساق	
۲۲۱-۲۲۲	استبداد	۴-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استتال، مشورہ	۲
۲۲۱	ستید، کاشفی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: بدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۳-۲۲۵	۱۔ طہارت میں استبراء	۲-
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھاء، استنجا، استنز، لود، استنکار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	شرعیات استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آب	
۲۲۵-۲۵۲	۲۔ مناسبت میں استبراء	۳۰-۲
۲۲۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۴
۲۲۶	آزاد عورت کا استبراء	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	استبراء کی شریعت کی حکمت	۱۸
۲۴۷-۲۴۹	بامدی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۴۷	انک: اس بامدی کی طہیت ملنے کے وقت جس سے دھلی کا ارادہ ہو	۱۹
۲۴۸	سب بامدی کی ثنائی کرنے کا ارادہ	۲۰
۲۴۸	نہ ہوت یا آڑ کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲۱
۲۴۹	وہ نہ ہست کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲۲
۲۴۹	حنا سوہلین کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۴۹-۲۵۱	عدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۴۹	آزاد عورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حائضہ بامدی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حاملہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس بامدی کا استبراء جس کو ہفتہ سنی یا برس سنی کی وجہ سے نہیں نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء بامدی سے استمناء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء اوہ قد اور دھلی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء اوہ سوگ منانے (ترک نہ ہت) کا حکم	۳۰
۲۵۱-۲۵۲	استبضا	۱-۳
۲۵۱	تعریف	
۲۵۱	نکاح استبضا کا اجمالی حکم	۲
۲۵۲	تجارت میں استبضا	۳
۲۵۲-۲۵۳	استنابہ	۱-۵
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	استنابہ کا شرعی حکم	۲
۲۵۲	زندقوں اور باطنیوں سے توبہ مرانا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جادوگر سے قہر کرنا	۴
۲۵۳	تارکے نش سے قہر کرنا	۵
۲۵۴-۲۶۱	استنثار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	
۲۵۴	استنثار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استنثار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جرمات کے وقت استنثار	۴
۲۵۵	یا جیجی پر وہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جرمات کے وقت پر دندہ کرے پر مرتب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	قضا، طہارت کے وقت پر دندہ	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پر دندہ	۸-۹
۲۵۶	الف: جس کے لئے سی کی شرمگاہ، یحنا جابر نہیں اس سے پرہیز کا۔ جو ب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شرم گاہ غسل کے لئے پرہیز کرنا	۹
۲۵۸	کیے غسل کرے ۱۰ لے کا پرہیز کرنا	۱۰
۲۵۹	عورت کا، عضا، عنت کا پرہیز کرنا	
۲۶۰	بدکاری کی پرہیز کرنا	۲
۲۶۱	معصیت کی پرہیز کرنا	۳
۲۶۳-۲۶۴	استنثار	۸-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ، متاثر، متعلق، استعمال	۲
۲۶۴	استنثار کا شرعی حکم	۴
۲۶۴	استنثار کے ارکان	۵
۲۶۴	طہارت شرم	۷
۲۶۴	استنثار کے طریقے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳-۲۶۸	استثناء	۲۸-۱
۲۶۳	تعریف	۱
۲۶۴	متعلقہ القاطنہ تخصیص، جن شرط	۲
۲۶۵	استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۶۶	استثناء کے اقسام	۶
۲۶۷	صیغہ استثناء	۷
۲۶۷	الف: القاطنہ استثناء	۷
۲۶۷	ب: جملیت و غیرہ کے ذریعہ استثناء	۸
۲۶۷	ایسے وجہ دکا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۶۸	عطف والے جملوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۶۹	عطف والے منفرد القاطنہ کے بعد استثناء	۱۲
۲۶۹	عطف والے کلام کے بعد استثناء عربی	۱۳
۲۶۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۰-۲۷۵	شرطی استثناء	۲۲-۵
۲۷۰	شرط اول	۱۶
۲۷۱	شرط دوم	۱۷
۲۷۲	اکثر اور قائل کا استثناء	۱۸
۲۷۲	شرط سوم	۱۹
۲۷۳	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے ارا کرنا	۲۰
۲۷۵	شرط پنجم: قصد	۲۲
۲۷۵	پلا اور اس کے ہم معنی القاطنہ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۷۶	استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۷۷	استثناء عارضی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	استحجار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	استحار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ اقسام: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حیض کے یہاں استحار	۵
۲۸۰	عادت والی عورت میں استحار	۶
۲۸۱	مبتداء میں استحار	۷
۲۸۱	مجدد اوہ میں استحار کے حالات	۸
۲۸۲	مجدد اولیٰ حیض اور مجدد اولیٰ حمل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت والی عورت کا استحاضہ	۱۵-۱۹
۲۸۶	الف: حیض کی عادت والی عورت	۵
۲۸۸	ب: نفاس کی عادت والی عورت	۹
۲۸۹	اس عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	نتیجہ د کا استحاضہ	۲
۲۹۰	حاملہ عورت کا دورانِ حمل خون دینا	۲۲
۲۹۱	عورت کا دورانِ لائوتوں کے درمیان خون دینا (اُر جَزْءِ اِیْنِ بچوں کا تمل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۷	مستحاضہ کے احکام	۳۳-۲۵
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے پیامنوع ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۳	کیڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۳	مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہوا	۲۲
۲۹۷	مستحاضہ کی حدت	۲۳
۲۹۹-۲۹۸	استحباب	۴-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	اہمائی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پانچ فتنی استبدال	۲
۲۹۸	دہر فتنی استبدال	۳
۲۹۹	اصولی استبدال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	
۳۰۰	محب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحداد	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	متعلقہ الفاظ: احد، تہ،	۲
۳۰۲	استحداد کا شرعی حکم	۴
۳۰۲	استحداد کی مشروعیت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحداد کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحداد	۷
۳۰۳	استحداد کے لئے مہرے سے مراد	۸
۳۰۳	آداب استحداد	۹
۳۰۳	صاف کے پورے بال کو فتنہ نہ پایا ضائع نہ	۱۰
۳۰۵-۳۰۴	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	
۳۰۴	اصولیین کے یہاں استحسان کا تحت ہوا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۵-۳۰۴	اتحسان کی اقسام	۶۳
۳۰۴	اول: اتحسان اثریہ عند ہیث	۳
۳۰۵	دوم: اتحسان، جہان	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان، خیر و برکت	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیامی	۶
۳۰۶-۳۲۴	اتحقاق	۳۶-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	محتاجہ الفاظ و مسلک	۲
۳۰۶	اتحقاق کا علم	۳
۳۰۶	اتحقاق کا ثبوت	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقاق طامہ ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقاق	۶
۳۰۷	اتحقاق کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۰۸-۳۱۳	نتجہ میں اتحقاق	۵-۸
۳۰۸	شریہ رکوز پر کردہ شئی کے اتحقاق کا علم ہونا	۸
۳۰۸	پوری جگہ کا اتحقاق	۹
۳۰۹	قیمت کا ہونا	۱۰
۳۰۹	مجمع کے بعض حصے کا اتحقاق	
۳۱۰	قیمت کا اتحقاق	۱۳
۳۱۱	جس مجمع میں اتحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ	۴
۳۱۲	شریہ مردور میں اتحقاق	۵
۳۱۳	نتجہ صرف میں اتحقاق	۶
۳۱۴	رہن رکھے ہوئے سامان کا اتحقاق	۷
۳۱۴	مرتہن کے قبضہ میں اتحقاق والے مرتہن کا ضائع ہونا	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۵	عادل کے ذہنت کرنے کے بعد مریوں میں اتحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کا ذہنت کر، دینے میں اتحقاق	۲۱
۳۱۶	صبح میں اتحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صبح کے عوض میں اتحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان درک	۲۴
۳۱۸	ثمنہ میں اتحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں اتحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	جارو میں اتحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پالی کی چیز میں اتحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پالی کی اتحقاق، پالی چیز کا کف ہوا	۲۸
۳۲۰	امیت میں اتحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ، ارکا، رخت یا مکان ہے اس میں اتحقاق	۳۰
۳۲۲	ملاک ہونے کے بعد بیہ میں اتحقاق	۳۱
۳۲۲	موصیٰ پہ (جس چیز کی ہیت کی گئی) میں اتحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں اتحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض طلع میں اتحقاق	۳۴
۳۲۳	قربانی کے جانور میں اتحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم بردہ می کے کچھ حصہ کا اتحقاق	۳۶
۳۲۶-۳۲۵	استحلال	۳۷-۱
۳۲۵	تعریف	
۳۲۵	جہالی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۳۱-۳۲۶	استیاء	۱۰-۱
۳۲۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ الفاظ: دیا	۲
۳۲۷	رہ کی باقی رکھنے کا اثر ہی حکم	۳
۳۲۸-۳۳۰	رہ کی باقی رکھنے کا	۴
۳۲۸	انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا	۴
۳۲۹	انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زندہ رکھا جائے	۷
۳۳۰	زندہ رکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زندہ رکھنے پر مجبور رہنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک رہ کی بجائے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استخارہ	۲۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	متعلقہ الفاظ: طیرد، ریا، استسمام، استنجا	۲
۳۳۲	استخارہ کا اثر ہی حکم	۷
۳۳۲	استخارہ کی مشرعییت کی حکمت	۸
۳۳۲	استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استخارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استخارہ سے قبل مشورہ کیا	
۳۳۲	استخارہ کا طریقہ	۲
۳۳۵	استخارہ کا وقت	۳
۳۳۶	نماز استخارہ کا طریقہ	۴
۳۳۶	نماز استخارہ میں قراءت	۵
۳۳۷	استخارہ کی دعا	۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۷
۳۳۷	استخارہ کی دعا کب کرے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے	۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۲-۲۳
۳۳۸	الحب: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	سب بعد قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۴۰	استحجام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	متحدہ، اتحاد، استعانت، استجار	۲
۳۴۰	جہاں حکم	۴
۳۴۱-۳۴۵	استغناء	۱۱-۱
۳۴۱	تعریف	
۳۴۱	استغناء کا شرعی حکم	۲
۳۴۱	استغناء کس چیز سے ہوگا	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کا استغناء بقیہ	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کے استغناء کا حکم	۴
۳۴۱	انبیاء کرام کا استغناء	۵
۳۴۱	امیاء کے استغناء کا حکم	۶
۳۴۲	مالک کے استغناء کا حکم	۸
۳۴۲	آسمانی کتب و صحائف کے استغناء کا حکم	۹
۳۴۲	شرعی احکام کا استغناء	۱۰
۳۴۲	مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استغناء	
۳۴۵-۳۵۸	استخفاف	۳۳-۱
۳۴۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۲۵	متعلقہ الفاظ: توکیل	۲
۳۲۶	اختلاف کا شرعی حکم	۳
۳۲۶-۳۵۰	اول: نماز میں مائب بنانا	۴-۱۰
۳۲۷	مائب بنانے کا طریقہ	۵
۳۲۷	مائب بنانے کے اسباب	۶
۳۵۰-۳۵۷	دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے مائب بنانا	۱۱-۳۱
۳۵۰	خطبہ جمعہ کے دوران مائب بنانا	۱۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مائب بنانا	۱۳
۳۵۲	عیدین میں مائب بنانا	۱۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مائب بنانا	۱۹
۳۵۳	نماز خوف میں مائب بنانا	۲۰
۳۵۴	مائب بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۴	کس کو مائب بنانا صحیح ہے اور مائب یا کرے گا؟	۲۷
۳۵۷-۳۶۱	سوم: قاضی کی طرف سے مائب بنانا	۳۲-۳۳
۳۵۸	قضاء میں مائب بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۵۸-۳۶۷	استدائدہ	۱-۲۳
۳۵۸	تعریف	۱
۳۵۸	متعلقہ الفاظ: استقرض، استلاف	۲
۳۵۹	استدائد کا شرعی حکم	۴
۳۵۹	استدائد کے الفاظ	۵
۳۵۹-۳۶۳	استدائد کے اسباب بحرکات	۶-۱۱
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۰-۳۶۲	دوم: حقوق العباد کی مبالغہ انگیزی کے لئے قرض لینا	۷-۱۱
۳۶۰	الف: اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ب: ہرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: ین: کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	دوم: بیوی پر حق کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں پر رشتہ اور حق کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۴
۳۶۲	شرط اول: قرض خود کا فائدہ نہ لیا	۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو	۳
۳۶۳	بیت المال: یہ (مثلاً: وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۶-۲۲
۳۶۵	الحق: طبیعت کا ثبوت	۶
۳۶۵	ب: مطالبہ اور مصیبتی کا حق	۷
۳۶۶	ج: سے روکنے کا حق	۸
۳۶۶	د: قرض اور کے پیچھے گئے رہنے کا حق	۹
۳۶۶	ه: قرض کی: انگلی پر مجبور کرے کا مطالبہ	۱۰
۳۶۶	و: یو الیہ مقرر جس پر پابندی	۲
۳۶۶	ز: مقرر جس کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خود: مقرر جس کا: اختلاف	۲۳
۳۶۷-۳۷۷	استدراک	۱-۱۴
۳۶۷	تعریف	
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: اب، استثناء، تشابہ، اعادہ، تدارک، اصلاح، استخفاف	۲
۳۷۰-۳۷۳	قسم اول: لکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: لکن، لکن، بل، بلی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرائط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۴
۳۷۳	تدراک جو شخص اپنی ہی کی تانی کے معنی میں ہو	۱۱
	اول: تدراک جو شری طریقہ پر کرنے میں واقع ہو	۲
۳۷۴	ہونے والے شخص کی تانی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عادت میں پائے جانے والے شخص کی تانی کے وسائل	۳
۳۷۵	دوم: شمارہ اس میں ہونے والے شخص کی تانی	۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۴
۳۷۷	تعریف	
۳۷۹	فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات	۴
۳۸۱-۳۷۹	استراق سمع	۱-۶
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ الفاظ: تجسس، سوس	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۴
۳۸۱	چھپ کر سننے کی راہ	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	معیشت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرداد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	امتداد کا شرعی حکم	۴
۳۹۱-۳۸۴	حق امتداد کے اسباب	۵-۷
۳۸۴	اول: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸۵	وہم: غیہ لازم تصرعات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت متذکرہ موقوف ہوا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا فاسد ہوا	۱۰
۳۸۸	پنجم: مدت متذکرہ قائم ہوا	۱۳
۳۸۹	ششم: اتار	۴
۳۸۹	ہشتم: اٹا اس	۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۶
۳۹۱	نہم: رشد	۷
۳۹۱	۱۰: ہی کے مطالبہ کے لحاظ	۸
۳۹۵-۳۹۲	۱۱: پس لینے کی صورت	۲۶-۹
۳۹۲	۱۲: پہلی صورت: عین ۱۰: پس لینا	۹
۳۹۳	۱۳: مل: بیع فاسد ۱۰: نصب کے، زمین قلع	۲۰
۳۹۳	۱۴: ایک: اضافہ کے، زمین تبدیلی	۲
۳۹۳	۱۵: بی: ہی کے، زمین تبدیلی	۲۲
۳۹۳	۱۶: بی: فعل: صورت کے، زمین تبدیلی	۲۳
۳۹۴	۱۷: زمین میں پو: نکالنے ۱۰: مزارت بنانے کے، زمین تبدیلی	۲۴
۳۹۴	۱۸: ۱۰: بد میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	۱۹: مری صورت: حقدار کے، زمین تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	۲۰: ۱۰: پس لینے کا حق اس کو ہے	۲۷
۳۹۸-۳۹۶	۲۱: ۱۰: پس لینے کے مواقع	۲۸-۲۹
۳۹۷	۲۲: اول: اصل اور ضمان کے ۱۰: پس لینے کا حق اس روزیل سے ساتھ ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	۲۳: ایک: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	۲۴: بی: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	۲۵: بی: تلف ہوا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۸	دوم: حق خمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قصاص نہ کرنا یا نہ میں اور خمان کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	مافع کے قہر ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	واپس لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	استرسال	۵-۱
۴۰۰	تعریف	
۴۰۰	جمالی حکم	۴-۲
۴۰۰	ہل: ذبح کے بارے میں	۲
۴۰۱	دوم: بخار سے متعلق	۳
۴۰۱	سوم: دلاء سے متعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	استزقاق	۲۵-۱
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: سر، ہی	۲
۴۰۳	استزقاق کا شرعی حکم	۳
۴۰۳	غلام بنانے کی مشرعییت کی حکمت	۴
۴۰۳	غلام بنانے کا حق کس کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	نہدی کے اسباب	۳-۷
۴۰۴	ہل: کس کو غلام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	لائب: وہ قیدی جو عملی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
	ب: جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جس کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں، بچے وغیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا	۱۰
۴۰۵	د: اگر اسلام میں مرتد ہونے والی عورت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	ہذا عقیدہ مد کے توڑنے والے دینی کو غلام بنانا	۲
۴۰۶	وہ جو دینی جوہر الا سلام میں بغیر امان آجائے	۳
۴۰۶	زندہ باری سے پیدا ہونا	۱۴
۴۰۶	غامی کا تم ہونا	۱۵
۴۰۶	غامی کے اثرات	۶
۴۰۸-۴۰۹	استقاء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	۱
۴۰۸	جمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۲۶	استقاء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	استقاء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	شرعیہ عیت کی دلیل	۳
۴۱۳	شرعیہ عیت کی علت	۴
۴۱۳	استقاء کے اسباب	۵
۴۱۴	استقاء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استقاء کا وقت	۷
۴۱۶	استقاء کی جگہ	۸
۴۱۷	استقاء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استقاء سے قبل رد درکنہ	۱۰
۴۱۸	استقاء سے قبل صدقہ	
۴۱۸	کچھ دینی آداب	۲
۴۱۸	دعا کے درجہ استقاء	۳
۴۱۹	دعا و نماز کے درجہ استقاء	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم «رمویش» کرنا	۱۵
۴۲۰	نماز، استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ «راہ» کے مستحبات	۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۸
۴۲۳	دعاء، استسقاء میں ماتحتوں کو بخانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر اٹھانا	۲
۴۲۴	چادر اٹھانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۶-۴۲۵	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا بخانا مستحب، کن کا بخانا جائز، کن کا بخانا مکروہ ہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں جانوروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کنارا اور اہل ذمہ کا بخانا	۲۷
۴۲۷-۴۲۷	استسقام	۱-۳
۴۲۷	تعریف	
۴۲۷	حرمی حکم، بحث کے مقامات	۲
۴۲۷	استشارہ	
	دیکھیے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استشراق	۱-۸
۴۲۸	تعریف	
۴۲۸	حرمی حکم	۲
۴۳۰	بحث کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشہاد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمالی حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	استصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	
۴۳۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، استلزام	۲
۴۳۲	استصحاب کا حکم	۳
۴۳۳	ماپک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استہمال کا حکم	۵
۴۳۳	چراغ جلائے کما داب	۶
۴۳۳-۴۳۵	استصحاب	۵-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	متعلقہ الفاظ: بامست	۲
۴۳۵	استصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حجیت استصحاب	۴
۴۳۵	حجت ہونے میں اس کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	استصحاب	۷-۱
۴۳۶	تعریف	
۴۳۶	متعلقہ الفاظ: اتحسان، قیاس	۲
۴۳۶	مناسب مرسل کی انسام	۶
۴۳۶	استصحاب کا حجت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	استصحاب	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۸	متعلقہ الفاظ: کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم و حال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استحصاء کے معنی	۵
۴۳۹	استحصاء نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استحصاء کا اثر فی حکم	۷
۴۴۰	استحصاء کی مشروعیت کی حکمت	۸
۴۴۰	استحصاء کے ارکان	۹
۴۴۱	استحصاء کی خاص اُطویریں	
۴۴۱	استحصاء کے عمومی اثرات	۲
۴۴۲	مقدّمہ استحصاء تک ختم ہوتا ہے	۳
۴۴۳-۴۴۲	استعطاء	۲-۱
۴۴۲	تعریف	
۴۴۶-۴۴۳	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	
۴۴۳	متعلقہ الفاظ: احاطہ	۲
۴۴۴	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۴	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۶-۴۴۵	استطاعت کی قسمیں	۵-
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور نہ فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قادر ہونا اور دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکنہ، استطاعت ممکنہ	۹
۴۴۶	ان احوال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۲
۴۴۷-۴۴۷	استطراق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	
۴۴۷	جہاں حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۸-۴۴۸	استقلال	۳-۱
۴۴۸	تعریف	۱
۴۴۸	اہمائی حکم	۲
۴۴۸	بحث کے مقامات	۳
۴۴۹-۴۵۰	استطبار	۴-۱
۴۴۹	تعریف	
۴۴۹	اہمائی حکم	۲
۴۴۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۴۵۰	بیمین استطبار	۳
۴۵۰	بحث کے مقامات	۴
۴۵۳-۴۹۷	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

اور رضا میں لازم نہیں، کیونکہ یہاں مقامات انسان ایک چیز کا ارادہ کرتا ہے جبکہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خواہش اور رغبت نہیں ہوتی۔ ان دونوں سے ملائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا میں فرق کیا ہے، اسی طرح فقہاء نے اگر وہ غیرہ کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مہیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے سے اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نیت:

۲- جب ارادہ کا مفہوم ذکر کیا جا چکا ہے تو نیت کی تفصیل یوں ہے کہ شافعیہ کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد و ارادہ کا نام ہے، جب کہ یہ قصد و ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور ائمہ شافعیہ کے یہاں نیت: دل کا کسی فعل کے حتمی طور پر کرنے کا ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ امر یکساں ہے کہ اس کا عمل سے رباط ہو، اس کے رباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، پس ارادہ

(۱) مجمع سہ ۱۳۳ طبع مطبعہ المستقیم، البحر المرقی ۳۲۲ طبع المطبعہ المطمیع،

حاشیہ بجزیری علی منہج المطالب سہ ۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دیکر ترکی۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۱/۳۳ طبع مصطفیٰ محمد۔

(۳) حاشیہ الطحاوی علی مرآۃ المفاتیح ۱/۱۱ طبع المطبعہ المعانی، حاشیہ الصغری علی

لجوہر لمرکبہ ۲/۲۸ طبع مصطفیٰ المہاجر، انشی مع اشرح المکیر ۲/۲۱۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو امر سے پر ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز ہو، مدم و دون کا قتال رکھتی ہو، اس کے اس پر دو پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جب کہ اختیار میں دو پہلو سامنے آتے ہیں۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- الف- ارادہ صحیح تسلیم نہیں کیا جائے گا اگر یہ کسی ایسے شخص سے صادر ہو جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب النحر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، سفیہ اور دیوانے وغیرہ کے تصرفات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو کالعدم قرار دیا ہے، کیونکہ ان لوگوں سے اس کا صدور ہو رہا ہے وہ صاحب اہلیت نہیں، یا ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مقید ہے یا ناقص ہے۔

ب- ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس کا صدور ”اہل“ کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن مقامات دیگر کے ارادہ بھی اہل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے مثلاً مفاتحت میں کیل کا ارادہ موکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوفا“ میں اس کی تفصیل ہے جو ہے۔
 ورنہ بھی دوسرے کا رد و جبرائیل کے ارادے کے قائم مقام
 ہوتا ہے مثلاً یہ بھی ہوتا، چنانچہ دوسرے شخص جو تصرفات انجام دیتا
 ہے وہ اپنی جگہ فہم فہم کے ذمہ لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ اصطلاح
 ”جبرائیل“ میں اس پر بحث چلی ہے۔

رد کو طہر کرنے کی تعبیرات:

۶- اصل یہ ہے کہ رد کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جائے جو ارادہ کی
 اہمیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو اور جو شخص بولنے سے عائد ہو
 اس کا شمار تلافی کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،
 خاموشی، لین دین، بی بی بیٹری ان اس کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔
 یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیوہ وغیرہ
 میں پھیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں
 گوشتے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

رد و تصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج آراء کے مرتب
 ہونے کے سے عیب قبول کے درمیان مطابقت نہ رہی ہے، مثلاً
 عقود، اس سے کہ عقدہ رش کے ۱۰۰ سروں کو باندھنے سے ماتوہ ہے،
 ورنہ قبضہ سے عقدہ کو رش کے ۱۰۰ سروں کو باندھ دیا ہے، یہ نکتہ اس میں طرفین کی
 ضرورت ہوتی ہے، اور تہجد و اراد سے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، ہجرت،

(۱) موبہ، الجلیل، ۲۳۸۔

(۲) بدائع الصراح ۵/۳۵، ۲۷۰ طبع مرکز المدینات العلمیہ مصر، حاشیہ من
 حاشیہ ابن حجر ۳/۳ طبع ول بلاق، حاشیہ الدبوقی ۳/۳ طبع عینی لمبانی تونس،
 نہایت المحتاج ۱/۲۶ ۲۶ طاقی ۸۰۲ طبع ولہ فتح القدیر ۵/۷۷ طبع
 بلاق ۶/۱۳۷ الاشارة والظاهر لابن قیم مع حاشیہ الحموی ۱۸۳، ورنہ کے
 بعد کے صفحات طبع دارالطباعة المطبعة الممطرة، البسوط ۱۱/۱۵۰۔

رہن، صلح، شرکت، مشارکت، عز رحمت نکاح، طلع، غیرہ۔
 سب کو کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ
 سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات و طہر کے ہیں:
 نوٹ: اول: دو تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے
 سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً وکب۔ تفصیلات کتب فقہیہ کے ابواب
 بحث میں ہیں۔

نوٹ: دوم: دو تصرفات جن میں رد و رد کرنے اور واپس لینے سے
 واپس ہو جاتا ہے، مثلاً اقرار (۱)۔ تفصیلات کتب فقہیہ کے ابواب
 اقرار میں ہیں۔

۸- عائدین کا ارادہ عقد کو مدیون بنانا ہے، ورنہ ارادہ سے وہ
 تصرفات مدیون میں آتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، بہد عقود کے
 احکام آراء صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،
 بہت توجہ عائد کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں مطلق، یا جزوی، یا عیب چھپنا، یا رد و پید
 جانے کوئی اہم یہ تصرف قابل اہل مدیون ہوتا ہے، جس کی صورت یہ
 ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو
 اختیار دے دیا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے البسوط ۱۲/۱۳، طبع طبع المصطفیٰ للورقا، طبع ۱۸۳، ورنہ کے
 بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ الاسلامی للحموی ۳/۳ طبع بیروت
 المدین المشرقیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳۔

(۳) البسوط ۱۲/۱۳۔

مدی، یا حقیقتہ کی ہری کو، مٹ کرنے سے پہلے صدقہ کر دے تو قربانی، مدی یا حقیقتہ کی طرف سے کاٹی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر کتاب لاضاعی و کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت ماما ہے سبب و دخیہ اور مدانی کو، جو میں لانے کا، ریہ ہو، جیسا کہ نذرین اور بانیوں سے جنگ کے، جب ہو نے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل اس کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بند کی کا، ریہ ہے، اس لیے اس مقصد کی تکمیل خوب بہاے بھیر ہو جائے تو اس سے بڑے ترسانہ دہی ہے، اور اسی وجہ سے بڑے لوگ اہل حق کی بات میں اسلام کے پرچم تلے آج میں تو قتل مقبوح منسوب ہو جاتا ہے۔ فقہاء نے کتاب دیہا اور کتاب البیوع میں اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قناس یا حد میں خوب بہا تا کہ لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کر دہیہ میں کی خلاف ورزی کرنے سے شری کریں، بزمان باری ہے: ”ولکم فی الفصا ص حیاة یا اولی الالباب“ (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (کانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماقبل اور اجازت مقصد سے خون بہا حرام تر دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماقبل قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا دغ جب ک کھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا کھانا جائز ہے اس جانور کا دغ جب کہ غیر قند کے نام پر ہو حرام تر دیا گیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح تر دیا ہے

إِراقۃ

تعریف:

۱- إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، معانی ہے: ”إِراقۃ الماء“ یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ ”إِراقۃ“ کو ہی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور اس سبب موقع میں گھوم پھر کر ”بیانا“ کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً وہ کہتے ہیں: ”إِراقۃ الحمر“ اور ”إِراقۃ اللحم“ ہر ایک میں بہانے کا مفہوم ہے۔

جمہل حکم و بحث کے مقامات:

نف- إراقۃ دم (خون بہانا):

۲- شریعت کی نظر میں ہدی (قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے) اور قربانی اور حقیقتہ میں پالتو جانوروں کا خون بہانا جہات خود قربت و عبادت ہے، اس لیے قیم نے کہا ہے: ”وہو یجی بوقتہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور عبادت میں تین تین ہیں: مدی، قربانی، اور حقیقتہ“ (۲)۔ اور مریدانی نے کہا ہے ”مدی میں ہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہاے سے تعلق رکھنے والی عبادت ہے“ (۳)۔

کوئی اور عمل راقۃ کے تمام مقام میں ہو سکتا، چنانچہ اُقر قربانی،

(۱) البدائع ۶/۵ طبع مطبعہ المجلد مصر ۱۳۲۸ھ

(۲) سورۃ بقرہ ۱۷۹ھ

(۳) جوہر الکلیل ۲۰۹/۱، نورس کے بعد ۷ صفحات، حاشیہ ص ۷۵ میں

۱۶۹/۵

(۱) المعرب فی ترتیب العرب۔

(۲) رد المحتار جلد ۱، ۲۳۵/۱ طبع معصن المجلد ۱۳۶۹ھ

(۳) اہدیب ۱۸۵/۱ طبع معصن المجلد ۱۳۶۹ھ

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔
اس کی ”معیل“ ”عزل“ کی اصطلاح میں قی ہے اور فقہاء نے
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

جبکہ مقصد یک انسان کے دوسرے انسان پر حملہ کا، قاتل ہو (۱)، یا ایسی
ہی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے موت کو، نفع نہ کرے،
گر اس ہی کا حصول اس شخص کا خون بیاے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زہر د
رکھے، اے سامان سے روک رہا ہو، دراصل ایک وہ اس شخص کی حاجت
سے زہر ہو (۲)، اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون بہانا مباح
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف جواب میں بحث کی ہے، مثلاً
”صیاب“، ”جنايات“، ”ز“ ”حج“ میں سب وہ اس مابت شگور تے
میں نہ خرم کے سے کن جاو رہا ہا ماحار ہے۔

اُراک

”نہیستہ“ ”استیاب“۔



ب۔ نہیستوں کا بہانا:

۳۔ نہیستوں کا بہانا اس کو ضائع کرنا ہے۔ ”یہ فی الجملہ مطلوب
ہے گر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو نہیستوں کو بیاے سے
”محقق“ جتنے ”نام“ تے میں وہ بھی ”نام نہیستوں کو ضائع کرے
سے ”محقق بھی“ تے میں، اصطلاح ”تایف“ میں اس پر بحث
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بہانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو شرمگاہ سے باہر بیاے کو قبا، ”عزل“
سے تعبیر کرتے ہیں، ”عزل“ ”حرہ (آر، عورت) سے اس کی
اجازت کے بعد جا رہا ہے، جب کہ باندی سے ”عزل“ کرے میں فی الجملہ

(۱) دیکھئے جوہر الکلیل ۲/۴۷۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲۰۶/۲ طبع
مصطفیٰ الربی الکلی، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۵۱ طبع مولیٰ بلاق، انہی
۳۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی ۶۰۴/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۳۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل طوطار
۲۷/۵ طبع مطبعہ المعانیہ مصر، عمدة القاری شرح المغازی: کتاب الفیء
باب ما یصلح لکرم من الدواب۔

(۱) انہی ۲۳/۴۳، طبع المرایض۔

۱۔ رپہ

تعریف:

۱- ”رپہ“ کا لغوی معنی: حاجت ضرورت ہے، اس کی جمع ”رپب“ کہی جاتی ہے، کہا جاتا ہے: ادب الرجل إلى الشيء یعنی اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

غیر ذرا رپہ:

۲- فخر الدین رازی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد دو لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھچا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ گئے رہتے ہیں، عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، کیونکہ وہ بولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں، یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاتیں سمجھائیں، معلوم ہے کہ خفیہ (امر) غیہ و کے پاس مسائل نکات نفس جماعت کی صدا حیت و رعیت نہیں ہوتی، عین جماعت کے مسائل و لطف انداز ہونے کی شدید خواہش اور رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر ذرا رپہ“ سے یہ لوگ مراد نہیں، لہذا ان سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) اصطلاح لہجہ بلقان العرب، مادۃ ”رپہ“۔

(۲) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳ طبع عبدالرحمن نجف

لطف انداز ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ ان کے اندر شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے، اس تیسرے صورتوں کی بنا پر دعا کی را میں مختلف ہوتی ہیں، اس میں سے بعض نے کہا: غیہ و ذرا رپہ سے مراد ”و فقر“ میں جوفاق میں، بعض نے کہا: اس سے مراد ”مقتل“ (۱)۔ ابلہ (ما سمجھ) ”رپہ“ میں بعض نے کہا: اس سے مراد ”بوز حاشیہ“، ”و دو لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور اس سب کا ہی اس لفظ کے تحت آنا ممکن ہے، عین اس میں بچہ کو شامل کرنا من سب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن العربی نے کہا ہے، کیونکہ اس کا مستقل حکم مایہ ہے یعنی فرمان باری ہے ”و الطفل الذین لم یظہروا علی عورات النساء“ (۱) (اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں)۔

اجمالی حکم:

۳- خفیہ کے یہاں راجح یہ ہے کہ خفیہ مطلق لفظ لفظ لفظ، غیہ و فقیر، محنت (رنجا)، ”مقتل“ (ما سمجھ)، جنسی عورت کو دیکھنے میں نفل (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ خفیہ بسا اوقات جماعت کرنا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف ٹھاتا ہے اور اہل رنجا ہے، ”و رنجا فاسق و گزیر و مرد ہوتا ہے، جب کہ معتودہ و ابلہ (ما سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی کسی چیز میں کو نقل کرتے ہیں، ان کا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، ثانیہ ”و ابلہ“ کا قول ”و خفیہ“ بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) تفسیر فخر الدین رازی ۲۰۸/۲۳، نظام القرآن کا معنی لغوی ۱۳۶۲/۳، اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے

(۲) ابن ماجہ ۱۳۹/۵ طبع مولیٰ بلاق، طحاوی علی الدرر ۱۸۶/۳ طبع معرانی، روح طحاوی ۱۳۲/۸ طبع المیزب

اُرت، ارتخاٹ ۱-۲

دیکھنے میں "عبر اولی الاذیۃ" کا حکم محارم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگہوں مثلاً بال اور بارہ کوہ یکجہ سختے ہیں۔ اور عورتوں کے پاس "نے جانے میں بھی ان کا حکم محارم کا ہے، کیونکہ ماں باری ہے: "او انسابیں غیر اولی الاذیۃ من الرجال" (۱) (اور ان مردوں پر جو پہلی ہوں اور (عورت کی طرف) ان کو ذرا تو چہنہ ہو)۔

ارتخاٹ

تعریف:

۱- لغت میں ارتخاٹ یہ ہے کہ رخی کو میدان جنگ سے نکال دیا جائے اور وہ رخی ایسا کمزور ہو کہ اس کو زخموں نے بڑھا کر دیا ہو (۲)۔ کہا جاتا ہے: ارتخ الرجل (مفلج ہونے کے ساتھ) جتنی سے میدان جنگ سے رخی حیات میں بہد اس میں رقت حیات ہوتی تھی، اٹھایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتخاٹ کی تعریف میں چند قیدوں کا اضافہ کیا ہے۔ ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی ہفت سے نکل کر، یا مئی حیات میں آجاء، "مرثۃ"؛ وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے نکل کر رخت کی حیات میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے پوت چیت لی، کھالایا چیا، سویا یا شریہ فرخت کی، یا اتنی مدت رد و رہا جس کو عرف میں ہر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- مرثۃ کو غسل دیا جائے گا، اس کی ماز جنازہ پر بھی جائے گی، کیونکہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

اُرت

دیکھئے: "لغ"۔



(۱) لسان العرب، طبع المروس۔

(۲) بدائع الصنائع، ۳۲۱/۱ طبع مرکز المطبوعات العربیہ، حاشیہ مدلول مع اشراح الکبیر، ۲۵۲/۱ طبع عیسیٰ الخلیفی، المعنی مع اشراح الکبیر، ۲۰۳/۱ طبع لوہی، نہایۃ النکاح، ۲۹۰/۳ طبع مصطفیٰ الخلیفی۔

(۳) حاشیہ خطاوی علی الدرر، ۸۶/۳، انتخاب، ۵۰۰-۵۰۱ طبع لیبیا، الجیر کی علی الخیر، ۳۱۳/۳ طبع المرقی، المعنی ۲۶۲/۷ طبع اول المان، آیتہ سونہ نور ۳۱ کی ہے۔

دنیا کی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، بین ثاب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کنار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتفاق مسلمہ ہے۔

المتہ وغیرہ سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آپسی جنگ کے بعد جو شخص مرجائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔ دیکھئے: ”بغاة“۔

ارتقاء

تعریف:

۱- ارتقاء کے معانی میں سے سہارا بننا اور نفع اٹھانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ارتقى بالشیء: اس چیز سے فائدہ اٹھاؤ۔ مرافق اللہ ارتقاء کی حالتیں، نید، دہش، مطیع، وریث، نداء (۲)۔ اصطلاح میں حنفیہ نے ارتقاء کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد ثابت شدہ حق جو دوسری جائیداد کی منفعت کے سے ہو ارتقاء ہے۔ اور مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے وابستہ منافع کا حاصل کرنا (۳)۔ حنفیہ کے مقدمہ میں مالکیہ کے یہاں ”ارتقاء“ میں عموم رپاؤ ہے، کیونکہ اس کی تعریف میں جائیداد کا دوسری جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خواہ کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ کے یہاں ارتقاء کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء و مرثیہ کے احکام باب، بنابر، ”باب المغارة میں ذکر کرتے ہیں۔

ارتداد

دیکھئے: ”رذق“۔

ارتزاق

دیکھئے: ”رذق“۔

(۱) سہدہ مراجع۔

(۱) القاموس المصباح۔

(۲) انجیل علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع مجلس، البحر الرائق ۲۹، ۳۸، ۳۹ طبع الطبع۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لاوردی ص ۷۸، طوالتی بکلی ص ۲۰۸، جامع محمد بن ۶۵/۱۔

ارتفاق ۲-۵

متحدہ غلط:

غ- اختصاص:

۲- اختصاص: "اختصاصہ بالشی فاحص ہو بہ" کا مصدر ہے (میں نے اس کو حد تک چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ "ہر سب ایک شخص کی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے فائدہ اٹھا ممنوع ہوتا ہے لہذا "اجازت کی شرط کے علاوہ دوسروں میں فرق یہ ہے کہ ارتفاق کے بعد تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، یہ ارتفاق میں خوشی، عدم کامیابی وغالب غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوم غالب ہوتا ہے۔

ب- حیا زہ یا حوز:

۳- حیا زہ یا حوز کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا اور امان۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ماتحت رکھا، ہر اس پر قاض ہوا ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق جمع کی جمع ہے، ارتفاق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو، موجود ہو۔

مقابلہ کی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے منافع میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جاہد سے متعلق حقوق اور مرافق کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو دین نیم نے "جامع التوصلین" کے حوالہ سے نقل کیا ہے "جاہد" کے

(۱) اصطلاح۔

(۲) انجیل علی احمد ۲۵۲/۲۔

ہوے میں جو "حقوق مرافق" کا ترسیل جاتا ہے تو حقوق سے پائی جائے گا اور چلنے کا راستہ وغیرہ مرافق ہوتا ہے، اور یہ بلا ارتفاق ہے، اور مرافق سے مراد امام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع ہیں، اور ظاہر اہل بیت میں مرافق سے مراد حقوق ہی ہیں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافق اور حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافق میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے، کیونکہ اس سے مراد گھر کے دو تمام تعلقات ہیں جن سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے، جیسے بیوی نہ و مریض جیسے کہ قبضاتی میں ہے، "اور یہی حق کا حق" اس کے تابع اور اس کے سے مائز ہو کرنا ہے جیسے راستہ اور پانی کا حق، اس لئے حق (بمقابلہ مرافق) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا حکم اسلامیات ہے، جب تک نفع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا نفع نہ رکھے لے وہ متعین نہ ہو، "ارتفاق" یعنی فائدہ پہنچانا مندوب، تحب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان نبوی ہے: "لا یبصر أحدکم حارہ ان یغزو حشونہ فی حدارہ" (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بوت سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں لکڑی لٹکائے)۔ یہ فرمایا ہے: "لا یدخل الحنة من حواف حارہ موافقہ" (۴) (وہ شخص جس

(۱) الاحکام السلطانیہ للصادر فی ۱۸۷۷ء، ولائی بی بی ۲۰۸، جامع المصنفین ۱/۱۵۱، البحر الرائق ۳۸۸، طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۲۹۲، طبع بروقی۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۱۱۰/۵، طبع استقب مسلم شریف ۳۳۰، طبع عیسیٰ الخلیف، القاطع صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۳/۳۷۳، طبع المکتبہ، بی بی بی ۱۲۹، طبع مطبوعہ القدی (میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں)۔

ارتفاق ۹

۱۰ ماں اس سے پٹے کوئی مسدود نہیں چڑھتا، اور اگر وہ آؤں ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ اس میں تمام اندام کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ تمام جس کو مناسب سمجھے آگے بڑھائے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ تمام کے لئے جائز ہے کہ اس کو ماں بیٹھنے والے، نہ معاوضہ کے ساتھ نہ بد معاوضہ (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، ربی نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد پر مدرسہ میں کسی جگہ سے اُس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو فتویٰ دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم یا اپنا کوئی ہنر سکھائے، یا مذکورہ چیزوں کو سیکھنے کے لئے ایسا کرے، مثلاً کسی استاد کے سامنے درس سننے کے لئے، تو یہ بزرگ پر لین دین کرنے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے اتنا دین مستفاد ہو جائے، بلکہ بزرگ پر لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقابلہ میں اس کا حق ہر وجہ اولیٰ ہوگا، کیونکہ اس جگہ پابندی سے بیٹھنے میں اس کا ایک مقصد ہے کہ لوگ اس سے مانوس ہو جائیں، اور جس حدیث میں مساجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث ہماری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط میں، اور اگر (یک جگہ مستقل بیٹھے) مدرسہ نہ رہے تو ہر اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

اگر کوئی غیراتی رباط (سرائے) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو، یا کوئی فقیر کئی مدرسہ میں ہو، حاکم نے اس کی تعلیم کی عمارت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو ٹھک کر کے ماں سے بنایا نہیں جائے گا، اور

(۱) اسی ۵۶۱، ۵۷۷ طبع مکتبہ المیاض۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۵/۳۳۵ قدوسہ تصرف کے ساتھ

(۳) الفتاویٰ الجوزیہ حاشیہ الفتاویٰ الجوزیہ ۱۱۳-۱۱۶، لہجہ فی شرح الفقہ ۴

اور وہ کسی حذر سے مثلاً کوئی چیز خریدنے کے سے باہر جانے تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہوتا، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا اپنا ماسب نہ چھوڑ کر آیا ہو، اور اگر وقت کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کرے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے سے اس سے زیادہ ہمسما جائز نہیں، بلکہ یہ کہ شہر میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر وقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شہد ہے کہ وقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح وقف کی شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور اسی سرائے میں بلاضورت و مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی۔

۹- ماہری اور باعقل میں سے ہر ایک نے عمومی نفع سے فائدہ اٹھانے کا خاص طور پر باہر شاد کی اجازت ضروری ہونے پر نہ ہونے کا بیاں تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے: رہا رفاق تو وہ لوگوں کا باردار میں بیٹھنے کی جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں بشہ میں کے اور کشادہ جگہوں، سڑکی منہ لوں و رقیہ گاہوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، اور اس کی تین قسمیں کی ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی حلقوں و صیہ بنوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخصیں ملاک کے کھلے حصوں اور میدانوں سے فائدہ اٹھاتا ہے، تیسری قسم سڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی دو صورتیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافروں کی استراحت کے سے ہو، اس میں سلطنت کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطنت اس سے دور ہوتا ہے، اور چھوٹے والوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطنت کی خصوصی

ارتفاق ۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی اثر اپنی کو درست رکھے اور تالکوں کے لئے پانی کا نظام کرے اور تالکوں کے ذریعہ کے لئے سہولت فراہم کرے، اور جو اس منزل پر پہلے پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں اپنے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حقہ دینا ہوگا اور کچھ لوگ ایک ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور رات کی صورت پیدا ہو جائے تو باقاعدہ خوردہ فکر کے ذریعہ اس میں مسودہ کی شکل نکال کر ان کو ختم کرے۔ یہی عی خانہ بدوش لوگ زرعی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل کرنے چاہا ہوں سے فائدہ اٹھا کر ایک زمین سے دوسری زمین میں منتقل ہونے کے لئے نکلیں تو وہ زمین جس کو انہوں نے چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے غل مکانی کی تو وہ اس زمین میں دیگر تالکوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل ہونے اور ان کے حوروں کے چاہے پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل مقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب باقاعدہ ذمہ داری ہے کہ ان کے اس قیام پر نظر رکھے اور مناسب ترین جہات ہو اس کی رعایت کرے، اگر ان کا قیام رہائش چلے والوں کے سے باعث ضرر ہے تو اس کو روکا جائے گا، وہاں اترے سے پہلے بھی وراٹرنے کے بعد بھی۔ اور اگر رہائش چلے والوں کو ان کے قیام سے کوئی ہشامی نہیں تو اس کو وہاں اترنے کی اجازت دینے سے نہ ہینے، ورنہ اس کو وہاں منتقل کرے کے بارے میں جو بات زیادہ مستحق ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ میں سرحد کو آیا تو یہی کیا، وہاں وہاں شہروں میں جن لوگوں کو مناسب سمجھا منتقل کیا، تاکہ مسافروں کا یہاں اجتماع قتل و غارتگری کی سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم بنجر زمین کے اثاثے کرے میں مصالحت کی

رعایت رکھتا ہے۔ اور اگر وہ وہاں اترنے سے قبل اجازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے، جیسا کہ اگر کوئی بنجر زمین کو بدلہ اجازت آدہ کرے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور اس کے منہ دت کے پیش نظر وہاں تدبیر و انتظام کرے اور نے مرے سے اجازت سے بغیر اور اجازت سے زیادہ تعریف و ثناء کرنے سے اس کو روکے، شیخ بن عبد اللہ (ع بن ابی عن حدہ) نے نقل کیا ہے کہ: کچھ لوگ ایک ہم لوگ حضرت عمرؓ بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے چشمے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات و منزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی و رسائی کا زیادہ حقہ نہ ہوگا۔

دوسری قسم: خاص طور پر عمارتوں اور شخص الماک کے قلعے حصوں سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ امر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا، ورنہ اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں رد قول ہیں:

۱۔ بقول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا محض ایسی جگہ ہے جو سہولت رسائی کے لئے ہی بنایا گیا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پائیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ برابر فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرے قول: مالک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محض سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مالکان کی الماک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حقہ دہیں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ خصوصیت حاصل ہے۔

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قائل غور امر یہ ہے کہ اس سے قاعدہ اٹھانے میں اگر مسجد میں نہ جائے والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، ورنہ و شاد کے لئے کسی جارت دینا جائز نہیں، چونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، ورنہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو قاعدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: رزکوں اور عام راستوں کے اطراف سے قاعدہ اٹھانا اس کے دورے میں ہی تفصیل ہے جو پہنچ رہی (۱)۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے قاعدہ اٹھایا جائے، اور یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بہنے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مراتب میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مراتب میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص صعدہ حالت کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

شراب:

۱۱- مشرب کا لغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: رضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

(۱) احکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۸۷، ہر اس کے بعد کے صفحات طبع انگلش، ورنہ پہلی ص ۲۰۸، ہر اس کے بعد کے صفحات طبع انگلش۔

۲- اصطلاح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے نہ ہی اس کا دوسرا حصہ۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ شراب میں حصہ نہ ہو۔

اور اس کا حکم یہ اب رہا ہے اس سے کہ کسی کا حکم ہی ہوتا

ہے جس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

مسيل الماء (نالہ):

۱۲- مسيل: بنے کی جگہ، مسيل الماء: پانی بہنے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق و معمول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بہنے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مال زمانہ قدیم سے اس کے پردہ کی گھر پر ہو تو پردہ کی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، اور حق مسيل کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بہنے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

حق تسيل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

طریق (راستہ):

۱۴- حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: راستے میں ہیں: ایک راستہ وہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ص ۲۹۰ طبع دار السلام۔

(۲) اصطلاح۔

(۳) مجلہ الاحکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شارح عام پر لکھتا ہے، دوسرا جو ہنگامی میں لکھتا ہے، تیسرا کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص راستہ (۱)۔

سا کو استعمال میں لانے کے احکام آگئے آ میں گئے۔

حق مرور (گزرنے کا حق):

۱۵۔ وہ یہ ہے کہ کسی کو دہم سے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔

اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”خلۃ الامام“ لی، نمبر (۱۲۲۵) میں تصریح ہے کہ ”رہی شخص کو کسی دوسرے شخص کے محن میں گزرنے کا حق ہے تو محن کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۱۲۲۴ میں مراعات میں حقوق کے ثابت ہونے کے تعلق
 ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ، ”حق مرور، حق تجارتی،
 و حق میل میں قدامت کا اعتبار ہے، یعنی ان چیزوں کو ان کی سابقہ
 قدیم حالت پر باقی رکھا جائے گا۔“ (۶) کے مطابق قدیم چیز
 اپنی سابقہ حالت پر باقی رہتی ہے، اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی
 الا یہ کہ اس کے عداوت کوئی دلیل تمام ہو جائے، البتہ اگر کوئی قدیم چیز
 شریعت کے عداوت ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچ
 کے اعتبار سے غیر مشروط ہو تو اس کا اعتبار نہیں، اگرچہ قدیم ہو، اور
 اگر اس میں کوئی ضرر یا حاش (کھلا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا
 جائے گا، مثلاً اگر کسی گہر کی کنگری شارعی عام سے ہو کر بہتی ہو تو اس کو
 بند کر دیا جائے گا، کو قدیم ہو، جب کہ اس سے گزرنے والوں کو
 تکلیف ہوتی ہو، اس سے کہ ایسی چیز کے نقصان سے رکاز کا ازالہ یا
 جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں پایا جائے گا۔“

اس دغدغہ کی تشریح میں اٹا ہی نے کہا ہے: کہ اس کی قد امت کا

حاشیہ کی خاطر یہی ۱۸۰۔

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر شروع ہوا اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک روشن دان ہے جو اس کے مہیا کی عورتوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ پر کھلتا ہے تو اس ضرر کا دور رسا ضرر ہی ہے، اگرچہ وہ قدیم ہو، جیسا کہ فداوی حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے: کہ جب ضرر واضح ہو تو قدیم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشرعت ہے مثلاً اپنے شریعہ سے ثابت ہے کہ پڑاوی نے یہ تعمیر اس کے بعد کی ہے کہ دور روشن اس ایک افتاد زمین پر کھلتا تھا تو یہی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

حق تعالیٰ (اور پر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶- ”مجلہ احکام“ کی دفعہ (۱۱۹۸) میں تصریح ہے کہ ہر شخص کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں روک سکتا۔

اس واقعہ کی تشریح میں انا ہی نے کہا: پڑوسی کے اس خلیں کا اعتبار نہیں کہ اس قہر سے اس کی ہوا اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامیہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”مقرنہ“ میں ہے: چنی اور پڑوسی کے لئے کچھ شمع کو حق ہے جو طہنتی اس سے راند، پڑوسی اس کو رک میں سلتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسم ہے جب کہ وہ نہ پھا رنے سے پڑوسی کے گھر کے گھن سے ہو اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر وہ نہ پھا رنے سے اس کے نکڑی کی چھت والے گھر کی چھت سے ہوا اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متاخرین کا فتویٰ ہے۔

(۱) شرح جلد۱۱ احکام فقہیہ ۱۶۷ طبع قم۔

حق جو رہ:

۱۷- محمدی واند (۲۰) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائج اصلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہو کورہنا، رکھڑکی کو بند کرنا، یا، چوپ کو نہ "نے دینا ضرر فاحش (کوئی بضرر) نہیں، لبت مالکیہ، چوپ کو رہنا ضرر فاحش ہے لہذا اگر کوئی نفعیہ زرے جس سے پانی کے گھر کی کھڑکی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پرستش نہیں سنا تو چوں کہ یہ ضرر فاحش ہے اس لئے پانی اس حالت کو نہ سنا ہے "یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشنی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ دھکڑیاں ہوں، نفعیہ سے یک کھڑکی بند ہوئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

اور روکنے کی طاقت ضرر فاحش کا پایا جاتا ہے، اس لئے ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے گا درندہ مباح ہوگا۔

مغنیہ کے یہاں حقوق ارتفاق کی ہیں۔

۱۸- عرب و عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے "مردے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا استعمال کی وجہ سے "مردے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام نافذ ہوں گے، چنانچہ عمومی ذرائع موصدات مثلاً، ٹرینیں، ہوٹلیں، گاڑیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں "اور اس انداز کی "مردی چیز میں کام آمد یہ ہے کہ یہ توہ سور کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، اگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو وہ "مردی اس سیٹ پر اس کی جارت کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے میٹیں مخصوص نہیں تو ہر مسافر جس سیٹ پر پہلے بیٹھ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور ہر بھی چیز میں اس قبیل کی ہوں کی سب کا یہی

حکم ہے۔

۱۹- فقہاء مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مرتفی کے احکام "ارتفاق" کے بجائے "مردے" تنوعات سے کر کے دیں، چنانچہ مالکیہ نے "نفع ضرر اور سد ذرائع" کے باب میں، شافعیہ نے "ترجم حقوق" کے باب میں، اور حنابلہ نے "صلح" کے باب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ دو طرح کے ہیں: مانند (کھد، ہوا)، "مردیہ ماند (بند)۔ کھلا راستہ مباح ہوتا ہے، کسی کی ملکیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی ملکیت (مکان وغیرہ) کا دروازہ اس میں حسب مشاغل استعمال سکتا ہے، "مردیہ لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ لوگوں کی ملکیت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں خلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی ملکیت میں جن کی دیواریں راستہ سے ملتی ہیں، "مردیہ ان کا دروازہ اس راستہ میں کھلا لہذا ان لوگوں کے دروازے اس میں خلتے ہیں، مگر لوگ اس راستہ کے مالک "مردیہ اس میں شریک ہیں، کوئی "مردیہ شخص ان کی رضامندی کے بغیر اس میں کوئی پنجرہ نہیں کھال سکتا، "مردیہ گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ، "مردیہ بدقیوں مذہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، شافعیہ، "مردیہ نے پانی کے حوض کی کلی پیر، "مردیہ پر پانی "مردیہ کے حقوق (مثلاً حق سر، حق مجری، "مردیہ حق حق) کی بیج بوقت ضرورت حاجت جابر قرار دی ہے، "مردیہ نفع "مردیہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جابر قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق اور اس کو کراہیہ عاریت کے طور پر دینے کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں

ارتفاق ۲۲-۲۳

تابع ہوئے منہ سے، اس لئے کہ ظاہر روایت کے اعتبار سے وہاں مقوم نہیں، اور ان پر فتویٰ ہے، اور شرح و بیانیہ سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء نے اس کی فتح جائز قرار دی ہے پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی فتح کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانند ہوگا۔

۲۳- راجع مہل تو اس مقدمہ کی وضع تھیں کہ وہی جائے جس میں پانی سب کا تو اس کی فتح جائز ہے، اور اس کی وضاحت نہ ہو تو حیات کی وجہ سے ناجائز ہے، اور بذات خود مہل کی فتح تو حیات مہل کی فتح کے بغیر بھی جائز ہے بشرطیکہ اس کی تحدید کر دی جائے، اور حق مرد کی فتح زمین کے تابع ہو کر بلا اختلاف جائز ہے، اور تنہا اس کی فتح ایک روایت میں جائز ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، سامعی نے کہا: یہی صحیح ہے، اور ان پر فتویٰ ہے۔

حق مہل کی فتح جائز نہیں، حق مہل اور حق مرد میں فرق یہ ہے کہ حق مرد کا مہل بذات خود زمین سے ہوتا ہے، اور زمین مال ہے جو زمین (سامان) ہے جب کہ حق مہل کا تعلق نفا سے ہے، اور وہ زمین نہیں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تنہا حق مرد کی فتح ناجائز ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

حق شرب کی فتح تابع ہو کر بھی جائز ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ فتح القدر میں ہے، اور فقہاء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، ”الکافیہ“ میں کہا: یہ فتح غاصہ ہوتی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی فتح جائز ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۳)۔

قاعدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴- سکڑی گاڑنے کا قاعدہ پہنچانے کے بارے میں معتد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۳ طبع زامہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۳۔

جہاں سے پانی جاری ہوگا، ورنہ جاری ہوگا۔ ان طرح انہوں نے وہ روایت کے وہی حصہ کو اس پر تعمیر کے لئے عاریت کے طور پر دینے کو جائز کہا ہے۔ عاریت اور سرمایہ پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح اس کو سرمایہ پر بھی دیا جاسکتا ہے، چنانچہ اگر وہ قیاس کے حق کو یہ معین بندی کو بھی دے تو خرید رہاں پر تعمیر کا حقدار ہے (۱)۔

۲۲- حنفیہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے راستہ تیس طرح کے ہیں:

وہ راستہ جو شارع عام پر کھلتا ہے، وہ راستہ جو ہندگی میں جاتا ہے، ورنہ اس کی ملکیت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ فتح (شرعیہ فرست) میں اس وقت تک باطل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذکر یہ حقوق کا کریم مہل کا کر نہ کر، یا حاکم جب کہ اصل المذکر وہوں قسم کے راستہ عبیرت کر کے فتح میں باطل ہیں، اور اس سے مراد بذات خود راستہ کو پہنچنا ہے حق مرد کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے درمیان ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے درمیان ہو کر جاتا ہے تو اس کی باطل ہے، یا تو اس کو اس میں صرف حق مرد حاصل ہے یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کو فتح دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تحدید کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بڑے دروازے کی چوڑائی کے قدر راستہ ملے گا۔

اس راستہ اور ہندگی والے راستہ میں فرق یہ ہے کہ اصل المذکر راستہ پہنچنے والے کی ملکیت ہوتا ہے جب کہ موثر المذکر راستہ میں تمام گلی والے شریک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔ پانی کے حصہ کی فروخت، عید، کرایہ پر دینا، اور صدق زمین کے

(۱) تہذیب الاحکام ۳/۱۶۴، المدونہ ۱/۱۵۲، اسنی الطالب واریلی ۲

۲۴۱-۲۴۲، التہذیب ۵۳۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳۳۔

ارث

تعریف:

۱- ارث کے لغوی معانی میں سے: اصل، اور وہ ہر ایسی چیز جو بعد والے کو پہلے والے کی وراثت میں ملے ہو، اور میراث کا بقیہ حصہ ہے، اور اس کا حصہ اصل میں دلو ہے (۱)۔

ارث بول کر کسی چیز کا ایک قوم سے دوسری قوم میں منتقل ہونا مراد یا جاتا ہے۔

اس سے وراثت میں ملنے والی چیز کو بھی مراد لیا جاتا ہے (۲)۔

اس اطلاق کے اعتبار سے قرآن مجید میں بھی ترک کا ہے۔

"لم میراث" (جس کو علم فرائض بھی کہتے ہیں) ایسے فقہی حسانی اصول کا جانا ہے جن سے ترک میں ہر ایک کا حق معلوم ہو جائے (۳)۔

ارث کے اصطلاحی معنی: شائعہ وراثتہ میں سے تاضی فضل اللہ بن خوئی نے اس کی یہ تعریف کی ہے: کہ ارث وہ قاطع تقسیم حق ہے جو اس کے مستحق کے لئے قرابت یا کسی اور وجہ سے اس شخص کے مرنے کے بعد ثابت ہوتا ہے جس کی وہ فی طبیعت ہو (۴)۔

(۱) القاموس المحیط ۱/ ۶۷۷

(۲) الطب النافع ۱۶/ ۱۶۸، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

(۳) المدوۃ شریعہ ابن عابدین ص ۹۸/ ۵، المشرح الکبیر ص ۵۶/ ۳، نہایت اکتاج

۲/ ۱، الطب النافع ۱/ ۶۷۷

(۴) الطب النافع ۱۶/ ۱۶۸، حاشیہ البقری ص ۱۰۸

جائزہ کے بعد اس میں رجوع نہیں، مدت لمبی ہو یا قسری، اور (فائدہ ٹھکانے والا) بحیات ہو یا مریا ہو، لیت اور، پورا کر جائے تو وہ بوردگاڑنے کے لئے رفاق (جائزہ) کی ضرورت ہوئی، اور تعمیر کے لئے محسن کو واپس سنا تو اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی تھی تو رنج یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے اگرچہ اتنی مدت نہ گزری ہو جس کے لئے عادی اس قسم کا رفاق و عمارہ ہوتا ہے۔ بین مرتبی کے ذمہ ضروری ہے کہ مرتفق نے جو کچھ شرف یا ہے دیا اس کی قیمت دکرے۔

محسن واد میں فرق یہ ہے کہ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ اگر وہ بورد لا کر کرے تو بھی، پورا کو عاریہ دینے کا فیصلہ کیا جائے گا، بشرطیکہ عاریہ، یہ میں اس کا کوئی نقصان نہ ہو، اور یہی امام شافعی، ابن ماجہ و ابن خضیل کا قول ہے۔

محسن کے بارے میں جو جواز رجوع کا ذکر آیا ہے یہی "امد وند" میں مذہب ذکر کیا گیا ہے۔

ابن رشد و ابن رفقون سے یہی حکم، پورا میں بھی جاری کیا ہے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعت ہے، اور ابن رغال نے اس کو رجوع قرار دیتے ہوئے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ مذہب میں محسن واد واد کے درمیان اس حکم میں کوئی فرق نہیں کہ ان میں سے ایک کا مالک رجوع کر سکتا ہے بشرطیکہ کسی مدت کے ساتھ مقید نہ یا ہو، جبکہ وہ مرتفق ان میں سے ہر ایک کو اس کا اثر چاہے، مرنے اس کے سے اس مدت کے گزر جانے کے بعد ہی رجوع کرنا جائز ہے جس میں عاریہ دینے والا فائدہ نہیں سکے، معلوم یہ ہوا کہ محسن میں رجوع کے جواز کے بارے میں ۱۰۰ میں ہوئی ہیں (۱)۔

ارث ۵

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا اجماع امت، مثلاً جدۃ لآب (دای) کا وارث ہونا تو حضرت عمرؓ کے ذہن سے ثابت ہے جو اجماع کے عموم میں داخل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

ورثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد و چیزیں تھیں: نسب، سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقد عورتوں اور بچوں کو نہیں تھا۔ جیسے تھے، اس کی بنیاد پر ہی وراثت ہوتا تھا جو جنگ کرتے، ارمال قیمت جمع کرتے، بن مہاس اور عید بن حبیب وغیرہ سے یہی مراد ہے، یہاں تک کہ "آیت: "وَيَسْتَعْتِبُكَ فِي السَّاءِ قُلُوبُ الْمُنَافِقِينَ" (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (یعنی) فتویٰ دیتا ہے) (اللہ تعالیٰ کے قول "وَلَمَسْتَعْصِمِينَ مِنَ الْوَلَدَانِ" (۲) (اور جو) آیات) کمزور بچوں کے باب میں ہیں) تک مارل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِیْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِیْكُمْ مِثْلُ خَطِّ الْاُنْثٰی" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری ولادہ (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ ۱۰ عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) (مازل فرمائی۔

(۱) سنن ابو داؤد ۸۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہلی، سنن ترمذی ۲۷۷۶، ۲۷۸ مع تفسیر الخواری، مباحث کرم المکتبۃ الاسلامیہ، ابن حجر وغیرہ نے اس حدیث کو انتظام کی وجہ سے مطول کہا ہے دیکھئے تحقیق الجبر ۸۲۳ طبع شرکت المصنف المذہب احمد، حاشیہ ابن ماجہ ۲۹۹/۵ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۱۱۔

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عہد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں سب جاہلی طور طریقوں سے تاثر نہ ہو سکے۔

ابن تیمیہؒ کا بیان ہے: میں نے جن سے عرض کیا: کیا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، طلاق، یہ میراث کے بارے میں ان طور طریقہ پر باقی رکھ کر جو لوگوں میں رائج کیا، تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے بعد وہ کوئی وارث نہیں پہنچی (۱)۔

عید بن حبیب سے اس کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ہی اس میں رائج رہا۔

۱۔ اسباب جوہل کے، رمیاں وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہو کر رہے تھے، وہ تھے: ایک عقدہ، معاہدہ، دوسرے کسی کو حق (لے پاؤں) بنایا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ نوبت تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں "ہیں" میں معاہدہ کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہوئی، "آیت کریمہ: "وَالَّذِیْنَ عَقَلْتُ اِبْنَانِیْکُمْ فَاَنْتَوُھُمْ بِصِیْبِھِمْ" (۲) (اور جس لوگوں سے تمہارے عہد بند تھے ہوئے ہیں ان کا حصہ دے دو) کے متعلق شیبان نے قنادہ کا قول نقل کیا ہے کہ: "وہ جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ کر لیتا تھا کہ میرا خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آج ہے، میں تمہارا اور تم

(۱) الجصاص ۹۰/۲۔

(۲) سورہ نساء ۳۳ "عقدت" مام، جزوہ و رکعتی کا قرأت ہے، و سہل میں سے بقدرے "ماقدت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۹۰/۲، ۹۰/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

میرے، رٹ ہو، و میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوئی۔ وہی کہتے ہیں: چنانچہ وہ امام میں بھی چرے مال کے چھنے حصے کے، رٹ ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث لیتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ زمان باری آیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) "اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں۔"

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارٹ کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، حقوق۔ و حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل و مضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں ورثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعلیٰ اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاع کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ و بالاتفاق ترکہ میں وہ وصیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خط کی وجہ سے یا قتل عمد میں سح کی وجہ سے ہو، یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے تناسل کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس وصیت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے جائیں گے، اور اس کی ہیبت ماند کی جائے گی۔

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے ترکہ سے اٹے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، یونکہ وراثت حالت حیات ال چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہرچہ اولیٰ اس کا ان میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترکہ قرض میں رہن رکھا ہوا ہو تو مورث (میت) کی تجنیز و تخلیفین قرض کی ادائیگی کے بعد ہی ہوگی، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو قرض کی ادائیگی کے بعد بچ جائے گا، اگر قرض کی ادائیگی کے بعد کچھ نہ بچے تو اس کی تجنیز و تخلیفین ان لوگوں کے ذمہ ہوگی جن پر اس کا نفعہ بحالت حیات واجب ہے (۱)۔

مثلاً کا مذہب اور حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اگر انسان مر جائے تو ہر چیز سے پہلے اس کی تجنیز و تخلیفین کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا نفعہ ہے، و اولیٰ ترار، یا گیا ہو قرض خواہوں کے قرض پر مقدم یا جائے، اور تجنیز و تخلیفین کے بعد بقیہ سارے مال میں سے اس کے ترکہ کو "یا جائے گا" (۲)۔

۷- بدلتہ و قرضوں کے بارے میں اختلاف ہے جو تجنیز و تخلیفین کے بعد اٹے جائیں گے۔

پہلے حنفیہ کہتے ہیں: اگر قرض بندہ میں کا ہو تو تجنیز و تخلیفین کے بعد باقی ماندہ سے قرض کی تکمیل کی جائے گی ہو جائے تو ٹھیک ہے، و اگر ۱۰۰ لگی نہ ہوئے، اور قرض خود دیک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو قرض اس کا میت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے تو سے معاف کرے، و چاہے وہ درتزا کے سے چھوڑے۔

اگر قرض خود دینی ہوں، اور سارا قرض دین صحت ہو یعنی قرضدار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳ ۲۸۲ شرح المسرا ج ۱ ص ۱۴۱، شرح الکبیر ص ۵۵۴ ۵۵۵ نہایت المحتاج ص ۷۷
(۲) ادب الفقہ ص ۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) سورۃ الاحزاب ۱۱، نیز حوالہ سابق۔
(۲) لغتوس۔
(۳) نہایت المحتاج ص ۶۳ ادب الفقہ ص ۱۳۱، شرح الکبیر ص ۵۵۴

یہ سب کا سب دین مرض ہو چکی حالت مرض میں میت کے قرائن کی وجہ سے س کا ثبوت ہو، تو تمام قرض و ادبوں کے قرضوں کی مقدار و تناسب کے اعتبار سے بقیہ مالی میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

تر دین صحت و دین مرض و دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم یا جا یگا، یہ نکتہ ورنہ وہ قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہانی سے زیادہ تہمت کرنے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں اس کے قرائن میں بھی یک طرح کی تہمت مافیائی ہے۔

تر حالت مرض میں یہ دین کا قرائن اس لئے جس کے ثبوت کا علم مشہور سے ہو، مثلاً، وہ کسی سے مال کے عوض میں واجب دین ہو جو اس کی وصیت میں داخل ہو یا اس نے اس کو قرض کر یا ہو دین، دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائن کے بغیر معلوم ہے، اس لئے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

تر دین حقوق اللہ میں سے ہو، مثلاً، مرد و نہار، راکہ، حج مرض، نذر، کفارہ، و وصیت اس کی وصیت کر جائے تو بدوں کے قرض کی، انگلی کے بعد قید مال کے تہانی سے اس کی وصیت مانڈرمانہ مری ہے، و تر جبر وصیت کے مریا تو، جب نہیں (۱)۔

مالک نے کہا ہے: تجنیہ تکلفین کے بعد میت کے قرض و ایسے جا میں گئے جو اس کے دہ بدوں کے لئے ثابت ہیں، جو دین کا کوئی ضامن ہو یا نہ ہو، اور جو قرضوں کی مدت چوری ہو چکی ہو یا دین موجب ہوں، کیونکہ دین موجب کی مدت موت کے بعد چوری ہو جاتی ہے، پھر مدی تمتع کو، کیا جائے گا تر دہ جمرہ عتبہ کی رنی کرنے کے بعد مریا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ طر اس میں کوئی کی گئی ہو، ورنہ دہرے کفارات جن میں کمی روئی ہو، مثلاً! قسم، روزہ، ظہار، اور قتل کا کفارہ، تر حالت صحت میں دہونا چکا ہو کہ ہو

اس کے دہ میں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے، ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو، یا نہ کی ہو اس لئے کہ مالک نے کہا ہے کہ یہ طے ہے کہ اگر اس مال سے دہ حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت میں دہونا، اسے توکل مال سے نکالے جاتے ہیں، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، لیکن اگر اس کی وصیت کی، و دہ نہیں بنایا تو تہانی مال سے نکالے جائیں، و دین کفارہ کا دہونا چکا ہے مالک نے کہا کہ اس کا ایک دہ اس مال کی زکاۃ کی طرح ہے جس کی دانگی کا وقت آچکا ہو، و دہ اس کی وصیت کر جائے، و اس طرح چاروں دہوں کی زکاۃ جس کی، دانگی کا وقت آچکا ہو، و زکاۃ بدوں کرنے و لے نہ ہوں، ورنہ اس عمر کا جانور طے جو زکاۃ میں واجب ہوتا ہے، و تر ایسا جانور پایا جائے تو دہ اس قرض کی طرح ہے جس کا تحقق ہی حق سے ہو، لہذا اس کی، دانگی تجنیہ تکلفین سے قبل ہوگی (۲)۔

ثانیہ نے کہا: تجنیہ تکلفین کے بعد میت کے دہ میں واجب دین کی، دانگی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے دہ واجب حق ہے، اور اللہ کے دین مثلاً زکاۃ، خیرہ، بندوں کے قرض پر مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال ملاک ہو چکا ہو، و تر مال باقی ہو تو اس سے حق زکاۃ بھی تحقق ہوگا، لہذا تجنیہ سے قبل اس کی، دانگی ہوگی، جیسا کہ مالک نے کہا، و تر دین کا تحقق کسی میں (ضمنی) سے ہو تو اس کا، کرنا تجنیہ تکلفین پر مقدم ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے (۲)۔

ثالثہ نے کہا ہے: تجنیہ تکلفین کے بعد دین کا حق دہونا چاہئے گا، پھر بھی اگر مرتب کا کچھ قرض رو جائے تو دہرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۲۰۸ طبع دار الفکر۔

(۲) نہالیہ الحکام ص ۶۷، و دہ اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المسر ایہ ص ۵، و دہ اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المدینہ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس سلسلہ میں ان کے برابر ہے، اور اگر اس کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دوسرے مال کے ساتھ ملا کر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر ان سب کے بعد ان بیویوں کی دانگی ہوگی جن کا تعلق اعیان (مبین چیزیں) سے نہیں یعنی وہ قرض جو میت کے ذمہ میں واجب ہیں، اور قرض خواہوں کے حق کا تعلق پورے ترکہ سے ہوگا، اگرچہ دین پورے ترکہ پر حاوی نہ ہو۔ خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکوٰۃ کفارات، حج قرض یا بده کا ہو مثلاً قرض قیمت وراثت اور اگر دین ترکہ سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور آدمی کا دین ترکہ سے پورا نہ ہوتا ہے، دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائیں گے جیسا کہ مفلس (دفع الیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ بیویوں صرف اللہ کے ہوں یا صرف بدموں کے یا مختلف وصیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی دانگی سے بچ رہے مال کے تہائی سے چھٹی (غیر ارث) کے لئے وصیت ماند کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی ارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثہ کی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت چھٹی کے لئے ہو تو تہائی سے زائد ہونے کی قفل میں ہر ارث کی جارت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہاء کا حجت ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؓ نے فرمایا: **حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے**، اور اس لئے کہ دین پر اس کی ضرورت حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تہذیب جمعی کا اثر چہ، پھر اس کی وصیتوں کا نفاذ ہوگا۔

۹- آیت کریمہ "مَنْ بَعْدَ وَصِيهِ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنًا" (۲) (بعد وصیت (کا لئے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا دین کے قرض کے

بعد) میں وصیت کا، تردید سے پہلے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ دینی بدموں کا نفع لی جاتی ہے، اس کی وجہ سے وراثہ پر اس کا ٹکنا اور ماند کرنا شاق ہوتا ہے، اور ان وجہ سے اس میں کوتاہی کا مناسب غائب پیدا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی "سنگی پر تامل و ہوتی ہے، لہذا وصیت کا، تردید پہلے کر کے اس کی "سنگی کی ترغیب دینی ہے، اور اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ اس کی "سنگی بھی دین کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی نہ کرنی چاہئے، اور اس وجہ سے بدموں کے درمیان ایسا قلہ لایا گیا ہے جو مسدودت کو تاتا ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تحریکات کی ہو، اور ترکہ سے مکمل وصیت کی، سنگی نہ ہوتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی "سنگی آدمی پر فرض ہے، عمارت حیات اس کی "سنگی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ فرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- شیخین اور دین کی ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے گی یہ کہ اصل مال سے، یہی مذہب راجح کا حکم ہے، البتہ خفیہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس نے کہ شیخین اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، وصیت کی لاری نہ دریافت میں شرط ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، نیز یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال حل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثہ محروم ہو جائے گا، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا نہیں طور پر دونوں برابر ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) ادرت لقاشرح عمدة القاضی ۱۳۱۔

(۱) السراجیہ ص ۵۴۔

۱۱- خفیہ میں سے شیئ الاموال مضمون زائد نے ہذا ارہصیت ضمن ہوتا
رث پر مقدم ہے، ورنہ رثی الاطلاق ہوتا تھا یا چوتھائی مال کی
ہصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، چونکہ یہ ہصیت پورے
ترک میں پھیلی ہوئی ہوئی ہے، اس صورت میں موسیٰ کو (جس کے
سے ہصیت دی گئی ہے) ورثاء کے ساتھ ٹریک ترک ہوگا۔ ان پر مقدم
نہ ہوگا، ورنہ رث کے حق کی طرف پورے ترک میں ہصیت کے پھیلنے ہوئی
ہونے کی دلیل یہ ہے کہ رث ہصیت کے بعد مال راہ نکال جائے
تو وہ وہ حقوق میں اضافہ ہوگا، ورنہ اگر کم ہو تو وہی وہوں میں ہوگی،
یہاں تک کہ رث ہصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک مرقع یا مرقعہ
بڑھ کر وہ مرقعہ ہو گیا، تو موسیٰ کو وہ مرقعہ کا تہائی ملے گا، اور اس کے
برعکس مال میں ایک مرقعہ کا تہائی ملے گا (۱)۔

تکلفین، دین و ہصیت پوری کرے کے حد میت کا باقی ماندہ مال
ان ورثاء میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت
ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا
وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان ہوگا: "أطعموا
المجندات السمنس" (جند کو سمنس (چھنا حصہ) دو)، یا وہ لوگ
جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً ولوا، پوتا، پوتی، اور
دوسرے مرقعہ جن کی وراثت اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

ارکان ارث:

۱۲- رکن کالغوی معنی: کسی چیز کا منسوب ہونا ہے، ورنہ اصطلاح میں
اس سے کسی حقیقت و مابیت کے نزاع کو مراد دیا جاتا ہے (۱)۔
یہ گزر چکا ہے کہ "ارث" بول رشتہ حق مراد دیا جاتا ہے اس
اطلاق کے اعتبار سے ارث کے رکاب میں ہیں، رثیہ تینوں رکاب
پائے جائیں تو وراثت ثابت ہوئی، ورنہ کوئی ایک رکن بھی مفقود ہو
تو وراثت جاری نہ ہوئی۔

رکن اول: ہر رث ہصیت یا وہ جس کو مرادوں کے ساتھ لاحق
کر دیا گیا ہو۔

رکن دوم: ارث ہر شخص جو مرثیہ کی موت کے بعد زندہ ہو، یا
اس کو مرادوں کے ساتھ طبعی قرار دیا گیا ہو۔

رکن سوم: ہر رث ہر ترک مال کے ساتھ قاسمیں، بلکہ
مال اور غیر مال دونوں ترک میں آتے ہیں۔

لہذا اگر کسی کا انتقال ہو، اس کا وارث ہو، لیکن مال نہ ہو تو
وراثت نہیں ہوگی (۲)۔ اسی طرح رثیت کا کوئی وارث نہ ہو تو بھی
وراثت نہیں، یہ ان لوگوں کی رائے کے مطابق ہے جو بیت المال کو
وارث نہیں قرار دیتے، جیسا کہ آگے گئے گا۔

شرط میراث:

۱۳- شرط کی جمع ہے، جس کا لغوی معنی: علامت ہے، اور
اصطلاح میں "شرط" وہ امر ہے کہ اس کے عدم سے عدم لازم آئے
لیکن اس کے وجود سے وہی طور پر، جو یا عدم لازم نہ آئے (۳)۔ ورنہ

(۱) القاسم: کتاب القاسم ۱/۱۶۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۸۲ طبع مولیٰ بولاق، النسخۃ الخیر (۱۹۸۶ء) ص
۲۷۷ طبع الخلی، کتاب القاسم ۱/۶ طبع تونس۔

(۳) کتاب القاسم ۱/۷۷۔

(۱) اسرارہ ۱/۶۷، الفتح ۱/۱۸، ماہیۃ الرسوق ۳/۵۸، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱

ایسا مردانیت سے خارج ہوتا ہے۔

رشتہ میں شریک ہیں:

اول: مورث کی موت کا ثبوت، یا اس کو مردوں کے ساتھ لاحق کر دیا جائے، حکماً ہو مثلاً مفقود (گم شدہ) کے مسئلہ میں اگر تافضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے، یا تقدیراً ہو جیسے کہ بیٹ کے بچے کے مسئلہ میں کہ اگر اس کی ماں (حاملہ عورت) کو مارا بیٹا جائے اور اس کی وجہ سے بچہ ضائع ہو جائے تو اس کی بنا پر مارنے والے پر ایک غزوہ (غلام یا باندی) کا وجوب ہوتا ہے۔

دوم: مورث کی موت کے بعد وارث کی حیات کا ثبوت، یا اس کو تقدیراً مردوں کے ساتھ لاحق کرنا مثلاً اصل جو ماں کے بیٹ سے باہر آنے کے بعد تھی، یہ تک مکمل طور پر زہرہ ہے کہ جس سے طام ہو کہ وہ مورث کی موت کے وقت موجود تھا، اگرچہ طبع کی عقل میں ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو مصل کی یہ بات کے بیان میں آئے گی۔

سوم: وارث کا تقاضا کرنے والی نسبت، تعلق مثلاً: رہنیت، رشتہ، یا ملا کا سلم، وارثیت کی نوعیت کا تعین مثلاً: ہونہ (بیٹا ہونا)، اہوہ (بپ ہونا)، اہومتہ (ماں ہونا)، اہوہ (بھائی ہونا)، اہومتہ (چچا ہونا)، اور اس درجہ کا سلم جس میں میت اور وارث جمع ہیں (۱)۔

سبب ارث:

۱۴- سبب کا لغوی معنی: یہی شے ہے جس کے رویہ، مہری چیز تک پہنچ جائے، اور صحت، فی معنی: وہ چیز جس کے وجہ سے وجہ اور عدم سے ذاتی طور پر عدم لازم آئے۔

سبب ارث چار ہیں، ال میں میں، امر اربعہ کے یہاں اتفاق، و چونکہ مختلف فیہ ہے۔

میں ۵۵۵ ۲۸۳ ۲۸۶ طبع ہوا، ۲۸۶ طبع الحقیقی، ۲۸۶ طبع الحقیقی، ۲۸۶ طبع الحقیقی۔

تین مشق علیہ اسباب: نکاح، ولادہ اور قرابت ہیں (خفیہ قرابت کو رحم سے تعبیر کرتے ہیں)، اور چونکہ جو مختلف فیہ ہے: بہت سہم ہے، اور اس سبب کی بنیاد پر وارثت (ال لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں یعنی مالکہ و ثانیہ) بہت دماں کو قائل ہے اس میں کچھ تفصیل ہے (۱)۔

اسباب مذکورہ میں سے سبب مستغنی بذات رشتہ قائم رہتا ہے (۲)۔

موافق ارث:

۱۵- مانع: جس کے وجہ سے عدم لازم آئے (۳)۔ امر اربعہ کے یہاں اتفاق، مانع رشتہ تین ہیں: رقی (غای)، قتل اور اختلاف دین۔ تین مانع مختلف فیہ ہیں: اول اختلاف دین، اور دوسری (ایسا امر جس کے نتیجے میں امر کرنے والا وارثت سے محروم ہو جائے)۔

مالکیہ کے یہاں ایک اور مانع بھی ہے اور وہ ہے: اس بات کا نہ معلوم ہونا کہ وارث کی موت مورث کی موت کے بعد ہوئی ہے، اور بعض مافیہ کے یہاں زوجین کے درمیان لعان بھی مانع رشتہ ہے، ان تمام موافق کا ذکر آگے آئے گا (۴)۔

رقی (غای):

۱۶- رقی کامل باتفاق امر اربعہ مانع رشتہ ہے، چونکہ عدم کے ہاتھ

(۱) اطیب القاضی ۱۸، شرح المرحوم للامام ربیع ۱۸ طبع سنج۔
(۲) ابن ماجہ ۲۸۶/۵ طبع مصر، ۲۸۶/۵ طبع مصر، ۲۸۶/۵ طبع مصر کے بعد کے صفحات، اطیب القاضی ۱۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۳) اطیب القاضی ۲۳۔
(۴) شرح المرحوم ۲۳۔

میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے تقاضا ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے رشتہ داروں کا ورثہ بنا دیں تو طبیعت اس کے آقا کی ہوگی، جو بغیر کسی سبب کے ایک جنسی کو ورثہ بنا ہوگا، اور یہ بالاجہاں باطل ہے (۱)۔

قتل:

۱۔ باتفاق اگر مرد وہ قتل جس کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا ہے، بالغ عاقل قاتل قاتل کے لئے میراث سے مانع ہوتا ہے جب کہ قتل مرد اور ست یا زیادہ ہو (۲)۔

موجب قصاص قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں اختلاف ہے، کسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ قاتل بچہ یا پاگل ہو یا اس نے براہ راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل قتل ظالم ہو، چنانچہ ائمہ اربعہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظالمانہ عمد اور موجب قصاص قتل یہ ہے کہ مجرم اس شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور مصوم المدم (اس کے قتل کو حرام وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے اختیار سے اس کی جان لینے کا قصد کرے جس سے موت کا آنا غالب گمان رکھتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب قصاص قتل عمد یہ ہے کہ اختیار کے ور سے ہو یا کسی چیز سے جو ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں اختیار کے قائم مقام ہے مثلاً، حصار، رگڑی، پتھر، اور حمیہ نے کہا ہے: قتل شہید عمد، اور قتل خط بھی مانع میراث ہوتا ہے میں قتل شہید کی مثال یہ ہے کہ قاتل مقتول پر عمد سے مراد ہے، اگر کسی سے غائب موت نہیں ہوتی، اور یہ قتل پر تمام حمیہ کے، ایک عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے، و مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

(۱) اسراجید ص ۱۸، طبع اعلیٰ، المشرع الکبیر ۲۸۵ ص ۲۸۵ طبع اعلیٰ، المشرع ص ۵۷۷
(۲) اسراجید ص ۱۸، طبع اعلیٰ، المشرع ص ۲۳۳
(۳) اسراجید ص ۱۸، طبع اعلیٰ، المشرع ص ۲۸۸

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا، اور وہ کسی انسان کو لگ گیا، یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پھٹ گیا جس نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے زخم دیا جس پر وہ شخص سوار تھا، یا کوئی شخص جھپٹ سے کسی پر پر پڑا، یا کسی کے ہاتھ سے پتھر چھوٹ کر اس پر پڑا، اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور عاقلہ پر بیت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، بلکہ ایک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، مگر قتل باحق ہو (۱)۔

۲۔ قتل سہا (الودیہ) ہو، مرد اور ست نہ ہو، مثلاً، دھرم کی اماک میں نہ اس نے، نہ لٹا، نہ پتھر رکھتا، نہ لٹا، نہ قاتل بچہ یا پاگل ہو تو ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصد ہو خود نہ او راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال، اور بیت میں اپنی میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، اور اگرچہ یہ قتل سے سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے قصاص قائم ہو جاتا ہے، مثلاً، بوپ نے اپنے بیٹے کو پتھر مارا، اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے اور ہے: بچے اور مجنون کا قتل عمد خط کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، وراثت میں سے نہیں، مگر ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ اگر انسان اپنے مورث کو قصاص یا سہ یا اپنے غائب میں قتل کرے تو حنفیہ، مالکیہ، و حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

(۱) اسراجید ص ۱۸، المشرع الکبیر ۲۸۶ ص ۲۸۶ طبع اعلیٰ، المشرع ص ۲۹۱۔

(۲) اسراجید ص ۱۸۔

(۳) حنفیہ الدوسلی ۲۸۶ ص ۲۸۶۔

(۴) ساتھ مراجع۔

ثانیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے
مگر چہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و تاجی
کے حکم سے کوڑے لگانے والا، گولیوں اور تیر کیہ کرنے والا، اور قاتل
میراث سے محروم ہوگا اگرچہ بد قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل
اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصلحت سے ایسے کام کا قصد کرے مثلاً باپ
بیٹے کو دب سکھانے کے لئے مارے، یا ملاج کے لئے زخم کھول دے،
اور انہوں نے نہ ہے: "مقتول کے لئے میراث ہاں کو، ارث ہاں کو یہ بدست
ہوگی۔

ترجمہ (جو یک دہرے کے ارث میں) "پ" سے
گرجا میں، مردہ پیچھے پر ہو، پیچھے ملا مر جائے، تو "پ" ملا اس
کا ورث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے "اور" پر ملا مر جائے تو پیچھے
والا اس کا ورث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔

حنفیہ کا اپنے مذہب یعنی قتل بالاسباب سے محرومی نہیں اور بچہ و پاگل
محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالاسباب حقیقت میں
قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی ملاک میں کٹواں کھوتا اور اس کا
مورث اس میں گرجا جاتا تو اس پر اس کا کوئی مہمہ نہیں تھا، جب
کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خود اپنی ملاک میں گرجا یا مردے کی
ملاک میں، مہمہ ہوتا ہے جیسا کہ تیر انداز، یہ قتل بغیر مقتول کے
متعلق نہیں ہوتا، اور بالاسباب والی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ
مثلاً کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی مردہ سے نہیں،
ورکنہ میں گرجا کے وقت خود لے والے کو قاتل قرار دینا ممکن
نہیں، کیونکہ ہوسنا ہے کہ اس بقت خود نے ملا مر چکا ہو، اور جب وہ
حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے محرومی اور کفارہ) اس
سے متعلق نہ ہوں، اور بچہ و پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ محرومی قتل مسموم کی جزاء ہے، جب کہ بچہ و
پاگل کا فعل اس ملاقت نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً مہمہ تحت حرمت کے
ساتھ متصحب کیا جائے، کیونکہ شرعی کتاب کا اس کی طرف متوجہ ہونا
متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے محرومی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے
اعتبار سے ہے، اور بچہ و پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں
ہوستا (۱)۔

ثانیہ کا استدلال حدیث سے ہے: لیس للقاتل من
المیراث شئی، "قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے"،
وہ اس کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے لئے
میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس بنا پر یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل
کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس
صورت میں ہوگا جب اس کو عماً قتل کرے، لہذا مصلحت کا تقاضا یہ
ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے
ہوئے: "من استعجل بشیء قبل ان یراہ عوقب بحرمانہ"
(جو شخص کسی چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا محرومی ہے)۔
جلد باری صرف اس کو اپنے زمان کے اعتبار سے، و نظام کی اعتبار سے
ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا سد باب کرنے کے لئے ہے
یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا،
پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ
فتویٰ کسی مہمہ شخص کے بارے میں ہو، یا اس کے قاتل کو فتویٰ الزمی
(لامر کرنے والا) نہیں ہونا، اس طرح روئی حدیث و نظر بد سے
قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے لئے

گوشت لائے، اور اس میں سانپ نے منہ لگا دیا پھر اس کو بیوی نے کھایا و مرغی۔

جس سے پھر مورت کے خد ف کوئی نہ ہی، ہی جس کے تشارے سے اس کو کوڑ گایا گیا، و دمر گیا تو مسئلہ کل نظر ہے، بین ان کے حلق کے ظاہر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی مالتھا رث ہے (۱)۔

خلاف دین:

۱۸- جمہور فقہاء نے مناجاد میں سے ابو حاسب، حضرت علی، زید بن ثابت، و انہ صبیحہ کا قول یہ ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں، اگرچہ ترک کی تقسیم سے قبل مسلمان ہو جائے یہ نیک مورت کی موت سے میراث مستحقین کے سے، جب ہوئی تو وہ مسلمان اور کافر کے درمیان ربط و رشتہ داری کا ہو نہ نکات کا یا ملا، کا۔

نام احمد کی رائے ہے کہ اگر کافر ترک تقسیم ہوئے سے قبل مسلمان ہو جائے تو مسلمان کا وارث ہوگا، اس لئے کہ فرمان نہی ہے: "من اسلم علی شئ لہو لہ" (۲) (جو شخص کسی چیز پر اسلام لائے وہ اس کے لئے ہے) نیز اس لئے کہ "رث بنائے میں اسلام کی ترغیب دینا ہے۔"

اسی طرح ان کی رائے یہ ہے کہ کافر اپنے آراء، مرد مسلمان نام کا وارث ہوگا (۳)۔

نیر جمہور فقہاء کے یہاں مسلمان کافر کا وارث نہ ہوگا۔

حضرت معاذ بن جبل، معاویہ بن یوسفیان، حسن، محمد بن الحنفیہ،

(۱) اللہ ص ۵۶، و اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "من اسلم علی شئ لہو لہ" کی روایت بیہقی (۱۱۳/۸ طبع دائرۃ المعارف اعمامیہ) اور سعید بن منصور (حدیث: ۱۸۹ طبع علی پر لیس، ہدوتہا) کے کی ہے۔

(۳) دیوبند لکھنؤ، ۱۸۱۳ء

محمد بن علی بن حسین اور مسروق کے نزدیک مسلمان کافر کا وارث ہوگا۔

از اربعہ کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا یتوارث اہل عدل منی" (۱) (مختلف ملت والے ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے) نیز یہ حدیث ہے: "لا یورث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہوگا)۔

مسلمان کافر کا وارث ہوگا، اس کے قائلین کی دلیل یہ حدیث ہے: "لا سلام یعلو ولا یعلی" (۳) (اسلام بلند ہوگا، اس پر کوئی چیز بلند نہ ہوگی)۔ اور مسلمان کافر کا وارث ہو یہ اسلام کی بلندی میں داخل ہے۔

ماہیں اس حدیث کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ بذات خود اسلام بلند ہوگا، اس معنی میں کہ اگر ایک پہلے سے اسلام بالا دست ہو، دوسرے پہلو سے نہ ہو تو اسلام ہی بالا دست ہوگا، اور وہی بلند ہوگا، یا یہ مرد ہے کہ حجت اور دلیل، یا قہر و غلبہ (یعنی انجام کار مسلمان کے لئے نصرت) کے اعتبار سے بلند ہے (۴)۔

مرد کا وارث ہوگا:

۱۹- باتفاق علماء مذہب مرد (بچہ اور "و اختیار سے اسلام چھوڑنے والا) ان لوگوں میں سے کسی کا وارث نہ ہوگا، ان کو اس کے ساتھ

(۱) حدیث: لا یتوارث "کی روایت سنن ابوداؤد (۸۵/۳) مع عون المبرور طبع دار صادر بیروت، سنن ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۳۱۵ طبع عیسیٰ بھٹی) اور سنن احمد (۲/۱۹۵، ۱۹۵، ۱۹۵) طبع لیسویہ میں روایت مہدی بن عمرو کی گئی ہے۔

(۲) احمد، بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے۔

(۳) حدیث: "لا سلام یعلو ولا یعلی" کی روایت دو قلعنی (۲/۵۲۲ طبع دار احسان مصر) بیہقی (۲۰۵/۶ طبع دائرۃ المعارف اعمامیہ) کے کی ہے۔ حنفیہ ابن جریر (فتح الباری) (۲/۲۰۳ طبع سلفیہ) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۴) سراجیہ ص ۵۷، ۵۷، ۵۷

وراثت کا کوئی سبب مرد بہ طور کھے ہوئے ہے، چاہے وہ مسلمان ہوں یا
اس دین کو مانے، لے جس دین کو اس نے اسلام تک نہ لے اختیار
یا ہے، یہ سب کے مذہبی تیسرے دین کو مانے، لے ہوں، اس
نے کہ اس کو اس نے دین پر باقی نہیں رکھا جائے گا جس کو اس نے
اختیار کیا ہے، لے اس نے کہ وہ مرد کے حکم میں ہو گیا ہے، اسی طرح
مرد عورت کسی کی وراثت نہیں ہوتی، اس لئے کہ مرد کے بارے میں
شرعی حکم اگر وہ مرد ہو تو یہ ہے کہ توبہ کر کے دوبارہ اسلام لائے، یا پھر
اس کو قتل کر دیا جائے گا اگر اپنے مذہب پر مصر ہے، اور اگر عورت ہو
تو اس کو قید رکھا جائے گا تا آں کہ توبہ کر لے، یا مر جائے، لہذا یہ کہتے کا
قطعاً کوئی مطلب نہیں کہ وہ مسلمان یا غیر مسلم کسی کا وارث ہوگا۔

رہا یہ کہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہو تو مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور
حنابلہ کی مشہور روایت (جس کے بارے میں قاضی نے کہا ہے کہ
حنابلہ کا تصحیح مذہب یہی ہے) یہ ہے کہ مسلمان یا غیر مسلم (جس کے
دین کو اس نے اختیار کیا ہے) کوئی بھی مرد کا وارث نہیں ہوگا، بلکہ
اس کا سارا مال، اگر وہ مر جائے یا حالت ارتداد میں قتل کر دیا جائے،
غنیمت اور بیت المال کا حق ہوگا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد سے دوسری روایت
یہ ہے کہ مرد کے مسلمان ورثاء کو اس کی وراثت ملے گی، یہی حضرت
ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، ابن مسیب، جابر بن عبد الرحمن،
عمر بن عبد العزیز، صفی ثوری، اوزاعی، اور ابن شہر آشوب کا قول ہے، اس
قول کی دلیل خلفائے راشدین میں حضرت ابو بکر، حضرت علی کا عمل
ہے، نیز اس لئے کہ اس کے ارتداد سے اس کا مال منتقل ہو جاتا ہے
لہذا اس کے مسلمان ورثاء تک منتقل ہو ضروری ہے، جیسا کہ موت
سے منتقل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (۱)۔

(۱) مشرح الکبیر ۸۶ ص ۱۱۱، الطب النکاح ص ۲۲۸، انہی
۳۸/۸۳۰۹۶۹

امام ابو حنیفہ مرد مرد اور مرد عورت میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ
مرد عورت کے مسلمان اقارب اس کے اور اس کے جملہ سوال کے
وارث ہوں گے، خواہ اس نے ان کو اسلام کی حالت میں کیا ہو، یہ
بحالت ارتداد۔

دوسرے مرد تو اس کے مسلمان ورثاء اس کے اس مال کے وارث
ہوں گے جو اس نے زمانہ اسلام میں کمایا ہے، لیکن بحالت ارتداد اس
کے کمائے ہوئے مال کے وہ وارث نہ ہوں گے، بلکہ وہ مسلمانوں
کے لئے مال غنیمت ہوگا (۱)۔

لیکن اس کے مسلمان ورثاء میں سے کون لوگ اس کے وارث
ہوں گے؟ آیا وہ لوگ جو اس کے ارتداد کے وقت موجود تھے، یا اس
کی موت کے وقت موجود تھے، یا اس کے ارتداد میں چلے جانے
کے وقت موجود تھے؟ یا وہ لوگ جو اس کے ارتداد اور موت کے وقت
موجود تھے؟

اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں، حسن کی
روایت میں ہے کہ مرد کا وارث وہ ہوگا جو اس کے ارتداد کے وقت
اس کا وارث رہا ہو، اور مرد کی موت تک زندہ باقی رہے، رہا وہ جو اس
کے بعد وارث ہونے کا اہل بنے وہ مرد کا وارث نہ ہوگا، لہذا اگر اس
کا کوئی قرابت دار اس کے ارتداد کے بعد اسلام لائے، یا ارتداد کے
بعد قرابا بنے والے نطفہ سے اس کی کوئی اولاد ہو، تو اس روایت کے
مطابق دوسرے کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ توریث کا سبب یہاں ارتداد
ہے، لہذا جو ارتداد کے وقت موجود نہ ہوں گے اس لئے سبب استحقاق
تاکم نہیں ہوا، اور استحقاق موت کے ذریعہ مکمل ہوتا ہے لہذا وارث کا
جب کے مکمل ہونے تک باقی رہنا شرط ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ ارتداد کے

وقت وارث کے وجود کا شمار ہے، مرتہ کی موت سے قبل اس کی موت سے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس لئے کہ قریٹ کے حکم میں ارتد موت کی طرح ہے، اور مورث کی موت کے بعد اس کے ترک کی تقسیم سے پہلے جو وارث مر جائے اس کا استحقاق باطل نہیں ہوتا، اس کی جگہ اس کا وارث لے لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت یہ ہے: "وہی صحیح قول ہے کہ عتہر موت یا قتل کے وقت اس کے وارث ہونے کا ہے، جو ارتد ہو کے وقت موجود ہو یا ارتد ہو کے بعد ہو، میں آیا۔ اس لئے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اس کے کمال سے قبل ہو، میں آنے والی مہی ہتہا سبب کے وقت موجود مہی کی طرح مانی جاتی ہے، جیسا کہ قبضہ سے قبل جمع میں پیدا ہونے والی زیادتی کہ اس کو ابتدا، عقد کے وقت موجود کی طرح مانا جاتا ہے، اور قبضہ کے ساتھ اس کو بھی عقد میں داخل سمجھا جاتا ہے، اس کے لئے ضمن میں سے حصہ ہوتا ہے، اسی طرح یہاں بھی حکم ہوگا۔

امام محمد نے مرتہ کے وارث حرب میں چلے جانے کو اس کی موت کے درجہ میں مانا ہے، لہذا جب وہ چلا جائے تو اس کا ترک تقسیم نہ کیا جائے گا، اور امام ابو یوسف کے یہاں اعتبار اس بات کا ہے کہ قاضی نے جس وقت اس کے وارث حرب میں چلے جانے کا فیصلہ کیا، اس وقت اس کا وارث ہو، اگر مرد مر جائے حقیقت یا عدا، تو اس کی بیوی اس کی وارث ہوگی جب کہ وہ عدت میں ہو، یہ صاحبین نے فراموش کیا ہے، اس لئے کہ مرتد اور اس کی بیوی کے درمیان نکاح اگرچہ ارتد کی وجہ سے اٹھ گیا، مہین وہ اپنی بیوی کی مہر سے بھاگنے والا ہے، اگر بھاگنے والے کی بیوی اگر اس کی موت کے وقت عدت میں ہو تو اس کی وارث ہوتی ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق بیوی اس کی

وارث ہوتی، اگرچہ اس کی موت کے وقت عدت کی مدت پوری ہو چکی ہو، اس لئے کہ قریٹ کا سبب عورت کے حق میں شوہر کے ارتد کے وقت موجود تھا، یہ تک اس روایت کی بنیاد پر ارتد کے آغاز کے وقت سب کے قیام کا شمار ہے۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دین:

۲۰- حنیفہ کا مذہب یہ ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اصح ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ کفار آپس میں یک دہرے کے وارث ہوں گے، کیونکہ ان سب کا مذہب ایک ہے، لہذا یہودی نصرانی کا وارث ہوگا اور نصرانی یہودی کا وارث ہوگا، مجوسی اور ہت پرست نصرانی اور یہودی کے وارث ہوں گے، اور ان دونوں کے وارث مجوسی وغیرہ ہوں گے۔

شافعیہ کے یہاں اصح کے با متامل قول یہ ہے کہ ان کا مذہب الگ الگ ہے، لہذا مختلف مذہب والے یک دہرے کے وارث نہیں ہوں گے، یہودی نصرانی کا، یا نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ کا قول رائج یہ ہے، اور یہ قول امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ کفر کے تین مذہب ہیں: نصرانیت ایک مذہب ہے، اور یہودیت ایک مذہب ہے، اور ان دونوں کے ماسوا ایک مذہب ہے، یہی قاضی، شریح، عطاء بن عمر بن عبد البر، ضحاک، حکم، شریک، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن صالح، اور وکیع رحمہم اللہ کا قول ہے۔

مالکیہ کے یہاں ایک امر یہ بھی ہے، کہ اس کو بھی رائج کہا گیا ہے اور یہی مدونہ کا ظاہر ہے کہ یہود و مساری کا ایک مذہب ہے اور ان دونوں کے ماسوا مختلف مذہب ہیں، مالکیہ کی بعض

(۱) المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵ طبع دوم در المرفوع لکھنؤ۔

(۲) المختار مع الشرح ص ۶۰۔

کتابوں میں لکھا ہے کہ مذہب میں مشیور یہی ہے۔

ابن ابی بکر کا مذہب یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے، مجوس ان کا دشمن نہ ہوگا اور نہ یہود نصاریٰ مجوس کے دشمن ہوں گے۔

جو لوگ کفر کے درمیان آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہونے کے قابل نہیں ہوں گے، وہ یہ کہ یہ حدیث ہے: ”لا یوارث اہل معتہن منہن“ (۱)۔ (وہ مختلف مذہب والے ایک دوسرے کے دشمن نہیں ہوں گے)۔ یہ لوگ مختلف مذہب والے ہیں۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى“ (۲) اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ، اس میں نصاریٰ کا عطف ”الَّذِينَ هَادُوا“ (یہودیوں کے بیان) پر ہے، اور عطف معطوف و معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کو چاہتا ہے، اور فرمان باری ہے: ”وَلَوْ نَرَىٰ عُصَىٰ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ وَآلَ نَارٍ حَتّٰی تَتَّبِعَ مَلٰٓئِکَہُمْ“ (۳) اور آپ سے ہرگز راضی نہ ہوں گے یہود اور نصاریٰ جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے پیروند نہ ہو جائیں۔ اور یہود اسی وقت راضی ہوتے جب ان کے ساتھ یہودیت کی اتباع کی جائے اور نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یقین میں سے ہر ایک کا الگ مذہب ہے، نیز اس لئے کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت اور انجیل کا قائل ہوتے ہیں، جب کہ یہودی اس کے منکر ہیں۔

ابن ابی بکر کا استدلال یہ ہے کہ یہود، نصاریٰ، مجوسی تو حید پر متفق ہیں، ہاں اس سلسلہ میں ان کے نظریات الگ الگ ہیں، اور وہ حضرت موسیٰ کی نبوت و قرآن کے قائل ہیں، یہ متفق ہیں، یہ خلاف

مجوس کے کہ وہ نہ حید کو مانتے ہیں نہ حضرت موسیٰ کی نبوت اور نہ کسی آسمانی کتاب کا قائل ہوتے ہیں جب کہ یہود، نصاریٰ اس پر اس سے اتفاق نہیں کرتے۔ لہذا وہ مذہب والے ہو گئے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان کا حال ہونا ہے کہ یہود، نصاریٰ کا حکم اس میں یکساں ہے۔ ان کا یہ مسلمانوں کے لئے حال ہے، یہ خلاف مجوس کے کہ ان کا وہی حال نہیں ہے۔

حنیفہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین کو ہی بنائے ہیں: حق اور باطل، فرمان باری ہے: ”لَكُمْ دِیْنُكُمْ وَلِیْ دِیْنِ“ (۱) (تم کو تمہارا بدل ملے گا اور مجھے میرا بدل)۔ اور لوگوں کو دو فرقوں میں تقسیم کیا، چنانچہ ارشاد ہے: ”وَلَقَدْ بَرَّکْنَا فِی الْخَلْقِ وَلَیْسَ فِی الْخَلْقِ لَیْسَ فِی الْخَلْقِ“ (۲) (ایک گروہ جنت میں (داخل) اور ایک گروہ دوزخ میں)۔ جنت کا فرقہ مسلمان ہی ہیں اور جہنم کا فرقہ سارے کفار ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے مدعی دو بنائے ہیں، فرمان باری ہے: ”هٰٰذَا خِطْمَانِیْ اَخْتَصِمُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ“ (۳) (یہ دو فرقے ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کے بارے میں اختلاف کیا)۔ اور مرد مسلمانوں کے بالقابل تمام کفار ہیں، حالانکہ کفار کے مذہب آپس میں الگ الگ ہیں لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ ایک مذہب والے ہیں، اس لئے کہ مسلمان محمد ﷺ کی رسالت اور قرآن کا قائل ہوتے ہیں، اور سارے کفار ان سب کے منکر ہیں، اور انکاری کی بنیاد پر وہ کافر قرار پاتے ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے بالقابل شرک کی بنا پر ایک ہی مذہب والے ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے: ”لَا یُورِثُ اَہْلَ مِلَّةٍ“ (۱) (مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے)۔ حضور ﷺ نے دونوں

(۱) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

(۱) یہ حدیث فقہ حنفی کے حاشیہ میں مذکور ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۲۸۔

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: "لا یوث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۱) (نہ مسلمان کافر کا، اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، یونکہ عمومی صفت جو غیر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ توثیث کے حق میں وہ سب یک مذہب والے ہیں (۲)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف "مذہب" لیتے ہیں، وراثتوں نے "مذہب" کی تشریح: "نوع" اور باہتمام و سلطان کے الگ الگ ہونے سے کی ہے مثلاً، ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) ورمعد ہے، ورمعدہ ترکی میں ہو تو اس کے لئے ورمعدہ ورمعدہ ہے، وہاں پر ایک ورمعدہ کی حاکمیت کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ایک ورمعدہ کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ اتفاق امر ہے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے ملائے بمالک وراثت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے ملائے سب کے سب یک ہی، و ملک میں یونکہ فرماں باری ہے "انما المؤمنون اخوة" (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: "المسلم اخو المسلم" (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: "لا یوث المسلم..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱۴/۵۰۰ فتح المبارک طبع انتقادی مجمع مسلم ۱۲۳۳ طبع المجلد)۔

(۲) اہل سنی و شیعہ و اہل وصال کے بعد کے صفحات طبع اساطع، حدیث کی تخریج فقرہ نمبر ۱۸ کے حاشیہ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۶/۵۳

(۴) سورہ محمدتہ ۱۰

(۵) حدیث: "المسلم اخو المسلم" کی روایت بخاری (۵/۷۷) مع فتح المبارک طبع انتقادی ورمعدہ (۱۹۹۶ طبع المجلد) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ مسلمان کی (آپس) ولایت اسلام ہی کے ہے، اور ان کی بنیاد پر اور ان کی وحدت سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار صما اختلاف، اس کا ہے حقیقتاً نہیں، بلکہ اگر مسلمان، اگر لڑب میں مر جائے تو، رالاسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان اقارب اس کے وارث ہوں گے اگرچہ حقیقتاً اختلاف، اس میں ہے، اس لئے کہ اگر لڑب کا مسلمان صمد رالاسلام کا ہے یونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے وراثت میں مان لئے کر گیا ہے۔ پھر وہ دارالاسلام میں واپس آجائے گا، لہذا فقہاء دارین پڑیا، اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے حاشیہ نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع وارث نہیں، یہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں یکتوں ہے، لہذا غیر مسلم اپنے غیر مسلم بہت رکاوٹ ہوگا، خواہ ان کے ملک شریعت الگ الگ ہوں، یونکہ میراث کے سبب وراثت کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، "ہر ایک شافعی مذہب میں رائج" بعض حنابلہ کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع وارث ہے، اسوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی اُفس و محبت نہیں پایا جاتا، یونکہ ان کا ملک الگ الگ ہے، اور وہ حالات تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذہب میں کچھ "موانع" ہیں مثلاً، لعان و زنا، بیس یہ دونوں موانع عدم ثبوت نسب اور لعان کی وجہ سے زوجیت ختم ہونے

- (۱) حاشیہ الفتاویٰ علی اسراجہ ص ۹۸، وہ اس کے بعد کے صفحات۔
- (۲) المشرح الکبیر ص ۸۶/۵۳ طبیب القاضی دار ۳، نہایت الکتاب ۱۶/۳۷۔
- (۳) حاشیہ الفتاویٰ علی اسراجہ ص ۹۸، نہایت الکتاب ۱۶/۳۷، طبیب القاضی ۱۶/۳۷۔

کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳- امام شافعی کے یہاں اثر کے موافق میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے دور حکمی یہ ہے کہ وارث بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وارث کے وجود کا اثر کرے جو وارث ہونے کی صورت میں اس کو بالکل خرم کر دے، مثلاً مائتی بھائی (جس کا اثر رکنج ہو) میت کے لئے بننے کا اثر کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنائے) ”رہہ شخص ایسا ہو“ جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، مین وہ (شخص جس کے لئے اثر دیا گیا) وارث نہ ہوگا، اس سے کہ اس کو وارث بنانے میں دور حکمی لازم آئے گا کہ اگر بننے کو وارث بنادیا جائے تو بھائی کو محبوب کرے گا، پھر بھائی وارث نہ ہوگا، لہذا بھائی کا یہ اثر درست نہیں، ”جب اس کا اثر درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، “جب نسب ثابت نہیں ہوا تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجہ میں اس کی نفی ہوتی ہے، “جس بیٹے کے اثبات کے نتیجہ میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بدلتا ہو کوئی جو نہیں ہوتا، “دور حکمی صرف اس شکل میں ہوگا جب اثر کرنے والا پورے مال کو پانے والا ہو، ورنہ ایسے وارث کا اثر کرے جو اس کو وراثت سے بالکل خرم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً اگر میت کے بیٹے ایک ”رہہ سے بننے کا اثر کریں، یا بھائی ”رہہ سے بھائی کا اثر کریں، یا بیٹا ایک ”رہہ سے بیٹے کا اثر کریں تو ان تمام صورتوں میں مقر یہ (جس کا اثر دیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی فرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

”بیٹے ہوں جو ”دونوں پورے مال کو پانے“ لے میں، اور اس میں سے ایک تیسرے بیٹے کا اثر کرے، ورنہ اس کا منکر ہو تو تیسرے بیٹے جس کا اثر دیا گیا ہے، اس کا نسب بالاجماع ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وارث بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر یہ (جس کے سے اثر دیا گیا) کے ساتھ اثر کرنے والا ثابت ہوگا یہی امام شافعی کے ”اقوال میں سے اخیر قول ہے۔ “اور اثر علیٰ احمد، ابو حنیفہ و مالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے اثر ار کی بنا پر بطور مواخذہ ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ باطنی یا ظاہری کسی طور پر شریک نہیں ہوگا، ”رہہ“ ”قہر“ یہ ہے کہ اس کے ساتھ میں جو کچھ ہے اس کے تہائی میں شریک ہوگا، ”ثانیہ“ کے یہاں صحیح یہی ہے، ”رہہ“ ”ثانیہ“ کا مذہب ہے کیونکہ اس نے اس کے اضافے کا مطالبہ کیا ہے، ”رہہ“ ”قول“ (جو صحیح کے بالمتعلق ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ساتھ میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے مقر کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات ”رہہ“ ”رہہ“ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ”امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴- مستحقین ترکہ:

۱- اصحاب فرس۔

۲- مصبات مہیہ، پھر مصبات مہیہ (حنفیہ کے نزدیک) ترتیب تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳- رانی مہیہ سے استحقاق، لے، کن لوگوں پر رہے ہوگا، رکن

(۱) المحیط بشری مع حاشیہ لکھنوی ص ۱۱۱، فتح اللہ ”شرح الاطوار“ ص ۱۱۱ طبع مجلس، ادب الفاضل، ۱۳۸۸ھ

لوگوں پر نہیں ہوگا، نیز رحیم پروردگار کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذوی الارحام: ذوی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا قراہت یا کیا ہو کچھ اختلاف و تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے سے تہائی سے زائد کی ہیت کی نئی ہے۔

۸۔ بیت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر و متعین ہیں وہ چوتیں: نمبر۔ ربح (چوتھائی)، شمس (تھوڑا)، ملکان (دو تہائی)، ٹٹ (تہائی)، ورسدس (چھٹا)۔

ول: نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بیٹی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَأَنَّ كُنْهَ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۴) (اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے)۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۳) (اور تمہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو)۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "إِنْ أَمْرٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ

وَلَدٌ وَلَهُ أَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربح: اس کا اثر، جیسوں پر ہے: شوہر و بیٹی میراث میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ لَكُمْ الرِّبْعُ" (۲) (اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے)۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَ" (۳) (اور ان بیویوں کے سے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: شمس: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے کچھ اولاد ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا)۔ چہارم: ملکان: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ سَاءَ فَوْقَ الثُّمَنِ فَلَهُنَّ ثُلَاثَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو اس کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ٹٹ: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلَا تَمْنَأُ الثَّلَاثُ" (۶) (تو اس کی ماں کا ہے تہائی)۔ اور اہل دام (ماں شریک بھائی بہن) کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَلَهُمْ شُرُكَاؤُ فِي الثَّلَاثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورہ نساء ۷۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۲۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

(۴) سورہ نساء ۱۲۔

(۵) سورہ نساء ۱۱۔

(۶) سورہ نساء ۱۱۔

(۷) سورہ نساء ۱۲۔

() شرح امیر المومنین، شرح المصباح، ص ۱۰ طبع محمد علی مسجد۔

(۲) سورہ نساء ۷۶۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، یہ لکھ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔
کبھی کبھی وراثت میں "فرض" اور "تھیب" دونوں سبب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فرض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی یہ وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۱- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف "فرض" کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور وہ بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرض اور تھیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں، مرد بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت میں فرض کی وجہ سے، پھر تھیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تھیب کے طور پر وارث بنایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے سے کچھ باقی نہیں رہتا، لہذا ضروری ہے کہ وہ فرض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے سے کچھ حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تھیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

نہ ہو تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

ششم: حد: اللہ تعالیٰ نے اس کا دو مرتبہ حصوں پر فرمایا ہے: "وَلَا يُوْنٰهُ لَكَ وَلَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنْسُ" (۱) اور صورت کے والدین یعنی اس وہوں میں سے ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّنْسُ" (۲) یعنی "مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے"۔ اور فرمایا: "وَأَنَّ كَانَ دَخَلَ يُوْدُثَ كَلَانَةٍ أَوْ امْرَأَةٍ وَلَهُ إِخٌ وَاحِدٌ فَلِلْكَائِ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنْسُ" (۳) "اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اوصوں ہوں نہ فرہ و اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

سبب فرض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- سبب فرض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں جن میں چار مرد، اور تین عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں: باپ، جد (۱۰) اور اس سے نیچے، ماں شریک بھائی اور شہر۔

عورتیں یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگرچہ بیٹے کی ہو)، بیٹی بہن، باپ شریک بہن، ماں شریک بہن، جد و جدہ، اور جدہ و جدہ ہے جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں حج میں کوئی جد فاسد نہ ہو، اور جد فاسد وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے سے ہو۔

میں بیوی کو "اصحاب فرض سببہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کی

(۱) سورہ بقرہ ۲۴۰

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۱

(۳) سورہ نساء ۱۲۴

و ارث نہ ہو، لہذا باپ سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القروض کو دینے کے بعد باقی مادہ دے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْهِيْهُ لَكُمْ اَنْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ، وَوَرِثَهُ اَبَوَاهُ فَلَا فُلْهُمُ الْاَنْثَلُ، فَاِنْ كَانَ لَهُ اَحْوَةٌ فَلَا فُلْهُمُ الْاَنْثَلُ“ (۱) اور ارث کے والدین یعنی باپ و بیوی میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے والدین ہی اس کے ارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے بین ارث کے بھائی بھین ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے۔

حیثیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر ان دونوں کے ساتھ میت کی اولاد نہ ہو، مذکور ہو یا موٹ، یہ اند میں پھر اگر یہ اولاد بیٹا ہو تو ماں باپ کے حصہ کے بعد باقی مادہ دینی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریبی عصبہ ہے، اور وہی القرض کے حصوں کے بعد باقی مادہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان نبوی ہے: ”اَلْحَقُّوا الْوَرَاصَ بِاَهْلِيْهَا لِمَا بَقِيَ فَلَاوَلٰى وَجَلْ ذَكَرَ“ (۲) (ذوی القروض) (یعنی حصے والوں) کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ دے کر بچ رہے وہ قریب کے مرد کا ہے۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث چھٹا حصہ ہے یہ باپ کی پہلی حالت ہے۔

ارثیت کی اولاد کی بیوی پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں جو اس کو عصبہ بنا دے تو بیٹی یا پوتی کا حصہ دے کر باقی مال باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ وراثت کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

ارثیت کی طی الاطلاق کوئی اولاد نہ ہو فقط اس کے والدین اس کے ارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں، تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (تہائی) باپ کو تصیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے اس سے کہ میت میں بیویوں کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ ”ثمن“ اور بیویوں کی موجودگی میں ”مدن“ مذکور ہے، بیویوں کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مصعب یہ ہوگا کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی مادہ دے گا، ارث باپ ہوگا، کیونکہ مصعبت کی مثال یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء امام ابوریحہ کے درمیان تقاضی میں (۱)۔

ماں کی میراث:

۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ ”مدن“ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود نہ ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تصیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر ارث ہو، یا میت کے ہی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْهِيْهُ لَكُمْ اَنْ يَكُنْ وَاحِدٌ مِّمَّالِ الْاَنْثَلِ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ“ (۲) (۱) اور ارث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد نہ ہو۔

لفظ ”بلد“ مذکور و مؤنث دونوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علی اسرار بیہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

۲ حدیث کدرہجی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۲)۔

ساتھ تخصیص کا قرینہ نہیں، جیسا کہ وہ ایک اور کئی کو بھی شامل ہے، اور ولد کے حکم میں ہی ولد ابن (بیٹے کی اولاد) ہے، اور نیچے تک، چونکہ لفظ ”ولد“ اس کو شامل ہے، اور اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ ماں کو وراثت بنانے کے معاملہ میں بیٹے کی اولاد، صلیبی اولاد کے درجہ میں ہوتی ہے، اور ”خوة“ (بھائیوں) سے مراد وہ یا اس سے زیادہ بھائی یا بہن ہیں، چاہے کسی نسبت کے ہوں یعنی والدین کی طرف سے (حقیقی) ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اور چہ محبوب یعنی میراث سے خروم ہوں اس لئے کہ ماں باری ہے:

”فان كان له حوۃ فلا فہ السدس“ (۱) (یعنی اگر وراثت کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے) اور لفظ ”خوة“ کے تحت بھی ”تے ہیں، کیونکہ“ اخوت ”میں سب شریک ہیں، یہی نظمیں پر مضمون فقہاء کا مذہب ہے، ابن عباس کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک وہ نہیں بلکہ تین بھائی بہن، ماں کو محبوب کرتے ہیں، لہذا اگر وہ بھائی بہن ہوں تو ان کے نزدیک ماں کو تینا ملے گا، کیونکہ بہت میں مراعت ہے کہ ماں کو ٹکٹ سے محبوب کر کے سدس کی طرف کرنے والے ”اخوة“ ہیں، اور لفظ ”اخوة جمع ہے جس کا اطلاق تین یا اس سے زیادہ پر ہوتا ہے، نہیں ہوتا۔

صہور کی دلیل حسب دلیل ہے:

اس میں میراث میں جمع کا حکم یکساں ہے کیونکہ بیٹیاں بیٹیں (دو تہائی) کی وراثت ہوتی ہیں جیسا کہ اگر مرد جمع کی صورت میں ہوں تو ہوتا ہے، اور وہ بیٹیں بیٹوں کی وراثت ہوتی ہیں جیسا کہ بیٹیں وراثت ہوتی ہیں، لہذا جب (مردم ترے) میں اخوة میں سے دو جمع کی طرح ہوں گے۔

دہم: یہ کہ جمع کا اطلاق دو پر ہوتا ہے قرآن کریم میں ہے:

”وہل قناک بألحکم ان نسوزوا المخراب، اذ دحموا علی ذلک ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بغی بعضا علی بعض“ (۱) (ماں آپ کو اس بل مقدمہ کی خبر پہنچی ہے جب وہ یواریہ پناہ کر خرو میں، کے پاس آگے اور وہاں سے گھر گئے تھے وہ لوگ بولے آپ اریہ نہیں ہم وہ بل مقدمہ ہیں۔ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی ہے)۔ آیت میں بار بار جمع کی ضمیر مشی (دو) یعنی لفظ خصمان کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اسی طرح، کی تعبیر جمع کے لفظ سے دلیل کے فرمان باری میں کی گئی ہے: ”ان قنونا الی اللہ فقد صغت قلوبنکما“ (۲) (اے بیٹوں یو یو) اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو تمہارے دل (اسی طرف) مال ہو رہے ہیں)۔ اور مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا: ”بھائی ماں کو چھٹے حصہ کی طرف کیوں لے جاتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فان كان له حوۃ“ (۳) آپ کی قوم کی زبان میں ”اخوان“ (دو بھائی) ”اخوة جمع نہیں ہیں، تو حضرت عثمان نے فرمایا: کیا میں کسی ایسے معاملہ کو توڑ سکتا ہوں جو مجھ سے پہلے سے موجود ہے اور جس کا لوگوں میں توارث چلا آ رہا ہے اور جو تمام شہر میں جاری ہے؟“ (۴) اور حضرت معا بن جبل، نیز حسن بصری سے مروی ہے کہ ماں صرف عورتوں کی وجہ سے محبوب نہیں ہوتی، لہذا جب تک بھائی یا عورتوں کے ساتھ مرد (بھائی) نہ ہوں، ماں، ٹکٹ سے سدس کی طرف محبوب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”فان كان له اخوة“ میں لفظ ”اخوة جمع دکر (مرد) ہے، لہذا اس میں تنہا عورتیں داخل نہیں ہوں گی، جب کہ مخالفین نے کہا: لفظ ”خوة“ تنہا بنوں کو بھی

(۱) سورہ صافات، ۲۲۔

(۲) سورہ حجر، ۴۔

(۳) حاشیہ الفاریسی، ۲۸، الفہم، ۸۳۔

تیر اندازی کرو، تمہارے باپ اسماعیل تیر انداز تھے۔

یہ احکام اس صورت کے ہیں، جب دادا کے ساتھ میت کے بھائی نہ ہوں۔

ب۔ بھائیوں کے ساتھ دادا:

۳۰۔ باتفاق مقب، ۱۰۰ کے ساتھ ماں شریک بھائی یا بہن وارث نہیں ہوتے البتہ حقیقی صرف باپ شریک بھائی (سب) ۱۰۰ کے ساتھ جمع ہوں تو ان کے بارے میں امر مطلق اور صاحبوں کی رائے یہ ہے کہ دادا کے ساتھ حقیقی و باپ شریک بھائی وارث ہوں گے۔
 و امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ۱۰۰ باپ کا حکم لے لے گا، لہذا بھائیوں کو محبوب (محروم) کر دے گا، یہی رائے ابن تیمیہ، بیہقی، مزنی، اور ابوبکر (ثناغیہ میں سے) کی ہے، امام ابوحنیفہ نے ۱۰۰ کو باپ کی جگہ رکھنے سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں جن کا ذکر (فقہ ور ۳۲ میں) رہا ہے۔

امام ابوحنیفہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ دادا باپ ہے، لہذا باپ کی عدم موجودگی میں اس کے قائم مقام ہوگا اور بھائیوں کو محبوب کر دے گا، جیسا کہ باپ بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے قرآن وحدیث میں دوا کو باپ کہا گیا ہے، وہ بہت سے احکام میں باپ کا حکم لیتا ہے، اس لئے بھائیوں کو محبوب کرنے میں بھی وہ باپ کے درجہ میں ہوگا، اور اس لئے کہ جد مباشر (خو، اپنا دادا) میت کے اعتبار سے سلسلہ نسب میں سب سے اہل ہے اور ابن ابن مباشر (خو، اپنا پوتا) سلسلہ نسب میں سب سے نیچے ہوتا ہے، اور ان میں سے ایک میت کے ساتھ صرف ایک واسطہ درجہ سے وابستہ ہے۔ اور باتفاق مقب، ۱۰۰ میں (پوتا) میت کے بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے، تو

ضروری ہے کہ ۱۰۰ کی بھی حیثیت ہو۔

ان طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "الْحَقُّوْا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى رَجُلٌ ذَكَرُوا" (ذوی الفروض (حصے والوں) کو ان کے مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال اس کا حصہ نہ پہنچ رہا ہے، وہ قریب کے مرد وارث اور (عصبہ) کا ہے)۔ اور بھائی کے مقابلہ میں ۱۰۰ میت سے زیادہ قریب ہے، چونکہ اس کا "ولایت" "سیت" کا رشتہ ہے، جیسا کہ باپ کا ہے، ۱۰۰ باپ کے علاوہ کوئی بھی دادا کو وراثت سے محبوب نہیں کرنا، برخلاف بھائی اور سوس کے کہ ان کو تین اشخاص یعنی باپ، بیٹا اور پوتا محبوب کرتے ہیں۔ باپ، بیٹا، پوتا، دادا، باپ کی طرح فرض (مقررہ حصے) اور تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہوتا ہے، جب کہ بھائی ان میں سے کسی ایک وجہ سے ہی وارث ہوتے ہیں۔

دادا کے ساتھ بھائیوں کے وارث ہونے کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

۱۔ باتفاق یا باپ شریک بھائیوں کی وراثت قرآن سے ثابت ہے، فرمان باری ہے: "وَأَنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثِيَيْنِ" (۲) (اور اگر وارث چند بھائی، بہن مرد، عورت ہوں، تو ذیکر کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ اور کوئی ایسی نص نہیں جو ان کو وراثت سے رک دے، مرنے والے پر کوئی دلیل ہے۔

۲۔ یہ کہ ۱۰۰ اور بھائی میت سے قرب کے درجہ میں برابر ہیں، چونکہ ۱۰۰ اور بھائی میت کے ساتھ یک ہی واسطہ درجہ کے ساتھ وابستہ ہیں، دونوں ہی باپ کے واسطہ سے اس سے متعلق

(۱) یہ حدیث فقہ غمر کے حاشیہ میں گذری ہوگی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۷۶۔

ہیں۔ داد، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھو (بیٹا ہوئے) کا رشتہ، بھو (باپ ہوئے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: وہ حالت میں باپ کے تمام مقام نہیں بلکہ اس کے بعض مقام باپ سے مختلف ہیں، مثلاً داد، کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلم نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ داد کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ داد کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ داد کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو، بشرطیکہ باقی مال سدا (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ داد کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ جد کے حصہ کو سدا سے کم نہ کرے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتوں میں سے کوئی نہ ہو، لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سدا سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ اپنے کے بعد سدا سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو داد کو سدا ملے گا، حضرت علیؑ سے مہری روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے یکسے کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ داد کا حصہ، ترک کے تہائی سے کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ بیٹیوں پر ہو، کیونکہ وہ داد کو بھی نیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک داد بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنادیتا ہے، خواہ وہ صرف مردوں یا مرد و عورت دونوں یا

صرف عورتیں۔

اور اگر داد حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) ورنہ اگر باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹکٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور ثانیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القروض میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القروض میں سے کوئی ہو تو اس میں سور میں جو بہتر ہو، وہی اس کے لئے ہوگا، مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

ثالثہ: وہ کہ وہ فقہین کے مذہب کی، ابن قدامہ نے ایک مثال دی ہے وہ یہ کہ اگر داد اس کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو داد کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹکٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹکٹ میں داد کا حصہ زیادہ ہوتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائے تو ٹکٹ داد کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹکٹ اس کو دے دو، چاہے دو بھائی، لیکن ایک باپ کے ہوں یا داد باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر داد کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والی ہوں، جو ان کو عصبہ بناتے تو داد کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے ورنہ کے ساتھ موجودہ ذوی القروض کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے داد باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹکٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹکٹ دیا جائے گا۔

ابن ابی لیل یہ ہے کہ اگر میراث میں صرف بیٹیاں ہوں تو ان کے

ساتھ وہ کا حصہ شے سے کم نہیں ہوتا تو جب وہ ۱۱ اور بھی یوں کوچھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اس لئے کزن (۱۱) کے رشتہ کا تعلق بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔
 اور جب وہ ۱۱ کے حصہ کو شے سے کم نہیں کرتی تو بھی یوں کے ساتھ اس کا حصہ ہر چہ ۱۱ لی شے ہوگا (۱)

۳۲- میراث ورجب (میراث سے غریبی) کے باب میں باپ کی جگہ دو کور کھنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ نے جن مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہل مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا، (وارث ہوں) امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، اور اگر ۱۱ کی جگہ باپ ہوتا تو ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملتا۔

دوسر مسئلہ: بیوی، ماں، (۱۱ وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ٹکٹ ہے، اصحاب علماء نے امام ابو یوسف سے غل یا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان ۱۱وں جنہوں میں بھی ماں کو بقیہ مال کا ٹکٹ ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول غل کیا ہے اور اہل مصر و بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے غل کیا ہے کہ شوہر کے سے نصف ۱۱ رقیہ ۱۱۔ ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ماریہ کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی ۱۱ رقیہ ماں ۱۱۔ ۱۱ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، تمام روایتیں بارہن کی اس روایت کو ملوث کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ ”شوہر، ماں، اور ۱۱ کے مسئلہ میں فرمایا تھا“ (۲)۔

جداات کی میراث:

۳۳- جداات، طرح کی ہیں: جداات صحیحہ ۱۱، جداات غیر صحیحہ۔

جدا صحیحہ: جس کی نہایت میت کی طرف رنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا وہی القربض مقررہ حصے والی عورت کے واسطے سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (نانی)۔

غیر صحیحہ (فائدہ): جس کا میت سے تعلق ایسے شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو، اور نہ ہی مقررہ حصے والی عورت، مثلاً نانا کی ماں۔
 جدا کی میراث کا ذکر آں میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جدا کو مدس دیا، اور یہی صحابہ کرام و مسلف و خلف کے جماعت سے ثابت ہے۔

جدا صحیحہ ذی القربض میں سے اور جدا فائدہ والی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جدا صحیحہ کی میراث کی وہاں قیاس ہیں:

حالات ۱۱: لجزض کے طور پر۔ رٹ ہو، اس کا فرض مدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے مدس کو ملے گی، اگر نرانی ہوں تو اسی مدس میں شریک ہوں گی، خود یہ جدا ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (نانی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (دادی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو چیتھائی، جو دادا کی ماں بھی ہو۔

۱۱۔ ۱۱ بہت واپی جدا، ایک قرابت واپی جدا کے ساتھ جمع ہو، تو ۱۱وں کو مدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی ثنائیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ ۱۱ بہت واپی جدا میں جدا کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ وارث ہو، وہ ۱۱وں رشتوں کے اعتبار سے جدا ہی ہے۔

(۱) اجتہاد خیر میں ۳۰۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، انہی ۱۸۶۔

(۲) المسودۃ ۱۸۰، طبع الحادف۔

حنفی میں محمد بن الحسن، زہری اور حسن بن زیاد کی رائے، اور ثانیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ مدس کو ان دونوں کے درمیان میں حصوں میں ز کے تقسیم کیا جائے گا، وراثت، مگر بہت و لی جہدہ کے لئے، اور ایک ٹکٹ، ایک قرابت و لی جہدہ کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وراثت کا اشتقاق، سبب وراثت کے پائے جانے پر مرتب ہوتا ہے لہذا اگر کسی میں دو اسباب پائے جائیں، اگرچہ وہ ہوں متعلق ہوں (جست نسبت یک ہو) تو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ہوگا جیسے وراثت و لی جہدہ، اور اس صورت میں ایک جہدہ، و جہدہ کی طرح ہوتی، اگرچہ اس کی شخصیت حقیقت کے اعتبار سے یک ہے، پھر بھی حکم "معنی کے لحاظ سے متعدد ہے لہذا اس تعدد کے تقاضے سے وہ ہوں اسباب کی بنیاد پر دو حق دار ہوں گی، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ایک شخص میں وراثت کے دو مختلف اسباب پائے جائیں تو بالاتفاق اس کو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ملے گی، مثلاً کسی عورت کا انتقال ہو اور اس نے شوہر چھوڑا جو اس کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے، و فرس کے طور پر وہ آوصال لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ شوہر ہے، وراثتی عصبہ ہوے کی وجہ سے لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ حقیقی چچا کا بیٹا ہے (۱)۔

حالت دوم: ماں کی وجہ سے تمام جدات کا محبوب ہونا، چاہے باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے جدات لام (ماں کی طرف کی جدات) تو اس لئے (محرّم ہوں کی) کہ ان کا تعلق میت سے ماں کے ساتھ سے ہے، و جہدہ متلا با (باپ کی طرف کی جدات) اس سے کہ جدات لام کی طرح ہیں، بلکہ ان سے بھی کمزور ہیں، اور ان کی وجہ سے حضانت (بچہ کی پرورش) میں جہدہ لام (ماں کی طرف کی

جہدہ) طاب (باپ کی طرف کی جہدہ) پر مقدم ہوتی ہے۔

جدات اب (باپ کی طرف کی جدات) باپ کی وجہ سے، تا کہ ہو جاتی ہیں، یہی حضرت عثمان، علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کا قول ہے، اور حضرت عمر، ابن مسعود اور ابو مسعود سے منقول ہے کہ باپ کی ماں (دادی) باپ کے ساتھ وارث ہوگی، شریع، حسن اور ابن ابی یوسف نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے باپ کی ماں (دادی) کو باپ کی ماں ہونے میں مدس کیا۔

جہدہ ثریہ (ترتیب قرابت و لی جہدہ) چاہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو، جہدہ بعیدہ (دادی کی قرابت و لی چاہے اس کی جست کچھ ہو) کو محبوب تر، جتنی ہے، یہی حضرت علی کا مذہب، حضرت زید بن ثابت کی ایک روایت، و حنفیہ کا مذہب ہے، زید بن ثابت سے روایت یہ ہے کہ جہدہ ثریہ باپ کی طرف سے اور جہدہ بعیدہ ماں کی طرف سے ہوتا ہوں برابر ہیں، ان دونوں کو اس کی تانیہ کی کتابوں میں تصریح ہے، اور ان کے یہاں صحیح یہ ہے کہ باپ کی طرف سے جہدہ ثریہ ماں کی طرف سے جہدہ بعیدہ کو محبوب وراثت نہیں کرتی، پہلی روایت کے مطابق جب چار قسموں میں ہوگا، جب کہ دہری روایت کے مطابق جب تین قسموں میں ہوگا، دہری روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب، امام شافعی کے دو اقوال میں سے صحیح قول، اور امام احمد کا مذہب ہے (۲)۔

میاں بیوی کی میراث:

۳۵- زوجین کی میراث کی قرآن کریم میں تصریح ہے فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَوْ حَكَمَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا

(۱) حاشیہ فتاویٰ علی السراجہ ص ۱۱۳، طبع المکرون، المجلد الخیر ص ۱۰۰، طبع الخیر۔

(۲) ۱۶۵/۲۹۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مطابقت، الطب الفاضل، ۱۶۱، المجلد الخیر ص ۹۸، طبع الخیر۔

وَلَدَ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِيْنَ بِهَا أَوْ دِيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ أَنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلْهَيْئَةِ النَّصِّ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِيْنَ بِهَا أَوْ دِيْنٍ" (۱) (۲) ہر تمہارے لئے اس مال کا ۱/۴ حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جا میں بشرطیکہ ان کے کوئی ولاد نہ ہو ورنہ ان کے ولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس لی وہ وصیت نرحا میں یا دے قرض کے بعد ورنہ بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی ولاد نہ ہو بین اگر تمہارے کچھ ولاد نہ ہو ان بیویوں کو تمہارے ترکہ کا ۱/۴ خوب حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر چاہا یا دے قرض کے بعد)۔

”ہیت میں وضاحت ہے کہ زچین میں سے ہر ایک صرف فرض کے طور پر وارث ہوتا ہے، اور ہر ایک کی دو حالتیں ہیں:

شوہر کے حالات:

۳۶- الف۔ شوہر کو فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی اولاد میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو۔ نہ فرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، پوتا اور اس کے نیچے یا بیٹی، پوتی اور اس کے نیچے، خواہ یہ وارث ہوئے یا نہ ہو۔ اولا۔ می شوہر سے بیوی دوسرے سے اس حالت کے تحت ۱۰ شریکیں آتی ہیں، یہ بھی کہ بیوی کی کوئی اولاد نہ ہو، یا اولاد ہو لیکن نہ فرض یا تھیب کے طور پر وارث نہ ہو یعنی بیٹی کی بیٹی (نواسی) اور بیٹی کا بیٹا (نواسہ)۔

ب۔ شوہر فرض کے طور پر جو تھانی کا وارث ہے، وہ یہ اس صورت

میں ہوتا ہے جب بیوی کی "لا" میں کوئی ایسا جو فرض یا تعصیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر رشتہ جو خود ہی یہ رشتہ ہونے والی "لا" ان شوم سے ہو یا حمرے شوم سے۔

بیوی کے حالات:

بیوی سرفخرش کے طور پر رٹھوتی ہے، اور اس کی دو حالتیں



۷-۳۔ پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی اولاد، جہز نس یا تحصیل کے طور پر وارث ہو ہو رہا ہو، اور اس طرح کی اولاد ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے بیٹے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے بیٹے، چاہے وارث ہونے والی اولاد شوہر کی ہی ہو یا دوسری ہو۔

لہذا اس حالت میں یہ چل بھی : فصل ہوگی کہ شہر کی دلائی نہ ہو یا دلا ہو لیکن فرض یا تھیب (عصبہ ہوتے) کی جیہ پر رٹ نہ ہو، اور وہ تو ای یا نو اسما ہے۔

۱۔ امر کی حاکمیت یہ کہ بیوی کا فرضِ شمن (آنکھوں کا حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دوسری بیوی سے شہر کی اہل عامہ ہو، یا جو ارث سے ہو رہی ہو۔

۸۳- رہ جیت کی بنیا، پر میراٹ گئے سے دشرطیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ روایت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زہدیں
کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوں، اگرچہ اسی عقد کے تقاضے کی
وجہ سے دونوں کی معاشرت (ساتھ رہنا بہنا) وفات تک برقرار
رہے، یہ امام ہاشمیہ، امام شافعی، امام احمد خانہ سب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب یہ ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

عورتیں موجود ہوں، یا رخصت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جانے کی وجہ سے شادی کرنا، تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے، خواہ ان میں سے کوئی ایک طلاق اور فسخ سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور افساد کا سبب ایسا ہے جو مر کے درمیان تعلق نہ ہو، مثلاً بالغ عاقلہ کی شادی میں نکاح کا وہی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں تر وقات فسخ کے بعد ہوتا ان میں وارثت نہیں، کیونکہ میراث کا مقاصد سبب موجود نہیں۔ اس لئے کہ روایت تمام ہوئی ہے، ورنہ فسخ سے پہلے وفات ہو تو میراث ثابت ہوگی، کیونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے نزدیک روایت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وفات کے وقت زہدیت حقیقتہً قائم ہو یا نہ ہو، قائم ہو، سگی قلم یہ ہے کہ بیوی مطاقہ رحمہ ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق بائن ہو تو وارثت نہیں اگرچہ وفات حالت عدت میں ہو، البتہ جس نے فرقت کے سبب کو اس حال میں اپنا یا پ کہ اس کو میراث سے بھی گئے والا ترار دیا جائے تو وارثت جاری ہوگی اور اس کی قلم یہ ہے کہ وہ مرض الموت میں رفتار ہو۔

جب بیوی ایک ہی ہو تو وہ ریح و من (چوتھائی و آٹھویں حصہ) کیسے لے لے گی، اور اگر ایک سے زائد ہوں، مثلاً دو یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے حوال:

۳۹۔ میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں بیان کر دئے گئے ہیں: "يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" فان كن ساء فوق انس فلنك ما ترك (۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۱/۵ طبع بیروت، الخرش ۲۳۲/۵ طبع المشرق، الفہم ص ۲۸۷ طبع تونس، وکتاب الفرائض ص ۵۱۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر وہ سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے سے، ہتھانی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے حوال تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ ایک یا دو بیٹی جیسے ہوں تو اس حالت میں سب حصہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترک انہی کا ہوگا اور مورث کے ورثہ میں وہی انفرض نہ ہوں، اور وہی انفرض ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندوں کا ہے۔

حالت دوم: میت کی دو یا زائد بیٹیاں ہوں، ورنہ کے ساتھ میت کا میراث نہیں تو اس حالت میں ان کے سے ترک کا ہتھانی ہوگا، جو ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔

بیٹیوں کا حق تین (ہتھانی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن ریح کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے دو بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارے مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے دو بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے چپانے سارے مال لے لیا، اس عورتوں کے نکاح میں کٹش کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس وقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَسِرِ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَلِكْ شَيْئًا" (اس بات کوئی

(۱) سورہ نساء ص ۱۱۔

(۲) غزوہ احد میں شہید ہوئے، قرعہ کی روایت میں اس طرح ہے یہ روایت احمد، ابوداؤد و ترمذی نے بیان کی ہے دیکھئے تحت الاحادیث ص ۲۶۷۔ ۲۶۸ طبع المجلد۔

حدائی حکم مازل نہیں ہو)۔ پھر آپ ﷺ پر زہل و جی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے آثار تم ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقُوا" حال سعد فقد ابن النعمه معالی فی دلک ما ان بیہ لی بیہ نکم" (سعد مال رک، لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم مازل کر دیا، گر اس کو میرے سے پختہ دیا کر دیا ہوتا تو میں تم سے زبردست)۔ اور آپ ﷺ نے یہ حدیث فرمائی: "لَلرَّجُلِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ" پھر یہ حدیث پر بھی "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي"۔ پھر آپ ﷺ نے سعد کے بھائی کو ایسا، اور اس کو حکم دیا کہ وہ شہادت (دہائی) سعد کی بیٹیوں کو، (آحوں) ان کی بیوی کو دے دیں، اور قیام مال اس کا ہے، "رَبَّائِيَا" ہے یہ اسلام میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا و لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم شکل یہ ہے کہ ایک جیٹا اور ایک جینی ہو، اور اس وقت جیٹے کے لئے بالاتفاق شہادتیں (دہائی) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ دو بیٹیوں کا حق فی الحکمہ شہادتیں ہے، اور یہ اسی شکل میں ہوگا جب تباہ دونوں بیویوں (یعنی) لڑکیاں ہوں) لہذا ان دونوں کی حاکمیت کے بیان کی ضرورت نہیں، ضرورت وہ ہے کہ مال کی تقسیم، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن مزعل کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ یوں الفاظ ہیں: "أَعْطَى ابْنِي سَعْدَ النِّسَاءِ وَأَعْطَى أَمَهُمَا النِّسَاءَ وَمَا بَقِيَ لَهَا لَكَ" یعنی انا سعد (سعد کی دو بیٹیوں کو دہائی دے دو اور ان کی ماں کو ۲ حصوں حصہ دے دو اور جو بچے و بچہ دارے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الاحوال طبع انتقید، ابو داؤد (۸۰۳۳) طبع المطبعة الانصاریہ (دہلی) اور حاکم (۳۳۳۳) طبع دارۃ المعارف (بغداد) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۲۳۳۳) طبع انتقید میں اس پر سکوت کیا ہے۔

ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْاُنْثِي" (۱) اور اردو سے زہد عورتیں ہی ہوں) یعنی اگر اس کی جماعت ہوتو اس کی حد اچھٹی بھی ہو ان کے لئے وہی (شہادتیں) ہے جو بیٹیوں کے لئے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا، اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی تربت وہ بیٹیوں کے مقابلہ میں قوی تر ہے، وہ بیٹیوں کو شہادتیں ملتا ہے لہذا وہ بیٹیاں بدرجہ اولیٰ شہادتیں پائیں گی۔

یہ کہ اگر ہمیں اپنے بھائی کے ساتھ ہوتو اس کے لئے شہادت (تباہی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہو تو بھی اس کے لئے شہادت بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا، و اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب وہ تباہ اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی ایک تباہی) لہذا اس کے لئے بھی یہی واجب ہے (یعنی ایک ایک تباہی و مجموعہ، تباہی) یہ سب انداز بعد اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ دو بیٹیوں اور ایک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہو تو ان کا حصہ نصف ہے۔

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ الْاُنْثِي" فَنَهْلُ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ وَ إِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (اور اگر دو سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تباہی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے و

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) آیت میں دو سے زائد بیٹیوں اور ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ دو بیٹیوں کو شہادتیں دے دیں تو آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا ایسی رہ گیا کہ ان

حالت اول بفرض کے طور پر نصف کی رٹ ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تسا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔
حالت دوم بفرض کے طور پر پوتیا یا بیٹن کی رٹ ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو ایک سے زائد ہوں اور اس کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم بفرض کے طور پر نصف کی رٹ ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتیوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو، جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد موجود ہو، اور جب میں پوتی سے قریب تر ہو، تو پوتی کے میں حوالہ دیتے ہیں:

حالت اول بفرض کے طور پر بیٹن یعنی، متبانی حصوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی رٹ ہو، دو تہا ہو یا یک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو، جس کا رچہ پوتی سے اہل ہو، خواہ بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اگر رٹ اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنائے، تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے رٹ ہوئی بفرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ دینے کے بعد اس کے سے کچھ نہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں، یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا رچہ دوسری پوتی سے اہل ہے، تو اس صورت میں، وہ تھیب کے طور پر رٹ ہوئی اگر اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اگر نہ ہو تو اس کے سے کچھ نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ ہے کہ ایک پوتی یا بیٹی یا بیٹن کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی رٹ ہو، اگر اس کے رچہ دیکھ بیٹیوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ لیکن شریف الرموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباسؓ کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، چونکہ اختلاف کے بعد جہاں حجت ہے۔ طامہ ششہ رخی نے اجماع عقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباسؓ سے جو نقل آیا جاتا ہے وہ غلط ہے، اس سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم بفرض کے طور پر نصف کی رٹ ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ دو تہا ہو اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی بیٹی میت کا پناہنا نہ ہو اس کی دلیل یہ آیت ہے ”وان کانت واحدة فلها النصف“ (اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے)۔

پوتیوں کے حوالہ: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیٹے کے واسطے سے ہو، چاہے اس پوتی کا باپ بیٹے سے پہلے مر چکا ہو، لہذا اس کے تحت بنت ابن (پوتی) بنت ابن ابن (پر پوتی) وغیرہ سب آئیں گی۔

میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی رٹ ہوئے، اہل کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا رچہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مذکر ہو یا مؤنث، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہو تو اس کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) حامیہ القادری علی اسرارہ ص ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الکرادی۔

(۲) ۵۱۱-۵۱۲ لقاہ ص ۵۲۸۔

(۳) اسرارہ ص ۱۰۶ حامیہ القادری ص ۱۰۶۔

حکم یک بیٹی کی طرح ہے، وہ بھی مسعود نے فرمایا: چند پوتیاں وہ بیٹیوں کے ساتھ رشتہ نہیں ہوں لیکن ان کے ساتھ ایک پوتا ہوا نئی پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتیوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق ٹھٹھین سے بڑھ جائے گا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ٹھٹھین سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ٹھٹھین چند بیٹیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے، اور پوتیوں کا استحقاق تحصیل کے طور پر ہے، بلکہ دونوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں مایا جائے گا، اس طرح ٹھٹھین سے زائد بھی نہیں ہو۔

حالت سوم: بائیکلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ ہائے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ میٹا موجود ہو، یہ میٹا جس کا رچا اس پوتی سے ہے۔ یہی حالت عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں ہیں۔ بہت دوسری حالت میں حضرت ابن مسعود اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

حقیقی بہنوں کے حوالہ:

۴۲۔ حقیقی بہنوں کے پانچ حوالہ ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت ہو یہ سے بعض حماۃ سے ثابت ہیں۔

حالت اول: ہم: بہن گرتی ہو اور وہ اس کو محبوب کرنے والا حقیقی بہن نہیں تو اس کے لئے نصف ہے، "انثیین" مایا اس سے زیادہ بہنوں کے سے ہے جب کہ اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "یستفروک فل اللہ یفیکم فی الکلالۃ، ان امرؤ ھمک لیس لہ ولد ولہ اُخت فلہا

نصف ما ترک وهو یرثھا ان لم یکن لھا ولد، فان کما انثیین فلھما الثلثان من ترک۔ وان کماوا اُخوة وحالاً و نساء فللذکر مثل حظ الانثیین" (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) بھلا کے باپ میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس سے اس ترک کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترک) کا اگر اس (بہن) کے اولاد نہ ہو اور نہ بہنیں ہوں تو ان دونوں کو ترک میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "اُخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک نہیں ہیں، کیونکہ یہی تحصیل کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک نہیں محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت بھلا میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک دونوں کے حصہ کا ذکر ہے۔

اگر بہنیں وہ سے زیادہ ہوں تو ان کو ٹھٹھین (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل املا کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کُن نساء فوق انثیین فلھن ثلثا ما ترک" (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (ہی) ہوں تو ان کے سے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو ورثہ چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹھٹھین کی رشتہ ہوتی

حالت تنجیم: مخرم ہوا، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت وارث ہونے والی زینہ اولہ، چھوڑے ہوئے ہو، اور وارث کے ساتھ اس کی وراثت کے بارے میں اختلاف و تھیں ہے۔

باپ شریک بہنوں کے احوال:

۴۳- باپ شریک بہنوں کے ساتھ احوال ہیں:

- ۱- نصف: اکیلی کے لئے، اگر اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنائے۔
- ۲- تین: دو یا زیادہ کے لئے، اگر اس کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، یا باپ شریک بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنائے، اس دو حالتوں کی دلیل آیت: "وَرِثَیْنِیْ" کی آیت کلام ہے: "یَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ یَفْتَحُ لَکُم فِی الْکَلَالَةِ"۔

۳- ایک یا زیادہ کے واسطے تین کی تکمیل کے لئے چھ حصہ ہے۔ جب تک ایک حقیقی بہن ساتھ میں ہو، یہ تک ایک حقیقی بہن کا حصہ نصف ہے، اور اس کے ساتھ باپ شریک بہن کی ہے جیسے بیٹی کے ساتھ پوتی، لہذا تین کی تکمیل کے لئے وہ سب لے گی۔ ہاں اگر اس حالت میں اس کے ساتھ باپ شریک بھائی موجود ہو تو وہ اس کو عصبہ بنائے گا، اور یہ چوتھی حالت ہے جو آگے آ رہی ہے، اور باپ شریک بھائی اور بہن ایک ساتھ ساتھ ہو جاتے ہیں اگر مقررہ حصے پورے نہ ہو، پر حاوی ہوں، اس لئے کہ بہنوں کا حصہ تین ہے، ہر مان باری ہے: "فَإِنْ تَرَکَآءَ اثْنَتَيْنِ فَلِلَّامْنِ اثْنَتَانِ مِثْلَانِ"۔

۴- باپ شریک بھائی کی وجہ سے تھیں (عصبہ بنایا جائے)، لہذا مرد کو عورت کے حصے کا دو گنا دیا جائے گا۔

۵- بیٹیوں یا پوتیوں کے ساتھ اگر چہ وہ نیچے کی ہوں، یا دونوں کے ساتھ عصبہ مع الغیر کی وجہ سے وراثت۔ اس حالت میں بیٹیوں

ہیں، جب کہ اس کا رشتہ میت سے زیادہ قریبی ہے، تو چند نہیں مرحومہ کی بیٹیوں سے زیادہ نہیں ہیں، اور آیت میں وہ سے زیادہ بہنوں کے حصے کی صورت میں ہے کہ وہ اس کے حصے کے بارے میں وراثت ہونے والی خصوصی میت اس کو بتاتی ہے۔

حالت سوم: حقیقی بہن یا حقیقی بہنوں کے ساتھ حقیقی بھائی بھائی کے سے اس کے ساتھ وہی مقررہ حصے کے بعد باقی ماہ دہلی ہوگا مرد کا حصہ، و عورتوں کے برابر ہوگا، کیونکہ اس بھائی کی وجہ سے وہ عصبہ ہوئی ہیں، اللہ کا پیر ماہ کی بتاتا ہے: "وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ إِخْوَةً رَّحَالًا وَمَسَاءَ فَمَنْ مِثْلَ حَقِّ الْأُنثِیْنَ" (اور اگر (ارث) پسند بھائی بہن مرد عورت ہوں تو یک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ لہذا یہ حجاب کی وجہ سے یہ ہے کہ حقیقی یا باپ شریک بہن کی وجہ سے عصبہ بالغ ہو جاتی ہے، اور اس کو عصبہ بنائے گا، بھائی موجود نہ ہو، اور اس کے لئے بہن کے حصے کا دو گنا ہوگا (۱)۔

حالت چہارم: حقیقی بہن یا حقیقی بہنیں عصبہ مع الغیر ہوں، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب میت کی ایک یا اس سے زیادہ حقیقی بہنیں موجود ہوں، اور ان کے ساتھ حقیقی بھائی نہ ہو، وراثت لے گا، اس میں صرف ایک بڑی چھوڑی ہو تو وراثت ہوئے، اہل لڑکی ہونا حصہ لے لے گی، اور ایک یا حقیقی بہنیں عصبہ ہوئے کے اعتبار سے باقی میں کی، یہ تک فرماں باری ہے: "اجْعَلُوا الْأَخَوَاتِ مَعَ الْبَنَاتِ عَصَبَةً" (۲) (بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بنائے)۔ یہی عبد اللہ بن مسعود کا فتویٰ ہے، ورنہ یہی رسول اکرم ﷺ کا فیصلہ ہے (۳)۔

(۱) الدوسری ۵۹۴، المواق ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲،

وچوتوں کے حصے کے بعد بقیہ ترک عصبہ ہونے کی وجہ سے لے لی
ایک ہو یا زیادہ، اور اگر مقررہ حصے ترک پر حاوی ہوں تو ساتھ
ہو جائے گا اور اس کو کچھ نہیں ملے گا۔

۶۔ باپ شریک و حقیقی بہنوں کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے،
الایک اس کے ساتھ باپ شریک بھائی ہو تو وہ دونوں (باپ شریک
بہن و بھائی) بقیہ مال عصبہ ہونے کی وجہ سے سب گئے، مگر کا حصہ
دیگرتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۷۔ باپ، بیٹے پوتے اور اس سے نیچے حقیقی بھائی اور حقیقی بہن
(بہن و بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بن جائے) ان سب کی وجہ سے
باپ شریک بہن محبوب ہوتی ہے خود باپ شریک بہن کے ساتھ
اس کو عصبہ بنائے والا کوئی بھائی ہو یا نہ ہو کیونکہ اس حالت میں حقیقی
بہن عصبہ ہونے کے سلسلے میں حقیقی بھائی کی طرف میت سے زیادہ
قریب ہے (۱)۔

ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت:

۴۴۔ "اولاد ام سے مراد: صرف ماں کی طرف سے میت کے بھائی
وہ نہیں ہیں۔"

ماں کی ولاد ہمیشہ فرض کے طور پر ارث ہوتی ہے، تنصیب کی
وجہ سے ان کو وراثت نہیں ملتی، اگرچہ ان میں سے موجود نہیں بھائی
ہو، کیونکہ وہ عصبہ نہیں ہوتی، اس لئے کہ میت سے ان کی واسطی صرف
ماں کی ترہت سے ہے، ولاد ام نہ عصبہ بائعیر ہوتے ہیں اور نہ عصبہ
مع بئیر، ان میں مذکر کو نمٹ میراث میں ہر حال میں برابر ہوتے
ہیں، خود تہہ ہوں، صرف مرد یا صرف عورتیں ہوں، یا دونوں ہوں،
اس لئے ان میں مذکر کو نمٹ سے زیادہ نہیں ملتا۔

ان کے تین احوال ہیں:

حالت اول: ان میں سے کوئی اکیلا ہو تو اس کو سب (چھ
حصہ) ملے گا، مرد ہو یا عورت، اور یہ اس صورت میں ہے جب میت
کی ولاد، میں کوئی ارث مذکر یا مؤنث موجود نہ ہو، یا اگر مرد ارث
موجود نہ ہو، مثلاً باپ اور اولاد اس سے اوپر۔

حالت دوم: فرض کے طور پر نمٹ ملے گا جبکہ ایک سے زائد
ہوں، خود صرف مرد ہوں یا صرف عورتیں ہوں یا دونوں ہوں، اور وہ
ان کے درمیان برابر تقسیم کر دیا جائے گا، اور یہ اس صورت میں ہے
جب میت کی ولاد، میں کوئی ارث موجود نہ ہو، یا اگر مرد ارث
موجود نہ ہو۔

حالت سوم: "ولاد ام: بیٹے، پوتے اور اس سے نیچے، بیٹی،
پوتی اور اس سے نیچے، اور باپ، اور اولاد اس سے اوپر، ان سب کی
وجہ سے محبوب ہو جاتے ہیں۔"

ان مذکورہ مسائل کی دلیل فرمان باری ہے: "وَأَنَّ كُنَّ رَجُلًا
يُورِثُ كِلَا لَوْ أَنَّ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلٍّ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا
الْثُلُثُ" (۱) (اگر کوئی مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ
اصل ہوں نہ مائیں اور اس کے ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں
سے ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ کیونکہ اس سے بلا حرج
اولاد ام میں، اور اس پر حضرت عائشہ، حضرت سعد بن ابی وقاص کی
قرابت "ولہ اخ و اخوت من الامہ" ثابت کرتی ہے۔

اولاد ام کے مذکر مؤنث میں مساوات ہے، نیز یہ کہ ان کا حصہ
نمٹ سے زیادہ نہیں ہوگا، اس کی دلیل اللہ کا یہ فرمان ہے: "لَا يَلْبِسُ
كَانُوا يَكْفُرُونَ مِنْ ذَلِكَ لَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّبُتِ" (۲) (اگر یہ لوگ
اس سے زائد ہوں تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔ اس سے

(۱) ترمذی ۵۶۳، شرح الکبیر ۵۹۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱

کے شریک کا مفہوم اطلاق کے وقت مساوات ہے، اور آیت میں ایک سے زائد کے حصے کو ٹکٹ میں محصور کیا گیا ہے۔

اور اس سے کہ "اولاد نام میت کے ساتھ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں، لہذا ال میں ایک کے واسطے ماں کا کم از کم حصہ یعنی سدی مقرر کیا گیا، اور ایک سے زائد کے لئے ماں کا زیادہ سے زیادہ حصہ یعنی ٹکٹ مقرر کیا گیا، ان کے واسطے اس سے زیادہ اس لئے مقرر نہیں کیا گیا تاکہ رستہ ہونے والے کا حصہ جس کے واسطے سے وابستہ ہے اس سے زیادہ نہ ہو جائے، اور تقسیم و اشتقاق میں اولاد نام کے مذکر و مؤنث کے درمیان مساوات اس لئے رکھی گئی ہے کہ مذکر کو مؤنث پر عصبہ ہونے کے اعتبار سے ترجیح دی جاتی ہے۔" ماں کی قرابت میں یہ موجود نہیں، لہذا ال میں سے مذکر کو مؤنث پر تقسیم یا اشتقاق ہی میں ترجیح نہیں دی جائے گی (۱)۔

عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت:

۴۵- لغت میں سی شخص کا عصبہ اس کے بیٹے اور باپ کی طرف سے اس کے رشتہ دار ہیں، ان کو عصبہ اس لئے کہا گیا کہ (عصبہ بمعنی کھیر) ہے اور یہ لوگ اس کو کھیرے ہوتے ہیں، باپ ایک طرف، بیٹا ایک طرف، نہ چچا ایک طرف، "اور بھائی ایک طرف ہے (۲)۔

ایک فرزند کی طرف سے "مذکر مؤنث سب کو تعصبا عصبہ کہتے ہیں، اور مصدر کے سے "صبوت استعمال کرتے ہیں، "اور عورت کو عصبہ بنا دیتا ہے (۳)۔

۴۶- عصبہ عصبہ اصطلاح میں وہ شخص ہے جو تہا بنو تو پرے مال

(۱) الفاری علی السراجیدہ ۴۳، اور اس کے بعد کے صفحات، الطب الفاضل

۱۳، ۵۳، ۶۳، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴

وہوں کا وہ عقد تیج میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی تیج میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ عقد میں زمین کی تیج کی سرحد نہ رہی جائے، اور پوتوں کو چاہیے اپنے کے ہوں باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہاں بھی انتہا ق کا سبب غوث ہے جو ابو پر مقدم ہے، اور باپ کا بعد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسے کہ بیٹے اور پوتے کے، زمین بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور اگر ”جد“ سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد تیز و باپ (بھائیوں) پھر بھی یوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) عام ابو حنیفہ کے یہاں ہے، صاف نہیں کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے تیز و، یعنی چچا، پھر چچا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صاحبین اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: غوث (بیٹا ہونا)، ابو (باپ ہونا)، جد ابو (جد ہونا)، بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومہ (چچا ہونا)، ولاء (یعنی عصبہ سببی) اور عام ابو حنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ تھیں:

۱۔ ابو، ۲۔ ابو، ۳۔ ثوق، ۴۔ عمومہ، ۵۔ ولاء، ۶۔ جد اور چچا۔

ہو، ابو میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اور چچے کے ہوں محض ذکوریت کی وجہ سے اخوة میں داخل ہیں۔

مالکہ وشافعیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ ابو، ۲۔ ابو، ۳۔ جد، ۴۔ مع الاخوة، ۵۔ بنو الاخوة، ۶۔ عمومہ، ۷۔ ولاء، ۸۔ ہیئت المال رک۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر کیا ہو، تو اسی جہات () اسراہیم ص ۱۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، ادب القاضی ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، لشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحدیث ص ۲۸۸۔

کا ابو پر سے ترک کا مستحق ہے جبکہ وہی القرض میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی ابو اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو بچہ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور اس کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت ابو والے عصبہ کو مقدم کیا جائے گا جیسا کہ زرر، اور اگر عصبہ متعدد ہوں لیکن ان کی جہات ایک ہو تو اس میں اقرب ارادہ والے کو مقدم کیا جائے گا۔ چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جد اول کے ذریعہ کو ثانی جیسے نیچے کے ہوں، حد ثانی کے ذریعہ پر حواہ جیسے دادا کے ہوں مقدم کیا جائے گا، اس سے کہ اس کا ارادہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور ارادہ دونوں ایک ہوں تو قوی ترین ترتبت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی ترتبت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو اس کو صرف باپ سے ترتبت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، جس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے جیسے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آگے۔

اگر عصبہات متعدد ہوں لیکن جہت، ارادہ اور قوت ترتبت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو دوسرے پر ترجیح، یہی کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

عصبہ بالغیر:

۴۹- یہ دو عورتیں ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں ہیں:

صلبی بیٹی، پوتی اور بیٹی نہ ہو، حقیقی بہن، اور باپ شریک بہن اور

حقیقی بہن نہ ہو، یہ چار عورتیں اپنے ماں بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، اور چچا یاں اپنے چچا کے ان بیٹوں کی وجہ سے بھی عصبہ بنتی ہیں جو نہیں کے درجے کے ہوں، انی طرح وہ پاپ بھائیوں کے بیٹوں اور اپنے چچا کے پوتوں کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہیں۔ رپوتوں کو میراث میں ان کی حصہ ہوتی ہے۔
مالکین نے یہ ہے کہ حقیقی یا پاپ ٹیک بہن کی وجہ سے بھی عصبہ بن جاتی ہے، اور عصبہ باغیر ہوتی (۱)۔
یہی حنا بلکہ کے یہاں بھی ہے اگر اس کے ساتھ بھائی نہ ہو جو اس کو عصبہ بنا دے۔

ن میں سے جن کو مقررہ حصہ نہ ملے ان کو ان کے بچے کے بیٹے کے بیٹے بھی عصبہ بنا دیتے ہیں۔

اس کی دلیل اللہ کا فرمان ہے ”یوصیکم اللہ فی ولادکم لمدکر مثل حظ الانثیین“ (۲)۔ نیز اللہ کا فرمان ہے: ”وان کانوا اخوة رجالاً ونساءً للذکر مثل حظ الانثیین“ (۳)۔ جس کے لئے مقررہ حصہ نہیں، اور اس کا بھائی عصبہ ہے، وہ اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ بنتی بنتی، یونکہ مردوں کی وجہ سے عورتوں کے عصبہ بننے کے بارے میں مردوں، بیٹیوں کے بارے میں ہے: بیٹیاں بیٹوں کی وجہ سے، اور نہیں بھائیوں کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، اور ان بیٹوں بیٹیوں میں عورتیں، یہی مقررہ حصہ (مقررہ حصہ) والی ہیں، لہذا جن عورتوں کا مقررہ حصہ نہیں مثلاً بھائی کی بیٹی (بیٹی) اپنے بھائی کے ساتھ، اور پھوپھی چچا کے ساتھ، نہیں ان کو شامل نہیں ہے، اور بھائی بی بی بہن کو، بیٹی بونے کی حالت میں اس کے فرض سے عصبہ ہونے کی طرف متعلق کر دیتا ہے، تاکہ عورت کو مرد

پر ترجیح یا بیٹوں میں مساوات لازم نہ آئے۔

عصبہ مع الغیر :

۵۰- دو عورت جو، مردی عورت کے ساتھ عصبہ ہو جائے، اور یہ حقیقی یا پاپ ٹیک بہن ہوتی ہے جب کہ بیٹی کے ساتھ ہو، چاہے بیٹی صلیبی ہو یا پوتی، تو اس کا ایک حصہ اس سے کفر ماں بھائی ہے: ”احعلوا الاحوات مع السات عصبۃ“ (بیٹوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بنادو) (۱)۔ اور اس بیٹوں ان بیٹیوں اور ”بیٹیوں“ سے جنس مرا ہے، ایک ہو یا متعدد۔

عصبہ باغیر اور عصبہ مع الغیر میں فرق یہ ہے کہ عصبہ باغیر میں ”غیر“ عصبہ بننا ہے، جس کی وجہ سے عصبہ بنت عورت کی طرف ترجیح ہے، جب کہ عصبہ مع الغیر میں کوئی عصبہ بننا ہی نہیں (۲)۔

عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے مرثیت:

۵۱- باقیات ماء آراء کرتے والا خواہ مرد ہو یا عورت، اپنے آزاد کردہ غلام کے سارے یا باقی مال کا وارث ہوگا، بیٹوں کا دین ایک ہو، اور آزاد کردہ غلام کا کوئی وارث نہ ہو یا ایسا وارث ہو جس کو کچھ حصہ مرثیت ملے، اور اگر ان دونوں کا دین الگ الگ ہو تو جمہور کے نزدیک ان دونوں کے درمیان مرثیت جاری نہیں ہوں، اور حنا بلکہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ مسلمان اپنے آزاد کردہ کافر کا ملائی وجہ سے وارث ہوگا، اور اسی طرح اس کے برعکس (۳)۔

(۱) یہ حدیث فقہ غمرہ نمبر ۴۴ کے حاشیہ پر گذر چکی ہے۔

(۲) اسراجید ص ۱۵۲، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶

والہ موالات:

۵۲- خفیہ کے یہاں وراثت کا ایک سبب مقدمہ موالات ہے، اس کا درجہ عام مزادارنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی بلایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ماتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ موالات کا معاملہ درمیانہ قائم یا پھر مرثیہ اور اس کے علاوہ اس کا کوئی ورثہ نہیں تو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوئی جس کے ماتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر، بن مسعود، حسن، اور امیر ایم بخمی سے منقول ہے۔ اس کا استدلال اس فرماں لینی سے ہے: "وَلَدُنْہِمْ عَقْدَتُہُمْ اِمَّا نَکُمْ فَاَتَوْہُمْ بِصُیْبِہُمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بند تھے وہ میں نہیں ان کا حصہ دے دو)۔ اور مانع کی قرأت "عاقدت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، "اور وہ اپنے الفاظ کے تقاضے کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں یہ شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

قرابت و روض کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و بقاء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ حمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرسِ نبویؐ کے رسول!ؐ اور ایک شخص سنی مسلمان کے ماتھ پر اسلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "ہو اولی الناس بمحیاء و معاتہ" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی پابست اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تفسیر یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ وہی حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے علاوہ کسی اور چیز میں باہمی تعلیق نہیں ہوگا۔

نام مالک، ثنائی، احمد، ابن شبر، شری اور اور، ثنائی مانتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن حید نے کہا ہے: "اور وہ دشمنان اسلام کے علاقہ سے آکر کسی کے ماتھ پر اسلام لائے تو اس کا بلا و اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے موالات کا تعلق قائم کیا تھا، اور کوئی بی کسی مسلمان کے ماتھ پر اسلام لائے تو اس کا بلا و عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالکیہ اور اس کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے: "اِمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ" (۱) (بلا و محض آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے سبب رحم (قرابت)، نکاح اور بلا، میں تصور ہیں، اور یہ صورت اس میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت و حدیث کی آیت سے منسوخ ہے، کیونکہ رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ عَقَلْتُہُمْ اِمَّا نَکُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِی کِتَابِ اللّٰہِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَاَتَوْہُمْ بِصُیْبِہُمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو آیت، نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دے دو، لیکن یہ نصیت نہیں، کیونکہ یہی نصیت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جہت ہے جس کی طرف ہر دو مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: "اِمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ" کی روایت بخاری (۵۳۳۵) صحیح البخاری (تفسیر) اور مسلم (۱۳۵۲) طبع تملی نے کیا ہے۔
(۲) الموطا ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶،

ہے جس کے حق وارسلان ہوں، اور ان میں کوئی معین شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فی (۱)۔ شافعیہ اس کو ”جہت امام“ بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و شافعیہ کا مذہب، وراثت کا ایک قول (جو ثابہ ہے) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر آتا ہے کہ وہ یا مال ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا، جیسا کہ ہر ضائع شدہ مال جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لینا ہے مثلاً اتقوا، اور اس کو عوامی منافع میں خرچ کرے گا۔

ورثانہ میں مرنے والے کے متعلق نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اس کا وارثہ معنق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت النسب وارث کی طرح ہوا، یہی ان کے یہاں قول مشہور ہے، ثواب بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ مال کو جمع کرے و ملا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، وریہ قول ثابہ ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے سے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح ہی وارث کا قتر بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قتر (۱)۔

شافعیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا وارثہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا مدد و خام ہو یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا مال نہ ہو اس سے کہ وارث جہت امام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ختم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے خام ہونے کی وجہ سے بطل نہیں ہوگا، یہی اس کے یہاں اصل قول ہے۔

ماترین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام مسلمان نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرط نہ ہوں، مثلاً امام خام نہ تو مال دینی افریش کو لوٹا دیا جائے گا، اس سے کہ ترک کا مصرف دینی افریش اور بیت المال میں منقسم ہے، اور جب بیت المال کا وجود نہیں تو دینی افریش متعین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب کا لغوی معنی: رہنا ہے، اس کا باب ”قتل“ ہے، مرنے سے پرہیز کو حجاب کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشہور مرنے سے روکتا ہے، اور اسی سے دربان کو ”حاجب“ کہا گیا ہے کیونکہ وہ داخل ہونے سے روکتا ہے (۲)۔

صاحب دحبہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: کسی شخص کو اس کی میراث سے غلبی یا تہذیبی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۱۶۸

(۲) المصباح۔

لاحکام مسند بہ ما ج ۲ ص ۲۳۵۔

(۳) التہذیب بشرح الشرح والی ص ۸۸۔

کی وجہ سے روکنا۔ دوسرے مذاسب کی تعریحات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حب مطلق و قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حب، اس کو ملا ہوا فعل "مالع" سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً قاتل کو میراث سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حب مطلق بولنے سے یکسر "ہوتا ہے" اس کی قسمیں تینہ

حب حرام: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ رکھے، اس پر جب چہ وراثہ پر بلا تعلق نہیں آتا جو یہ ہیں: (۱) باپ (۲) بیٹا (۳) شوہر (بیوی) (۴) والد (بیٹا اور بیٹی) اس کا ضابطہ یہ ہے کہ یہ وارث ہو و شخص ہے جو ہر امت کو میت سے وارث ہو، البتہ اس سے معتق مستثنیٰ ہے۔

حب نقص: ہر حصہ ایک کرچھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ درجات کے سے ہے، (۱) جین، کیونکہ شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع (چوتھائی) ہو جاتا ہے، (۲) بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن ("ٹھوہل") ہو جاتا ہے، (۳) والد یا بیٹی کی "ملا" ہو جو، "ملا" کا حصہ "ملا" یا بیٹی کی "ملا" ہو، لیکن بیوی کی وجہ سے، تہائی سے کم ہو کر سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، چوتھی کا حصہ صلیبی بیٹی کے ساتھ نصف سے کم ہو کر اٹیس (دہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، (۴) باپ شریک بہن حقیقی بہن کے حصہ کو نصف سے کم کر کے سدس (چھ حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مالع کی وجہ سے میراث سے محروم کر دیا گیا ہو دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر "مردہ جزیئی" طور پر، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے، جن میں اکثر اربعہ بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا وجود عدم کی طرح ہے۔

اسر جہم ۱۷۷

اولاً: کفار بھائیوں، غلام بھائیوں اور قاتل بھائیوں کی وجہ سے نہیں۔ اور ماں کے حب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ کرنے) کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے۔ ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیاب داؤد ظاہری ہیں، اور خاص طور پر قاتل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح و ابن تریبلہ ہی اس کے مالع ہیں۔

لحد اثر میت کا کافر بیٹا، بیوی و حقیقی بیٹی ہو تو بیوی کو چوتھائی اور بیٹی حقیقی بیٹی کے واسطے ہوگا اس پر سمر ربیعہ کا اتفاق ہے۔

جس کا حب حرام (مکمل حرامی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا مہاکات حب نقصان کرتا ہے، لحد اثر میت کی ماں باپ اور بھائی ہوں تو بیٹی اور چہ باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے لیکن ماں کے حصہ کو سدس کر دیا جائے گا۔

۵۵- مآلات نے حب کے کچھ قواعد وضع کیے ہیں:

۱۔ اصل: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس وارث کی موجودگی میں اس کا حب حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا شخص اور وارث جس کی وجہ سے میت سے وابستہ ہے، دونوں جمع ہوں تو وہ وارث اس کی بہت میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ میت سے دوسرا اقرب قریب ہے، اس لئے کہ بعد کا تعلق میت سے اسی قرب کے واسطے سے اس کے تمام مقام ہونے کی وجہ سے ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدل مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ و د کو محبوب (محرم) کر دیتا ہے، و حقیقی بیٹی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے دوسری ائمہ میں پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ و د کو اس کے مترادف سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

عول:

۵۶- عول کا ایک لغوی معنی: زیادتی ہے عالت الفریضة فی الحساب: یعنی حساب میں مقررہ حصہ بڑھ گیا اس کا فعل ماضی حال، اور مضارع: یعول اور تھیل آتا ہے (۱)۔

۵۷- اور اصطلاح میں: عول اصحاب فرض (جن لوگوں کے حصے مقرر ہیں) کے حصوں میں "واحد صحیح" سے "سور" کو بڑھا کر اضافہ کرنے کو کہتے ہیں، اور (اس کے نتیجہ میں) اس زیادتی کے تناسب سے ترک میں ورثہ کے حصے کم ہو جاتے ہیں، مثلاً کوئی عورت شوہر، ماں، اور ایک حقیقی بہن چھوڑ کر مرے تو شوہر کے لئے فرض کے طور پر نصف، ماں کے لئے فرض کے طور پر ٹکٹ، اور حقیقی بہن کے لئے فرض کے طور پر نصف ہوگا، تو اس حالت میں فرض (حصے) اس حد وحدہ سے بڑھ گئے جس کی طرف ترک (اولاد و اصلا) تقسیم ہوتا ہے، جس کی "واحد صحیح" سے تعبیر کی جاتی ہے۔

یہی مسئلہ اسلام میں سب سے پہلے اعراس، الامسلہ بنا ہے، ورنہ ایک قول یہ ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے عول و الامسلہ یہ تھا: ایک عورت شوہر، ماں، بہنوں کو چھوڑ کر مرے، ورنہ یہ (عام مسئلہ) حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیش آیا، انہوں نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا کہ اگر ہماری بیعت میں ایسا آتا کہ اللہ نے اس کو مقدم، اس کو موثر یا ہے، اگر میں اس شوہر کو اس کا پورا حق دے دوں تو وہ بہنوں کے لئے ان کا حق باقی نہیں رہے گا، اگر نہ دے دوں تو وہ ان کا پورا حق، اسے وہ اس شوہر کا حق باقی نہیں رہتا تو مشورہ و ریت کے مطابق حضرت عباس بن عبدالمطلب نے یا دوسری روایات کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب یا حضرت زید بن ثابت نے عول کا مشورہ دیا۔

محبوب رویتی ہے، اور وہی اقرض کے بعض حالات پر یہ قاعدہ جاری نہیں ہوتا، مثلاً: ولادہ نام (ماں شریک بھائی بہن) پر بہت ماں کے، اس سے کہ وہ ماں کی موجودگی میں بھی وراثت ہوتے ہیں، البتہ اگر ولادہ نام چند ہوں تو ماں کا جب نقصان رہتے ہیں، اور ولادہ نام کو باپ "ور" محبوب رہتے ہیں، حالانکہ ولادہ نام ان دونوں کے وٹے سے میت سے وراثت نہیں ہوتے، اس لئے کہ انھوں نے ان کی میراث میں یہ قید لگائی ہے کہ میت نکال ہو یعنی اس کے ولادہ اور ولادہ نہ ہوں۔

وہم: اقرب (قریب والا) البعد (دور والا) کو محبوب کرنا یا باپ گھر اس کا استحقاق پہنچانے نصف ہونے کی وجہ سے ہو، یہ قاعدہ پہلے قاعدہ سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس کے تحت وہ بھی آتا ہے جو اپنے سے قریب کے وٹے سے میت سے وراثت ہو، اور وہ بھی جو اس کے وٹے سے وراثت نہ ہو، مثلاً: بیٹا پوتے کو محبوب کرنا ہے اگرچہ اس کا باپ نہ ہو، و بیٹیوں کو فرض کے طور پر استحقاق سے محبوب (محرم) کر دیتی ہیں، بھائی چچا کو محبوب کرنا ہے اگرچہ چچا بھائی کے وٹے سے میت سے وراثت نہیں ہے، جد و اقرب (قریب والی) جد و البعد (دور والی) کو محبوب کر دیتی ہے اگرچہ جد و اقرب کے وٹے سے میت سے وراثت نہ ہو، یہ ضابطہ مصداق وہی اقرض و دلوں میں برہم جاری ہوتا ہے۔

سہم: ربا، قوی تر بہت والا، ضعیف تر بہت والے کو محبوب کر دیتا ہے، چنانچہ حقیقی بھائی باپ شریک بھائی کو محبوب کر دیتا ہے، باپ شریک بہن کو حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف نہیں ملتا، جس حکم ان تمام حوالہ میں ہے جن کا درجہ ایک ہو لیکن قوت قریب بہت مختلف ہو، اگر اگر درجہ ایک ہو تو محجب میں قریب درجہ کا شمار ہوگا (۱)۔

۱۔ التفسیر فی ۱۱۷، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳،

مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا: امیر المومنین ایسا ہے اور
 ایک شخص مر جائے اس کا ترکہ چھ درہم ہو، اس کے ذمہ بی کے تین
 درہم ہوں اور دوسرے کے اس کے ذمہ چار درہم ہوں تو آپ کیا
 کریں گے؟ یہی تو کہ پورے مال کو سات حصوں میں تقسیم
 کریں گے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں، حضرت عباسؓ نے فرمایا:
 یہاں بھی یہی ہے تو حضرت عمرؓ نے حوالہ کاٹیلہ فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے خود ان کا قیول مروی ہے کہ: اس میں ”عول“ کا آغاز سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اس وقت کیا جب ان کے لئے حصوں کی تقسیم دشوار ہوگئی اور بعض مقرروں نے حصے حصے حصوں سے ٹکرائے گئے تو انہوں نے فرمایا: سمجھ میں نہیں آتا کہ تم میں سے کس کو اللہ نے مقدم اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ اور یہ مجتاط اسان تھے، انہوں نے فرمایا: میرے سامنے یہی راستہ ہے کہ حصوں کے اعتبار سے ترک تمہارے درمیان تقسیم کروں، اور فیض کی جو ریاضتی ہوئی ہے اس کو ہر حقدار پر ڈال دوں، اس فیصلہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی، یہاں تک کہ حضرت عثمان کا دور خلافت آیا، تو دن عباس نے اپنے ختلاف کا اظہار ان الفاظ میں کیا: اللہ نے جس کو مقدم کیا ہے اس کو مقدم، اور اللہ نے جس کو مؤخر کیا ہے اس کو مؤخر کر دیتے ہیں۔ فریضہ میں کبھی عول (زیادتی) نہ ہوتا۔ ان سے عرض کیا گیا کہ اللہ نے کس کو مقدم، اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: اللہ نے، شاہر، بیوی، ماں، اور جہدہ کو مقدم کیا، اور بیٹیوں، چوتیوں، حقیقی بیٹوں، اور پاپ ٹریک بیٹوں کو مؤخر کیا ہے۔

ایک دھیری رویت میں حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: جس کو اللہ نے ایک فرض سے دھریٰ فرض میں اتارا ہے، اسی کو اللہ نے مقدم کیا ہے، اور جس کو اللہ نے فرض سے اتار کر بغیر فرض کے دیا ہے، اسی کو مؤخر کیا ہے۔

تاکلین عول کی دلیل یہ ہے کہ درء سبب التتقاق میں یہ امہ میں، جس کا تعلق یہ ہے کہ التتقاق میں بھی یہ امہ ہوں امہ ال میں سے ہر ایک اپنا پورا حق لے گا، مکمل میں گنجی میں ہو، ورتگی ہو تو قرض خواہوں کی طرح ترک سے اپنا پانچواں لیس گے، کی بھی، رت کے حق کو مانتا نہ درست نہیں ہے کیونکہ وہ پے سے کا مستحق نص ثابت کی وجہ سے ہے یہی امہ در بعد کی رائے ہے۔

حضرت ابن عباس کی دلیل یہ ہے کہ اہل حق میں حقوق برابر نہیں ہیں۔ اہل حق اہل باطل سے ایسے حق کا تعلق ہو، جو اہل باطل سے پورا نہ ہو۔ تو اہل حق کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ میت کے ترکہ میں: یتیم، ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔

۱۔ جب فرض زیادہ ہوں اور ترک کم ہو تو قوی ترین فرض کو مقدم کیا جائے گا، اور بلاشبہ جس کو ایک مقررہ فرض سے منتقل کر کے دوسرے فرض (حمے) میں لے جایا جائے وہ ہر اعتبار سے ذی فرض (حمہ حق ۱۵) ہے، لہذا وہ یہ نسبت اس شخص کے زیادتی ہوگا جس کو ایک مقررہ حمے سے منتقل کر کے غیر مقررہ حمے میں لے جایا جائے، نہ یہ ایک اعتبار سے ذی فرض اور دوسرے اعتبار سے عصبہ ہے، لہذا اس کے حمے میں کمی کرنا، یا اس کو بالکل غیر مقررہ بنا دینا، جی ہے، کیونکہ ذی فرض، مصبات پر مقدم ہوتے ہیں۔

۵۸- استقراء سے یہ بات ثابت ہے کہ غول ہونے والے اصول مسائل یہ ہیں، جس کی اصل: چھ بارہ، اور چوبیس ہو۔

۵۹۔ جس مسئلہ کی اصل چھ ہواں کا قول: سات، آٹھ، نو، اور دس تک آتا ہے۔

پہلی مثال: شوہر اور بیٹی نہیں کہ شوہر کو نصف (تیس حصے) اور

(۱) اسرائیلیہ میں ۱۹۵-۱۹۶ء، لکھنؤ ۳۹، ص ۶۴، شمع اور معرو، احمد
القائمی، ۱۹۵/۶ء۔

لے ٹئین (۱) تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھائیوں کے لئے ٹکٹ (تہائی) چار حصے ہیں۔ جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا عول صرف ستائیس بنتا ہے، مثلاً بیوی، بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے لئے شریک (آٹھوں) تین حصے، بیٹیوں کے لئے ٹئین (۱) تہائی) سوڑ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے سدرس (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- ان مذکورہ اصول مسائل کے علاوہ دوسرے اصول مسائل میں عول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "۱) تین، چار، آٹھ، ۱۰ میں عول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ ۱۰ سے کسی وقت ہوتا ہے جب اس میں نصف ہوں، مثلاً شوم، ۱۰ حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ ۱۰ مثلاً شوم اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں عول نہیں ہوتا، اس سے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ٹکٹ (تہائی) اور باقی ہے، مثلاً ماں، ۱۰ حقیقی بھائی یا دو ٹکٹ (تہائی) اور باقیہ ہے مثلاً ۱۰ بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا دو ٹکٹ اور ٹئین ہے مثلاً ماں شریک، ۱۰ بیٹیاں، اور ۱۰ حقیقی سنیس۔

چار میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو رابع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوم، ۱۰ بیٹیاں، یا رابع، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوم، ایک بیٹی، ۱۰ حقیقی بھائی، یا رابع، ۱۰ باقی کا ٹکٹ ہے مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو شمن (آٹھوں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا شمن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوم، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

۱۰ بیٹوں کو ٹئین (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

۲ آٹھ کی طرف عول کی مثال: شوم، باپ شریک دو بیٹیاں اور ماں، شوم کو نصف (تین حصے) ۱۰ بیٹوں کو ٹئین (چار حصے) اور ماں کو سدرس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف عول کی مثال: شوم، ۱۰ حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوم کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹئین (چار حصے)، باپ شریک بھائیوں کے لئے ٹکٹ (دو حصے) ہیں جن کا مجموعہ ۱۰ ہے۔

۱۰ کی طرف عول کی مثال: شوم، ۱۰ حقیقی بہن، ایک باپ شریک بہن، باپ شریک دو بھائی، ۱۰ ماں، شوم کے لئے نصف (تین حصے) حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے) باپ شریک بہن کے لئے سدرس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھائیوں کے لئے ٹکٹ (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدرس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ ۱۰ ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا عول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک بہن، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹکٹ (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا عول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوم، ۱۰ بیٹیاں، باپ، شوم کے لئے رابع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا عول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوم، ماں، باپ شریک دو بیٹیاں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رابع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدرس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رد کی وجہ سے وراثت:

۶۳- ”رد“ کا ایک لغوی معنی لونا ہے، کہا جاتا ہے: ”ت: یعنی لونا دیا، اور اسی سے ماخوذ ہے:“ رددت علیہ الودیعة“ میں نے اس کو وریعت لونا دی۔ ”وددته الی مبرکہ فا رتد الیہ“: میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لونا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں رد: ”نسبی ذوی القربض کے مقررہ حصوں سے فاضل مال کو، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لونا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۲)۔ رد کے ثبوت کے لئے دو امور کا پورا کرنا ضروری ہے:

۱۔ ہر ذی القربض ترکہ کو حادی نہ ہوں، کیونکہ اگر ذی القربض ترکہ کو حادی ہوں تو کچھ باقی نہیں رہے گا، جس کو لونا دیا جائے۔

۲۔ کوئی عصبہ سہی، یہ سہی (حسب اختلاف) نہ پایا جائے۔ اور اگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربض میں سے ہو یعنی باپ، دو، تو بقیہ مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر دے لے لے گا۔

۶۴- رد کا معنی صحیح ہے کہ درمیان مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں، ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور ائمہ مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربض پر رد کی قائل ہے، ورنہ ان کے ہم خیال امام ابوحنیفہ، اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رد ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربض کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی یا سہی نہ ہو، تو ذوی القربض پر ان کے حصوں کے

قدر رد ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رد نہیں ہوگا، یہی رائے خلیفہ کی ہے، اور متاخر کے یہاں صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رد ہوگا اور یہی جابر بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رد کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے: ”الغرم بالغرم“ (اتحاد ماہاں کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رد کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: ذوی القربض پر رد ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں: شوہر، بیوی، پوتی، بیٹی بیٹی کے ساتھ، باپ شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ، خواہ کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربض کے علاوہ سب ذوی القربض پر رد ہوگا، وہ تین یہ ہیں: زوجین اور جد (۱)۔

متاخرین متاخرین (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربض پر رد ہوگا، اور ذوی الارحام کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام بن نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، اور بعض نے کہا: اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، اور حقوق مستحقین تک پہنچانے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) اسراچہ ص ۲۲۹، اصول طحاوی ۱۹۲، طبع دارالعرف، مصر ۱۹۶۶ء، ج ۱: ۲۴۸
الشرعی ۲۴۸

(۲) المصباح المہر: ۱۵۷ (رد)
الفقاری علی اسراچہ ص ۲۴۸

قائلین رو کے دلائل:

۶۶- زوجین کے مابین دوسرے لوگوں پر رو کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

ول:

فرمان باری ہے ”وَدُلُّوا الْأَرْحَامَ بِغَصَبِهِمْ نُولَىٰ بَعْضُ“
 فی کتاب اللہ“ (۱) (اور ان میں کے) قربت دار ایک دوسرے
 کے میراث کے زیادہ حق، رہیں کتاب اللہ کے ہدایت میں۔) اس کا
 مصعب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے
 زیادہ مستحق ہیں لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کی وجہ سے
 ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں۔ ”آیت میں میراث سے
 مراد متبادر طور پر پوری میراث ہے۔“ رض میراث مراد ایما خلاف
 ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو اولویت
 ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل کی فرض کو اس حد میں
 ہو جائے گی، اس لئے کہ ذی فرض کو دینا ایک دوسری آیت (آیت
 نسأء) سے ثابت ہے، اور آیت انفال کو تائیس اور حکم جدید کے انقاد
 پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حصوں کے بیان
 پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں
 آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر نہیں ہوگا۔
 کیونکہ ان دونوں کے حق میں رحم مقرر ثابت ثابت نہیں۔

دوم:

حضرت سعد زہریؒ نے حضور ﷺ ان کی عیادت کے لئے
 تشریف لائے، حضرت سعد سے عرض کیا چوں کہ میرے مرشد میں
 صرف میری یک بیٹی ہے تو کیا میں اپنے پرے مال کی ہجرت

(سورۃ انفال ۵۷)

نکروں؟ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الثلث حیر،
 والثلث کثیر“ (تہائی بہتر ہے، تہائی بہت ہے) (۲)۔ ظاہر ہے کہ
 حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پرے مال کی ہجرت ہوگی، لیکن
 حضور ﷺ نے اس پر تمیہ نہیں فرمائی، اس کو تہائی سے زیادہ
 ہجرت کرنے سے روکا، حالانکہ یک بیٹی کے مال کا کون سا رشتہ
 نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مال کا قول درست ہے کیونکہ اس کی
 بیٹی اپنے فرض جو کہ نصف ہے اس سے مال کی ہجرت کے طور پر مستحق نہ
 ہوتی تو حضور ﷺ اس کے لئے نصف کی ہجرت چاہتے رہتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے
 پرے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔
 وائل بن اقیق کی حدیث میں فرمان باری ہے: ”تَعْرِزُ الْعِرَاقَ
 مِيرَاثَ لِقِبْطِهَا وَعَتِيقُهَا وَالْأَبْنُ الدِّي لَوْ عَتَتْ بِهِ“ (۳) (عورت
 اپنے بیٹے (یعنی بڑے بڑے کے) متیق (مراد روئے عام) اور اس
 بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان منع ہو)۔

چہارم:

ذوی اقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

(۱) حدیث ۴۸۱۳ غبر... کی روایت بخاری (طبع دہری ۳/۶۳،

۹/۲۷ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/۱۲۵۳ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ۴۸۱۳ تعریز العیراق میراث لقیطہا... من الطائفہ میں آئی ہے:

”العیراق نحرور ثلاث موارث، حبسها ونبطها ورو...“

لاعتت عنہ“ اس کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۲/۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴

۶۸- مانعین رو کے وائل:

اول: آیات سواریت میں اللہ تعالیٰ نے وہی اقرض میں سے ہر وارث کا حصہ یاں لرایا ہے اور اس سے ثابت ہونے والی عین زیادتى سے مانع ہوتى ہے، اس لئے کہ زائد کرنے میں شرعى حد سے تجاوز کرنا ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت سواریت کے بعد فرمایا: "وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ" (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل جائے گا اسے وہودوزخ کی آگ میں داخل کرے گا)۔ اللہ تعالیٰ نے شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

۱۔ مہمہ فرض (مقررہ حصوں) سے زائد مال ایسا ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی وارث ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال وارث ہوتا ہے) اس سے کہ وہ یا دخرش کے اعتبار سے ہوگا، یا عصبہ ہونے، یا رحم قرابت کی وجہ سے ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس لئے نہیں ہو سکتا کہ ہر ذی فرض اپنا فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس نے نہیں ہوتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فالاقرب کو مقدم کیا جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ ۲۔ مالارحام کی وارثت میں بھی قرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا اردکا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل رو کی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں موجود یا تو منفرد ہوگا، جس پر فاضل ماں رہوگا، یا ایک سے

۱۔ وقربت کی وجہ سے س کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے، اور ذوی اقرض میں صرف قرابت، اگرچہ عصبہ ہونے کی علت نہیں ہوتی، عین اس وجہ سے ترجیح ثابت ہے جیسے حقیقی بیٹی کے حق میں ماں کی قرابت، یونکہ ماں کی قرابت، اگرچہ اقرض کی طور پر عصبہ ہونے کی متقاضی نہیں، عین اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر وقربت کے مستحق ہوئے ہیں، اس سے یہ ترجیح فریضہ پر معنی ہوگی، لہذا ابقیہ سارا مال، ذوی اقرض پر س کے حصوں کے تناسب سے لونا یا جائے گا، اور اس طرح صل فریضہ میں قوی وقربت کا اعتبار ساتھ ہے، اسی طرح رو کے اعتبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دوسرے فریق کی رو سے یہ ہے کہ ذوی اقرض میں سے کسی پر راہیں ہوگا، لہذا فرض میں ترک پر حاوی نہ ہوں، بلکہ ترک میں سے کچھ بچ جائے اور مرثا، میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا وارث ہو تو ماہی بیت المال کا ہوگا، یہ تکہ فریق ذوی مالارحام کی قرابت کا قائل نہیں، ورنہ ذوی اقرض پر روکا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور ہی کو دوسرے ہر مالارحام مالک، مالارحامی لے اختیار یا ہے۔

۲۔ اگر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرے کے بارے میں بعض ائمہ مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ مالارحام (۱) یا نت و (۲) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، "راثر مدد مل نہ ہو" ذوی اقرض پر رو ہوگا، اور اگر ذوی اقرض نہ ہوں تو پھر بیت المال کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ نسبی و سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۷۳۔

(۲) السراجہ ص ۲۳۹، ۲۴۰۔

(۱) شرح السراجہ ص ۲۳۹، ۲۴۱۔

(۲) حاشیہ المدخل ص ۱۶۳۔

زید اصناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یہ کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصوں) کے دینے کے بعد زائد کار یا جائے بس، ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا وارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت ۱۰ بیٹیاں، یا ۱۰ سکن یا ۱۰ جود چھوڑے، تو مسئلہ دو سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترکہ دیا جائے گا کیونکہ وہ دونوں استحقاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں دو یا تین جنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی یہ نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور شریعت سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں ۱۰ سکن ہوں مثلاً جود ۱۰، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا، ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سکن ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا او کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، اور ماں کو ۱/۴ حصہ دیا جائیگا، اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

اور اگر مسئلہ میں ایک شریک اور ایک سکن ہو، مثلاً ماں کی اولاد میں سے ۱۰ ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور ماں کے مجموعی حصے میں لہذا ہی کو اصل مسئلہ قرار دیا جائے گا، اور ترکہ کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی ۱/۳ (ماں شریک بہن) بہن (کو ۱/۴ شریک، اور ماں کو یک شریک ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، اور اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے دیا جائے گا، اور باقی ماں و باپ کے فرض کی تعداد پر تقسیم کر دیا جائے گا، جن پر رد ہوتا، اور باقی ان کے فرض پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (یا اسے تقسیم ہو جائے) مثلاً ماں و باپ میں شوہر اور تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا شوہر کو اس میں یک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اگر باقی ان فرض کی تعداد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہو سکے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے فرض کی تعداد کو اصل مسئلہ میں جوں لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اگر ان کی تعداد اور باقی میں "توافقی" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اسی سے مسئلہ کی صحیح بیوی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی شوہر کا حصہ، یہ کے بعد تین بچے ہیں، یہ چھ لڑکیوں پر برابر تقسیم میں ہوگا، لیکن ان دونوں کے درمیان توافقی بالکل ہے، لہذا لڑکیوں کی تعداد کا توافقی جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، تو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اگر باقی میں اور فرض کی تعداد میں توافقی نہ ہو تو ان کے فرض کی اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا، جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعداد وہی ہوگی جو فرض کے عدد کے توافقی کو اس اصل میں ضرب دینے سے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافقی ہو، اگر نہ ہو (فرض کے عدد اور اصل مسئلہ میں توافقی نہ ہو بلکہ) بتائیں ہو تو فرض کے عدد کو اصل مسئلہ میں

چارہ ایک کے تناسب سے جس کا مجموعہ پانچ ہوگا، سات، پانچ پر تقسیم نہیں ہوگا، لہذا اصل مسئلہ کی تصحیح پانچ کو آٹھ میں ضرب دے کر ہوئی، جس کا حاصل چالیس ہوگا، بیوی کے لئے اس کا ثمن (۲ ٹھوب حصہ) پانچ ہوگا، اور ماں کے لئے سات، وردہ نو پوتیوں کے سے انہی نہیں ہوں گے (۱)۔

ذوی الارحام کی میراث:

۷۴- رحم کا لغوی معنی ہے: بچہ، فی تربت و رشتہ داری، یا رشتہ کی اصل، و اسباب، اس کی جمع رحام ہے (۲) اور شرعی معنی بہر رشتہ و رشتہ اہل رخص کی اصطلاح میں بہر رشتہ، و جو کتاب اللہ، یا سنت رسول اللہ یا اجماع امت میں مقررہ حصے، الا حصہ، و مدعی غصبہ ہو جو اکیلا ہونے کی حالت میں سارا مال لے لیتا ہے (۳)۔

۷۵- ذوی الارحام کو وارث بنانے کے بارے میں صحابہ کرام و ان کے بعد تابعین و فقہاء کے درمیان اختلاف رہا ہے، کچھ حضرات ان کی توریث (وارث بنانے) کے قائل ہیں، جبکہ کچھ حضرات ان کو وارث نہیں مانتے۔

صحابہ میں ان کی توریث کے قائل: حضرت علی، ابن مسعود، ابن عباس، زید بن ثابت کے مطابق ابن عباس، معاذ بن جبل، ابو الدرداء، ابو سعید بن ابی ہریرہ، اور تابعین میں: شریح، حسن، ابن سیرین، عطاء، و مجاہد ہیں۔

توریث کا انکار کرنے والوں میں زید بن ثابت، ابن عباس (ایک روایت کے مطابق)، سعید بن المسیب، و سعید بن جبیر ہیں، کچھ لوگ اس کو حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سے نقل کرتے

(۱) اسراجہ ص ۲۳۱، ۲۳۸۔

(۲) القاموس۔

(۳) اسراجہ ص ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱

لئے میرا نہیں۔

قائلین تو ریث کے دائل:

۷۷- قائلین تو ریث کے دلائل دست دہل ہیں:

اول: فرمان باری ہے: ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ“ (۱) (اور) اس میں کے (قرابتداریک دوسرے کی میرا کے دیا، نقد ریث کتاب اللہ کے نوشتہ میں)۔

یہ نکتہ آیت کا معنی یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے کے زیادہ نقدار ہیں۔ تو آیت میں ایک عام وصف (وصف جم) کی وجہ سے وہی الارحام کے اتفاق کو ثابت کیا گیا ہے، لہذا ”خاص وصف یعنی ان کا، وہی القریش یا عصبہ ہونا مفقود ہو تو وصف عام (ن کا وہی جم ہونا) کی وجہ سے موثق رہے، وصف عام کی وجہ سے اتفاق ہر وصف خاص کی وجہ سے اتفاق، دونوں میں کوئی منافات نہیں، لہذا یہ کتاب اللہ پر ریائی نہیں ہوتی۔

دوم: ہذا ماں بی ہے: ”اللہ ورسولہ مولیٰ من لا مولیٰ لہ، والحال وارث من لا وارث لہ“ (۲) (اللہ اور اس کے رسول، اس شخص کے ولی ہیں، جن کا کوئی ولی نہ ہو، اور جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث، ماموں ہے)۔ ایک دوسری حدیث میں ہے: ”الحال وارث من لا وارث لہ، یورثہ ویعقل عنہ“ (۳)

(۱) سورۃ انفال ۷۵۔

(۲) حدیث: ”اللہ ورسولہ مولیٰ...“ کی روایت ترمذی (۲۸۱/۱) مطابقت کردہ المکتبہ الشریعہ، ابن ماجہ (۹۳/۳) طبع عیسیٰ الخلیفہ اور ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۷ طبع الشریعہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”الحال وارث من لا وارث لہ...“ کی روایت ابو داؤد (۸۴/۳) طبع المطبعہ الاصدار بیروتی، ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۵، ۱۲۲۶) طبع المطبعہ الشریعہ اور احمد (۱۳۱/۳) طبع المکتبہ الشریعہ نے کی ہے۔

میں، بین یہ صحیح نہیں، چونکہ مروی ہے کہ معتضد نے قاضی ابو حازم سے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا، زید بن ثابت کے علاوہ تمام صحابہ کرام کا وہی الارحام کو وارث بنانے پر اجماع ہے، عرب کے اجماع کے مقابلہ میں زید بن ثابت کے قول کا اعتبار نہیں۔ فقہاء میں تو ریث کے قائل: حنفیہ، امام احمد، متاثرین مالکیہ، شافعیہ، حنبلی بن بواب، دہل ترمذی ہیں (رحمہم اللہ)۔ تو ریث کا نکار کرنے والوں میں: عیان ثری، ابو متجددین مالکیہ، شافعیہ ہیں۔

ماتعین کے دائل:

۷۸- ماتعین تو ریث کے دلائل دست دہل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ نے آیت مواریث میں وہی القریش ہر مصداق کو صریحاً بیان کر دیا ہے، وہی الارحام کے لئے کچھ نہیں بتایا، ”وماکان وہک مسجاً“ (۱) (اور تیرا رب نہیں ہے بھولنے والا) ورم سے کم یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہی الارحام کی تو ریث کتاب اللہ پر ریائی ہے، اور کتاب اللہ پر ریائی خبر ۱۰۰۰۰ یا قیاس سے نہیں ہوسکتی۔

۲۔ رسول اللہ ﷺ سے چوبیخی ہر خالہ کی میرا کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”مرل جبریل عنہ السلام وأخبرنی الامیراث للعمة والخالة“ (۲) (جبریل علیہ السلام تشریف لائے، اور مجھے بتایا کہ چوبیخی ہر خالہ کے بارے میں)۔

(۲) حدیث: ”مرل جبریل علیہ السلام وأخبرنی...“ کی روایت ترمذی (۲۸۱/۱) طبع المطبعہ الشریعہ، ابن ماجہ (۹۳/۳) طبع عیسیٰ الخلیفہ اور ابن حبان (حدیث: ۱۲۲۵، ۱۲۲۶) طبع المطبعہ الشریعہ اور احمد (۱۳۱/۳) طبع المکتبہ الشریعہ نے کی ہے۔

(۷۸) ہوں اس شخص کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث ہوگا، ورنہ اس کی طرف سے دیت دے گا۔

بعض ائمہ لکھتے ہیں کہ وہی الامام اس وقت وارث ہوں گے جب وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، اور نہ ہی امام عادل ہو۔

متاثرین ثانیہ جہت ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو وہی الامام وارث ہوں گے جب کہ وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو بیت المال منظم نہ ہو۔ یہ ہے کہ امام ترک کو شرعی مصرف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- حسب درجہ کی طرح بالذکر ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب فرائض جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں ہرقی کو نہیں پر رد کریں گے، بلکہ یہ وہی الامام کو وارث بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ وہی الامام وارث ہوں گے (۳)۔

وہی الامام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد، بیوی، عورت، اور متعدد ہوں، تو تکلیف تو ریٹ کے یہاں اس کی تو ریٹ کی نسبت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قرابت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تریل۔

۷۹- اہل قرابت وہ لوگ ہیں جو وہی الامام کی تو ریٹ میں قوت قرابت کا اعتبار کرتے ہیں، اور اقرب فالاقرب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسے کہ مصبات کی وارثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو "اہل

قرابت" کہتے ہیں۔

امام جس طرح نسب مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح وہی الامام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس سے کہ جو رشتہ فرائض والا یا عصب نہیں، وہ یا تو میت کے فرائض میں سے ہوگا یا میت کے اوصوں میں سے یا میت کے والدین کے فرائض میں سے یا میت کے اجداد و اجدات کے فرائض میں سے ہوگا۔

اقرب کی تقدیم ہی ختی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، "ثانیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو بالجموع ذکر کیا ہے۔

۸۰- ان کے یہاں وہی الامام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منسوب ہو، "رو میت کی بیٹیوں کی" (اگرچہ بیٹی کی ہوں) "میت کے بیٹوں کی بیٹیوں کی" (اگرچہ بیٹی کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اوپر کے ہوں) مثلاً میت کا اماں، اور میت کے اماں کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اوپر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے اماں کی ماں، اور میت کے اماں کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد و جد فاسدہ سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ نیچے کے ہوں خود مذکر ہوں یا مؤنث، "رہنیں، خود ختی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بھائیوں (اگرچہ نیچے کے ہوں) کی بیویاں ہیں، خود ختی بھائی ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، "رہاں شریک بھائیوں کے بیٹے، اگرچہ نیچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منسوب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) مشرح الکبیر ص ۱۶۳

(۲) حاشیہ بقری علی المصباح ص ۱۱۱

کا باپ ہے، یا میت کی دونوں جہد یا ایک جہد کی طرف منتسب ہو، میت کی دونوں جہد باپ کی ماں، اور ماں کی ماں، تین، اور یہ ثبات (پچھو بھگی) کو حلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموؤں اور خالائوں کی بیٹیوں کو (اگرچہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں وراثت کی اولاد کو) (اگرچہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

صنف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱۔ جنس اصناف کو جنس پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابوسلمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ قدر صنف دوم ہے۔ اور وہ اولاد فاسدہ، رجعات فاسدہ ہیں، اگرچہ اوپر کے ہوں، پھر صنف اول اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف سوم اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگرچہ عورتوں میں، اور کے ہوں، درجہ سی بن بان کے اس روایت (محمد بن ابی حنیفہ) میں ابوسلمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، درحسن بن زیاد سے امام ابوحنیفہ سے اس روایت نام سے جو سند امام محمد بن ابی حنیفہ نقل کیا ہے: ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور میراث میں مقدم ہونے کی مستحق صنف اول، پھر دوم، پھر سوم، پھر چہارم، مصبات کی ترتیب کی طرف ہے کہ مصبات میں مقدم بیٹا پھر باپ پھر دوا پھر چچا ہیں، فتویٰ کے سے یہی قول ماخوذ ہے۔

دونوں روایتوں میں خطی کی شکل یہ اختیار کی گئی ہے کہ امام محمد کے واسطے سے ابوسلمان کی روایت امام ابوحنیفہ کا قول اول ہے، جب کہ امام ابو یوسف کی روایت امام صاحب کا قول ثانی ہے۔

امام ابو یوسف محمد کے رد ایک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بہنوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں اس کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے ماں کی تہائی کے مقابلہ میں مقدسہ بہتر ہو، وہ بہنوں کے ساتھ مقدسہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (ماما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کی دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (ماما) کو جہد (ا) کے درجہ میں بہ میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد، میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دوا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲۔ صنف اول، بیٹیوں کی اولاد، پوتوں کی اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث کی زیادہ مستحق ہے، چونکہ نواسی میت سے صرف ایک واسطے سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر، واسطوں سے تعلق ہے۔

اور اگر وہ ایک درجہ کے ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب میت سے دیا تین درجوں سے وابستہ ہوں تو اس صورت میں وارث کی اولاد کو، کی رحم کی اولاد پر مقدم کیا جائے گا، مثلاً بیٹے کی نواسی، کہ وہ نواسی کے بیٹے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ پہلی لڑکی، بیٹے کی بیٹی کی اولاد

مدلی ہے (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدلی (مست رہنے والے) کی صفت کا اعتبار ہے تو ان طرح اس میں صرف ذکوریت یا اذیت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت اگر چھو بھی ورنہ چھوڑے تو چھو بھی کے لئے میتیں (وتہانی) اور خور کے لئے میتیں (یک تہانی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے کہ فرعون کے شخص کا اعتبار ہوتا تو مال میں انہوں نے درمیان احاطہ ہوتا امد تقسیم میں صل مدلی ہے کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ پھو بھی کے مسئلہ میں باپ و خالہ کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی اور تو اسی کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے نزدیک مال تہانی تہانی ہوگا، و تہانی تو ہی کے بیٹے کے لئے، کیونکہ دوسرے ہے، اور ایک تہانی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے نزدیک مال اصل یعنی بیٹن ثانی کے درمیان تہانی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بیٹن ثانی دو بیٹن ہے جس میں اول اول مذکور مونث کا اختلاف ہوا ہے، اور وہ ہے بنت بنت (نواسی) وراثت بنت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان ماں میں حصہ میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا اثبوت ہوگا، کیونکہ اس کے باپ کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے اس کا اثبوت، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بیٹن ثانی میں اصول کے حل کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حل کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ بیٹیوں کی ولادت میں مختلف بیٹن ہوں، اس وقت مال کو مذکورہ موٹ ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بیٹن پر تقسیم ہو جائے گا، مرد کا حصہ رجور توں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بیٹن سے دُکُور کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

ہے، ورنہ بیٹی بیٹن والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس بلویت و ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وراثت کی ولادت حکم میں قرب ثار ہوتی ہے، ورنہ ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے ورنہ اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۳- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں بی وراثت کی ولادت ہو مثلاً و سے کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا یا سب کے سب ایک وراثت کے واسطے سے وراثت ہوں مثلاً نواسہ اور نواسی تو امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک مساوی درجات ثانی میں کے اشخاص کا اعتبار ہے، وراثت کے مذکورہ موٹ ہونے کے حل کے اعتبار سے مال اس میں تقسیم کر دیا جائے گا، حوالہ ان کے اصول ذکوریت پر نوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر مرد صرف مذکور یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکور و مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ و رجور توں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکور و مؤنث ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، یہی امام ابو حنیفہ سے ایک ثاؤر روایت ہے۔

امام محمد فرعون کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکور یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فرعون کو اصول کی میراث سے دیتے ہیں، یہی امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشابہ وراثت روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فرعون کا استحقاق خود ان کے اندر کسی صفت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور وہ قرابت ہے، دوسروں میں کسی صفت و سبب کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (ولادت ہونا) ہے، لہذا اس کا آپس میں استحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت غریار،

جماعت بنا دی جائے گی اور یہ کورہ اثاثہ پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا۔
 و سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقے سے مردوں کو جو کچھ ملا ہے
 اس کو جمع کر کے اس کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دیا
 جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے
 صل کی نسبت ذکوریت و نوثت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان
 کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکر ہوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- مرد و میاں میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور
 پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ملا ہے اس کو جمع
 کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و نوثت کے اعتبار سے سب سے
 پہلے مختلف ہونے والے و پری درجہ مرتبہ میں تقسیم دیا جائے گا۔
 مردوں کی ایک جماعت اور عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی
 جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ملا ہے ان کی
 فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے
 درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ملا ہے جمع کر کے حسب
 سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر جزئیات میں
 ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں مشائخ بخاری نے امام ابو یوسف
 کے قول کو لیا ہے، کیونکہ وہ سب سے (۱)۔

صنف دوم:

۸۶- یہ رحمی اہل اولاد ہیں، ان کی ذریت کا حکم یہ ہے کہ ان
 میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو،
 خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، لہذا ماما،
 مانی کے باپ سے ولی ہے۔

درجات قرب میں برابری کے تحت وہ مقدم ہوگا جو اقرب ارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو بمقابلہ اس کے جو کسی ارث کے
 واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم ابو اسحاق رضی، ابو فضل خفاف، ربیع بن
 حنین بصری کے یہاں ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک مانی کا باپ ماما کے
 باپ سے ولی ہوتا ہے، اس لئے کہ انوں درجہ میں برابری میں مانی
 مانی کا باپ ارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ ارث جدد و صحیحہ
 (مانی) ہے جب کہ ابو یوسف و ارث کے واسطے سے ہے اور جدد رحمی
 یعنی (ماما) ہے، مرد و ماں کے ساتھ ارث نہیں ہوتا۔ ابویوسف
 بوزجانی، ابو اسحاق بقی کے نزدیک ارث کے واسطے سے وابستہ
 ہونے والے کو بغیر ارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں، در
 مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، وراثت ماما
 کے باپ کے لئے اور ایک ٹکٹ مانی کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی
 دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں ارث کے واسطے سے وابستگی کی بنیاد پر
 ترجیح دینے کے نتیجے میں اصل یعنی جد اور جدہ کفریہ کے تابع کرنا ہوگا،
 جو خلاف معتدل ہے۔

۸۷- اقرب و بعد میں ان کے درجے مساوی ہوں، اور اسی کے
 ساتھ ان میں ارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو،
 مثلاً: مانی کا، ماما، مانی کی دادی یا سب کے سب کسی ارث کے
 واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً: ماما کے، مانی کا باپ، ماما کی، مانی کا
 باپ، اور جن لوگوں کے واسطے سے وابستہ ہیں، ذکوریت و نوثت میں
 ان کی صفت یکساں ہو، تو جد و جدہ، اس حالت میں اس شخص میں
 متحدہ ہیں جس کے واسطے سے وہ انوں میں سے وابستہ ہیں، لہذا
 مدلی ہے (جس کے واسطے سے بہت ہے) کی صفت میں اختلاف کا
 تصور نہیں ہوگا، اور اس وقت تقسیم شمس پر ہوں، مرد کا حصہ و عورتوں
 کے حصے کے برابر ہوگا، دادی کے دادا کے لئے ششہین اور دادی کی
 دادی کے لئے ٹکٹ ہوگا۔

صنف سوم:

۸۹- یہ سنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خوہو جس قسم کے بھائی بہن ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریب درجہ والا ہے لہذا میت خست (بھانجی) ابن میت اش (بھتیجی کے بیٹے) سے اولیٰ ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اور اگر قریب میں برابر ہو تو عصبہ کی اولاد، وہی الارحام کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً میت ابن اشخت (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن میت اشخت (بھانجی کا بیٹا) خوہو وہ بھائی بہن حقیقی ہوں یا دھپ شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال میت ابن اش (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں میت ابن اش (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن میت اشکام (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو ماں ان دونوں کے درمیان ہوں ہوگا کہ مرد کا حصہ، دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ موارثت میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد ام (انسانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خلاف قیاس نفس کی وجہ سے متروک ہے، وہ نفس یہ ہے: فہم شرکاء فی الثلث (۱) (تو وہ سب تباہی میں شریک ہوں گے) اور خلاف قیاس امر کے ساتھ ہی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد بہ طرح سے اولاد ام کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو نفیس کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو وہ حصے اور عورت کو ایک حصہ) والا اصول جاری ہوگا، یہ وہی الارحام کی وراثت (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

مگر درجہ یکساں ہو، یلین وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے اس کی صفت ذکر کرتے، نوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے، وہی کا باپ وہ وہی نواسہ کا باپ، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقوں پر تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں وراثت کا جو طریقہ اختیار کیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قریب بہت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے دو کے ماں کی ماں، اور ماں کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو ٹین ماں کی قریب بہت کے لئے ہوگا، اور یہی باپ کا حصہ ہے، اور ٹین ماں کی قریب بہت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ باپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، دو حصے اس باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، بچہ مفریق کو جو، ہے ان کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ اگر قریب بہت متحد ہوتی تو یہی کیا جاتا، اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ ٹین (دو تہائی) کو باپ کی قریب بہت پر، اور ٹین کو ماں کی قریب بہت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں نہ ہونے کی ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قریب میراث کا زیادہ مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابر ہوگی پنی جائے تو قریب بہت ایک ہوگی یا مختلف، اور قریب بہت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قریب بہت ایک ہو اور اصول (باپ) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم نہ ہو (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں مل ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے آدھا آدھا ہوگا، یہی ظاہر امر ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں و باپ کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد و عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ سادات عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے۔ چونکہ ہم (مائی) ہر حصہ دہلی ہے، سب کو سب ہم (ماما) ایسا نہیں، اور یہاں عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو ہم رکن مسدود ہوتی ہے۔

۹۰۔ اگر وہ قرب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض ذوی الارحام کی اولاد میں مثلاً سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بہت سی شقیں (نگلی جیتی) اور بہت سی لہب (علاقہ بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بہنوں (یعنی یک حقیقی، ایک باپ شریک، اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب ذوی الارحام کی اولاد ہوں، مثلاً بہت بہت سی (نگلی جیتی کی بیٹی)، اور بہت سی آثار (مردے بھائی کا نو) یا بعض عصبہ کی اولاد ہوں، یا بعض ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف بہت قوی کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک مال "الحقیقی بھائی" بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر حقیقی بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد کو دور اگر علاقہ بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو خانی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی ذی قوی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لئے ہر تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ اگر ہذا خود وہ اثر ہوں، نہ کہ ان کی اولاد، سادہ سادہ تھ فروغ کی تعداد اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے پھر اس اصول میں سے ہر ذی قوی کو ہر کچھ ملا ہے اس کو ان کی فروغ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ منصف اول میں ملے ہو چکا ہے، مگر مثال یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے، اور تین بیٹیاں چھوڑ جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بہت اولاد بن (نگلی جیتی)۔

۲۔ بہت اولاد بن (نگلی بھائی) اور بھائی (بھائی)۔

۳۔ بہت اولاد (علاقہ بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ بہت اولاد (باپ شریک بہن کی بیٹی)۔

۵۔ بہت اولاد (ماں شریک بھائی کی بیٹی)۔

۶۔ بہت اولاد (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سارا مال حقیقی بھائی کی فروغ ملا، اس تقسیم کیا جائے گا، پھر علاقہ (باپ شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، پھر خانی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ ماں کو چار حصوں میں، اولاد کے اشخاص، مرد، اور ان کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بہت اولاد بن (نگلی جیتی) کو نصف، اور بہت اولاد بن (نگلی بھائی) کو ربع، اور حقیقی بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو علاقہ بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے بعد ان

(۱) یعنی بھائیوں کی اولاد نہ ہو حقیقی بھائی جن کے ماں باپ یک ہوں۔

خانی بھائیوں کی اولاد نہ ہو خانی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ مگر یک ہوں۔

علاقہ بھائیوں کی اولاد نہ ہو علاقہ بھائی جن کا باپ ایک اور ماں مگر یک ہوں۔

ماموں، حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر دو ذریعہ ہونٹ و دونوں طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو، قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ و عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک چچا اور ماں شریک چچو بھی یا حقیقی ماموں و خالہ یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اس سے کہ چچو چچو بھی صل (یعنی باپ) میں متحد ہیں، انی طرح ماموں و خالہ کی صل ایک ہے یعنی ماں، ہر سب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے برابر، یک اعتبار اشخاص کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو، اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا اعتبار نہیں، بلکہ اگر میت نے حقیقی چچو بھی اور ماں شریک خالہ کو یا حقیقی ماموں اور ماں شریک چچو بھی کو چھوڑا ہے تو عائشہ (دہائی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، ہر ٹکٹ جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی قرابت کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر مانع نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے قریب ہو، خود ہی جہت کا ہو، چنانچہ چچو بھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، چچو بھی کی ٹواہی اور ٹواہی کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ قریب ہیں۔

۹۶- اگر وہ میت سے قریب میں برابر ہوں یعنی ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت ہے، وہ بالاجہان بہ نسبت اس شخص کے اولیٰ ہے جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق چچو بھیوں کی تیس اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی چچو بھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی چچو بھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک چچو بھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر وہ بھی نہ ہو تو ماں شریک چچو بھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماموں، ہر متفرق خالہوں کی اولاد کے برابرے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو ذریعہ قوت و دونوں کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً چچا کی بیٹی و حقیقی چچو بھی کا بیٹا، یا باپ شریک یا ماں شریک چچو بھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، چچو بھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ ذی رحم کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر ایک چچا یا چچو بھی حقیقی ہو اور ہر باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے، لہذا اگر میت حقیقی چچو بھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی چچو بھی کے بیٹے کے لئے ہوگا، عصبہ کے یہاں خالہ الزامیہ یہی ہے، کیونکہ چچو بھی کے بیٹے کی قرابت قوی ہے، چچا کی بیٹی کی نہیں، اگرچہ وہ درشت کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر خالہ الزامیہ پر کہا، مذکورہ صورت میں سارا مال باپ شریک چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف چچو بھی کے بیٹے کے کہ وہ ذی رحم کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر دو قریب میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے

ہوں تو ظاہر اور یہ میں نقوے قرابت کا اعتبار ہے اور نہ ہی عصبہ کی ولادہ ہونے کا، لہذا حقیقی چوپہچی کی ولادہ حقیقی ماسوں یا حقیقی خالہ کی ولادہ سے الٹی نہیں، یونکہ چوپہچی کی ولادہ کی قوت قرابت کا اعتبار نہیں، کی طرح حقیقی پتی کی مٹی حقیقی ماسوں یا حقیقی خالہ کی مٹی سے الٹی نہیں، یونکہ پتی کی مٹی کے عصبہ کی ولادہ ہونے کا اعتبار نہیں، لہذا مال اس اعتبار سے تقسیم ہوگا۔ باپ کی قرابت کے لئے "ثلاثین" اور ماں کی قرابت کے لئے "مکث" ہو، یونکہ باپ کی قرابت باپ کے تمام مقام اور ماں کی قرابت ماں کے قائم مقام ہے۔

پھر امام ابو یوسف کے نزدیک ہر فریق کو خواہ باپ کی جہت سے ہو یا ماں کی جہت سے جو کچھ ملا ہے ان کی اولاد کے اشخاص و افراد پر فروغ میں جہت کی تعداد کا اعتبار کرتے ہوئے تقسیم کیا جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک فروغ کی تعداد اور اصول میں جہات کے اعتبار کے ساتھ سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن پر مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف بول کا حال ہے، اسی طرح یہاں بھی (۱)۔

اہل قرابت کے مذہب میں ذوی الارحام کی تواریث کے احکام یہی ہیں۔

مذہب اہل تزییل:

۹۸- تزییل کے معنی یہ ہیں کہ ذوی الارحام میں سے جو کسی وارث کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو، وہ اس وارث کے قائم مقام ہوتا ہے، لہذا ازکیوں کی ولادہ، پوتیوں کی ولادہ، "ربہوں" کی ولادہ، خواہ وہ کسی جہت کی ہوں اپنی ماؤں کی طرح ہیں، اور بھائیوں کی بیٹیاں، حقیقی پتی و باپ شریک پتیوں کی بیٹیاں اور ان کے بیٹوں کی بیٹیاں اور باپ شریک بیٹیوں کی ولادہ، اور ماں شریک بیٹیوں کی ولادہ (۱)۔

(۱) مسند ابیہ ص ۱۵۷، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴،

رائے کے حامی: حسن بن مسیہ اور نوح بن راج تھے، یمن مذہب مشیہ میں سے ہی نے ان کی رائے نہیں لی۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت: ۱۰۱- ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام از زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو اس کا پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربلغ نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ ربلغ سے کم ہو کر ثمن (آنکھوں) ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نص سے ثابت ہے، جب کہ ذوی الارحام کی وراثت نص سے ثابت نہیں، البتہ ان میں تعارض نہیں ہوگا، زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام کا حصہ۔

۱۰۲- ثابت ان کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے، اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ اکیلے ہوتے تو سب پر تقسیم ہوتا۔

اہل تزییل کے اس مسئلہ میں مذہب ہیں: صحیح وہ ہے جو اہل قرابت نے کہا، امام احمد سے مروی ہے کہ وہ باقی کے ارث ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے، یہی ابو عبیدہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد قوی اور ذوی الارحام کی توریث کے عام قائلین کا قول ہے۔

دہ مذہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ارث کے بہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

و مرنٹ کے درمیان تمام فراہم پر ہر تقسیم یا جائے گا، یہ امام احمد کے نزدیک ہے، اس لئے کہ وہ محض رحم کی وجہ سے وارث ہیں، لہذا ہر ہر ہونگے، جیسا کہ ماں شریک بھائی بہن میں ہوتا ہے، سب کو امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک واثی ایک بیٹا اور ایک دہری بیٹی بیٹی میں اگر وہ ایک درجہ پر ہوں تو وہ بیٹوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، واثی کو اس کا نصف اور بیٹی بیٹی کے ترکہ کی نصف دینی لیں گے اور مسئلہ کی صحیح امام احمد کی رائے کے مطابق چار سے ہوگی اور امام شافعی کے یہاں چھ سے، اس لئے کہ اصل مسئلہ تین سے ہے، یہ اولاد عام (ماں شریک بھائی بہن) کے علاوہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی بہن کے حصے نص کی وجہ سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

مذہب اہل رحم:

۱۰۰- یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات کے قائل ہیں، ان کے نزدیک اختلاف درجوں یا قوی و ضعیف قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

گرمیت سے ایک بھائی اور ایک ذی چھوڑی دونوں کے درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اور اگر ایک بھائی اور ایک بیٹی کو چھوڑا، تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سبب رحم ہے، اور یہ سب کے اندر بد تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جا تا قد رشتہ تک ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے اس

۱۔ ستہ ہیں (تقسیم ہوگا، یہی قول شی بن آدم اور ضرار کا ہے، پہلے مذہب کے تائیدین کو اصحاب "عشار ماہی" اور مذہب ثانی کے تائیدین کو "اصحاب عشار لما صل" کہا جاتا ہے، وہی الامام ارفقہ دی فرض (مقررہ حصے) لے لے لیا نقطہ عصبہ کے، اٹھ سے میت سے وہ استہ ہوں تو کوئی ختاف نہیں، ہاں اختلاف اس وقت ہے جب بعض عصبہ کے، اٹھ سے اور بعض ذی فرض (مقررہ حصے والے) کے، اٹھ سے وہ ستہ ہوں لہذا اگر میت شوم مٹی کی مٹی، خالہ اور شقی و تہید و پشتریک و تہی کی مٹی چھوڑے تو اہل قرابت کے، ایک شوم کے سے نصف باقی صرف مٹی کی مٹی کے لئے ہوگا، اور اہل خزیل کے قول کے مطابق شوہر کے لئے نصف لڑکی کی لڑکی کے لئے باقی کا نصف، حال کے سے باقی کا سدس "باقی چہار" بہن کے لئے ہوگا، مسئلہ کی تصحیح بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے چھ لڑکی کی لڑکی کے لئے تین، حال کے سے ایک اور چہار "بہن کے لئے" اور "میرے قول کے مطابق خزیل (املا) کو اصل کی جگہ مانتے پہ عمل کریں گے وہ شوہر کے ساتھ ماہ چہار مٹی ہوں گے، اور یہ مٹی حقیقت میں بیٹے کی بیٹی ہے اور بیٹے کی بیٹی مرتبہ، یہ مٹی بیٹی کی طرح ہے، جب میں نہیں، اس سے مسئلہ بارہ سے ہوگا، پتلے شوہر کا حصہ ربع (تیس) نکالا جائے گا، پھر نصف شوہر کے لئے نکالا جائے گا، اس لئے کہ جب حقیقتی نہیں ہے، اب چھ باقی بچے گا، جس کو نو پر تقسیم کیا جائے گا، مسئلہ کی تصحیح اٹھارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے نو، بیٹی کی بیٹی کے لئے چھ، خالہ کے لئے ۱۰ اور چہار، وہ بہن کے لئے ایک ہوگا (۱)۔

دو جہت سے وراثت :

۱۰۳۔ باوقات کی، ارث کے پاس وراثت کی، جہتیں ہوتی

ہیں، اگر یہ دو جہتیں عصبہ ہونے کے طور پر ایک ساتھ ہوں تو اس میں سے آدنی کی وجہ سے دو ارث ہوگا، اگر عورت ایک بیٹا جتنی چہار ذہبی کا بیٹا چھوڑ کر مرے تو اس کے سے ترک بیٹا ہونے کے اعتبار سے ہوگا، میری قرابت کی وجہ سے اس کو کچھ نہیں ملے گا اس سے کہ ہوت (بیٹا ہوا) عورت (بیٹا ہونے) پر مقدم ہے۔

۱۰۴۔ ارحامات مختلف ہوں جن میں سے ہر جہت وراثت کی متقاضی ہوتی، انوں سمات سے ارث ہوگا لہذا اگر میت نے ماہ شریک اور ذہبی چھوڑے جن میں ایک شقی چہی کا بیٹا ہے تو ماہ شریک بھی یوں کے لئے فرض کے طور پر ٹٹ، "اٹھارہ" ہوگا، اور باقی مال وہ ماہ شریک ذہبی تہالے کا نہ شقی چہی کا بیٹا ہے، کیونکہ وہ عصبہ ہے اس لئے باقی مال لے گا۔

۱۰۵۔ باوقات ایک شخص کسی ایک جہت سے میراث سے محبوب ہوتا ہے تو میری جہت سے ارث ہوگا، کیونکہ اس جہت میں اس کو محبوب کرنے والا کوئی نہیں ہے، مثلاً میت نے لڑکی اور شقی چہی کے دو بیٹے جن میں سے ایک ماہ شریک ذہبی ہے چھوڑے، تو لڑکی کے سے نصف فرض کے طور پر، "اور باقی شقی چہی کے، انوں بیٹوں کے سے عصبہ ہونے کی وجہ سے ان انوں کے درمیان "اٹھارہ" ہوگا، ماہ شریک ذہبی ہونے کے اعتبار سے "میرے چہار" ذہبی کے سے کچھ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ لڑکی کی وجہ سے محبوب ہے۔

خشی کی میراث:

۱۰۴۔ خشی کا لغوی معنی مودعات ہے جس کے پاس مرد عورت انوں کے مخصوص اعضاء موجود ہوں، اس کی جمع خشی، وراثت کی ہے، اور خشی مرد مرثیہ کے معنی، و شخص جس کے اندر "خشی" یعنی پک اور اٹھانے کا وصف ہو (۱)۔ "مفعول" "خشی" طرح کے وزن (۱) لغتوس الجید۔

۱۰۵۔ باوقات کی، ارث کے پاس وراثت کی، جہتیں ہوتی

پر "الحث" (چکنا، اٹھانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص عہدہ ہو یا اس میں سے کوئی نہ ہو شععی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں، اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا وہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہونی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خفشی کی دو قسمیں ہیں: مشکل و غیر مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خفشی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- ورثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم اسی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المہر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خفشی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کرتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، قول ابن لوکوں سے مروی ہے ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوفہ، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت بن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور آبر (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھے، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "میں حیث بیوں"

(۲) شرح المسراۃ ص ۳۰۳، طبقات النکاح ص ۵۳، الخی ص ۱۱ طبع اول المکتبۃ العربیہ ص ۱۳۱

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)، اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس فسار میں سے ایک خفشی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "وَرِثُوهُ مِنْ اُولِ مَایُولِ مَہ" (۱) (اس کو اس جگہ سے ورثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)

یہ اس لئے کہ پیٹاب کا ٹھکانا بہت عام نہ مت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے مر ایک کے ساتھ ہے، جب کہ بقیہ دوسری علامات بڑے بڑے ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً، رخی کا ٹھکانا پیٹاب کی گولائی ظاہر ہوتا، متنی کا ٹھکانا، جنس آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پیٹاب پیٹاب کرے۔

۱۰۶- دونوں جگہوں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی تقدم نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زیادہ پیٹاب آئے وہاں سے وارث ہوگا، یہی اوزاعی، ابو یوسف و محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار میں لیا ہے، اور دونوں جگہوں سے زیادہ مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف و محمد نے کہا: ہم کو اس کا علم نہیں ہے اور حنابلہ نے کہا: اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خفشی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ متوقف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات جنس، حمل اور پستان کا دائرہ

(۱) حدیث "وَرِثُوهُ مِنْ اُولِ مَایُولِ مَہ" کی تخریج ابن عدی کے کمال میں بہ طریق کلینی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۲۶۱/۱ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے: "کلینی قائل اختلاف نہیں" اور ابن الجوزی نے لمعومات (۳۳۰، ۳۳۱ طبع کردہ المکتبۃ المستقیمہ) میں اسے ذکر کیا ہے۔

حمل کی میراث:

۱۰۹- حمل من جملہ وراثہ کے ہے۔ یہ معصوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ شلم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا ظہور اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے وقت نکاح زوجین کے درمیان نکاح قائم رہا ہو۔

یہ تکفیل مدت حمل سمجھی فتاویٰ کے یہاں چھ ماہ ہے۔ اگر عورت مدت میں ہو، اور موت بد حالق ہون کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد، سال کے درپچہ ہے تو یہ بچہ وراثہ میں سے ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں اس میں یہ ہے کہ حمل کی اثر مدت چار سال ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دھرا قول یہ ہے کہ اثبات مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن الحکم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی المولود فی رحم أمه اکثر من سنتین ولو بملکة معول" (۱) (بچہ، رحم مادر میں ۱۰ سال سے زیادہ باقی نہیں رہتا، تہ طے کے سوا کے قدر بھی نہیں)۔ اس طرح کا مسلم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

(۱) حدیث صحاح حائضہ لا یبقی المولود فی رحم أمه ... کی روایت درقلمی (۳۲۲/۳ طبع دارالحفاظ قاہرہ) نے من اللفاظ میں کی ہے "ام فی المد المولود فی الرحم علی مصلی ولا فموا مصلیوں ظل عود هلا المولود" (موت کا حمل دو سال سے زیادہ نہیں ہوتا، اس چوٹی کی لکڑی کے سارے کھوٹے کے بعد بھی نہیں) درقلمی نے قرعہ بابت اسی لفظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور من کے حوالہ سے پہنچی (۲/۴۳۳ طبع دار الحافظ احسان) نے روایت کیا ہے۔

(۲) اسراجہ ص ۳۴، ۳۵۔

ظاہر ہوا، امام احمد نے میوئی کی روایت میں اس کی تصریح کی ہے۔ اگر میراث تقسیم کرنے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ وراثہ کو تین تہی مقدمہ دی جائے گی، اور بقیہ ترکہ اس کے بلوغ تک موقوف رکھا جائے گا، اور وقت تقسیم ایک مرتبہ اس کو مرہمان نہ بنایا جائے گا پھر اس کو عورت ماں نہ بنایا جائے گا اور وارث کو، دونوں صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا وہ دیا جائے گا ہر مافی اس کے بلوغ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۷- اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے وقت فتنی مشکل ہو، جس میں کوئی مدت ظہر نہ ہو تو حنا بل کے نزدیک میراث کا نصف و عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں دیا جائے گا، اور یہی بن عباس، شعیب، ابن ابی لیلیٰ، ابی یوسف، مالکیہ، شافعی، حنفی، شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، یحییٰ بن زبیر، وغیرہ بن محمد کا قول ہے، امام ابو حنیفہ نے اس کو "سواء" (بے سے برے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیہ وراثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو تین تہ مقدار دی ہے، اور باقی مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یا وراثہ صلیح کر لیں اور یہی قول، ابو ثور، ابو، اور ابن تہیرہ کا ہے، اس مسئلہ میں اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸- اگر فتنی حیض یا منیہ مردوں یا عورتوں کی طرف میانہ کی خبر دے تو اس کی بات تقسیم کی جائے گی عین اس کے بعد اس کا رہو، مقبول نہیں، لایہ کہ مذہب شافعی اور پر کمال جائے مثلاً اپنے مرد ہونے کی خبر دے، پھر اس سے بچہ جنم، تو اس کے ساتھ قول پر عمل مقررہ ہے (۲)۔

(۱) مسنی ۳/۵ طبع المنار، اسراجہ ص ۳۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح الکبیر مع حاشیہ المدون ص ۵۳۳ شرح العربیہ ص ۱۳۱۔

(۲) اسراجہ ص ۳۰۶۔

شہادت حاصل کے بارے میں شافعی کی دلیل مستند ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفتوحہ کی بیوی کے بارے میں فرمایا: "نصب اربع سنين ثم تعمد بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے) اور چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ شہری عدت یہی ہے (۱)۔

بن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت اور تجربہ کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور ابن عبدالحکم کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے حکم عادی و عادت کے موافق مرد پر نکاح واجب ہے، ما رہ حکم میں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰۔ اگر میت ورثہ میں حاصل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا، اگر ورثہ میراث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بالاتفاق نہ کو پورا مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حبل کی وجہ سے جس کی میراث کم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا، اور حبل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائے گا، جو حبل کی وجہ سے ساتھ اور محرم ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۔ نسل وارث ہوگا اگر اقل عدت حمل میں پیدا ہو، نیز بچے جو خنثاء ذکر یا گیا اس کی رعایت کے ساتھ اکثر عدت حمل میں پیدا ہو تو بھی وارث ہوگا اور اگر اس کے بعد پیدا ہو تو ورثہ کے قرار کے بغیر، رث میں ہوگا۔

۱۱۲۔ حمل، شرطوں سے وارث ہوتا ہے:

شرط اول: مرد پیدا ہونا کہ وقت ولادت اس کی زندگی کو ظلم

ما، میں اس کی زندگی کا تسلسل اور زندگی کی دلیل مانا جائے مگر ما نبوی ہے: "اذا استهل المولود وراث" (اگر نومولود پچھڑائے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور سعید بن مسیب، جابر بن عبد اللہ اور مسور بن خرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قصی رسول اللہ ﷺ لا يرث الصبي حتى يسهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مرد پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے مرد ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو باقی فقہاء، وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط وارث کا باحیث ہونا ہے، مرد و عورت پر کسی زیادتی (ماریت وغیرہ) کی وجہ سے ظلم سے مراد تو بھی جہور فقہاء کے نزدیک وارث میں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، مگر حنبلی رائے یہ ہے کہ وہ وارث ہوگا، اس سے کہ شریعت نے اس کو اس تمام در ظلم و زیادتی سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غزوہ" واجب کیا ہے، اور "غزوہ" کا وجوب زندہ پر ظلم و زیادتی کی وجہ سے ہے، مرد و عورت پر زیادتی کی وجہ سے نہیں، یہی طرح وہ ان کے نزدیک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی ہو پھر (جب وہ ماں کے پیٹ سے مرد باہر آئے) تو اس کے ورثہ وارث ہوں گے۔

۱۱۳۔ خنثیہ کے بارے میں ایک اکثر حمل کا زندہ نکلتا کافی ہے، اگر اس کا نکلتا

(۱) حدیث: "اذا استهل المولود وراث" کی روایت ابو داؤد (سیر ۸۷ طبع المطبعہ المصاحفہ دہلی) اور ابن سنی (۲۵۷/۱ طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يسهل" کی روایت ابن ماجہ (حدیث: ۲۷۵۱ طبع بیروت) نے روایت جابر و مسور بن خرمہ سے ہے۔

(۱) شرح الروضہ سیر ۳۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

میں فیصلہ کے زیادہ قریب ہے، اور اس طرح کے امور میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا۔

روایت یہ ہے کہ آواز، حرکت، دوا، پینے کی چیز سے اس کی زندگی کا علم ہو جائے تو وارث ہوگا، اس کے سے سہولت کے احکام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دوران جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے چہ ماہ سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وارث ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اثر مدت حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر مدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تہرہ چھ گزرا) کے بعد اس کو جنے تو وارث نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو گیا کہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۳- اہمیت کے دوا میں حمل ہو اور اس کا ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حمل کے لئے چار بیٹوں، بیوہ، بیٹیوں کے نسب میں سے جو راند ہو اس کو حمل کے لئے موقوف کریں گے، اور بقیہ راند کو کم سے کم جو حصہ ہو دیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں صحیح کے باہمائل ہے، ثانیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، راند سے راند سے نی مثل یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی پر چھوڑا یعنی چھوڑا بیٹیوں کے زائد سے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوبیس سے ہوگا، زوجہ کے لئے شصن (آنکھوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے کا، یہ یہ مصبات کے لئے ہے چار بیٹے فرض کیے جائیں، اگر چار بیٹیاں فرض کی جائیں تو ان کے لئے ششیں (سولہ) ہوگا۔

سیدھے ہوئے صرف جانب سے ہو، راند درمیان تک اس کا سیدہ پور نکل گیا اس کا ٹھکانا ہو کر پاؤں کی طرف سے ہو اور راند راند باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے لئے ایک وارث ہوگا، اس سے کہ اس کے لئے اس کا حکم ہوتا ہے (۱)۔

مرثیہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مثل ولادت نہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے پیچھے سے ہوئی چھیننے کے ملوہ دوسری چیزوں کے مارے میں فتناء، اختلاف ہے ایک جماعت نے نماز سب تک آواز نہ کرے وارث نہیں ہوگا کوئی مدت اس کے قائم مقام نہیں، پھر احتمال سے مراد کیا ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر پیچھے تو وارث ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ تابعین سے یہی مراد ہے، اس کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "لا استنبی المولود وراثۃ" (۲) (مولود اگر احتمال کرے تو وارث ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ احتمال کے بغیر وارث نہیں ہوگا، نیز اس سے کہ احتمال (چھٹا) راند آسانی سے ہوتا ہے، جب حرکت وغیرہ وغیرہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مراد یہ ہے کہ اس سے فرمایا: اگر نقطہ (ناقص بچہ) احتمال کرے تو وارث ہوگا، اور اگر اس کے وارث ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ احتمال یا ہے؟ فرمایا: چھینے یا تھینکے یا روئے، اس لحاظ سے بچہ سے آئے، علی ہر دوازہ جس سے اس کی زندگی کا علم ہو، احتمال ہے، یہی زہری اور قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہ یہی آواز ہے جس سے اس کی راند کا علم ہوتا ہے، اس سے وہ پیچھے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

(۱) مسند ابی یوسف ۵/۲۲۲

(۲) حدیث کی تخریج وغیرہ نمبر ۱۱۲ کے حاشیہ میں گذری ہے

(۱) انصاف ۲/۱۹۷ ۲۰۰ طبع مول۔

پھر جب بچہ ہو جائے اور اشتباہ ختم ہو جائے تو اگر وہ اس پورے مال کا مستحق ہو جو اس کے لئے رکھا گیا تھا تو اسے لے لے گا، اور معاوضہ ختم ہو جائے گا، اور اگر بعض کا مستحق ہو تو وہ اپنا حصہ لے لے گا، باقی ورثہ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، اور وارث کا جس قدر حصہ موقوف تھا اس کو دے دیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ اور اس کے موافقین کا مذہب یہی ہے کہ ایک نجی کا مذہب ہے انصاف نے کہا ہے: میں نے کوہ میں ایک شلم میں پانی ملا لیا اس کے چار بیٹے دیکھے متقدمین میں سے کسی سے منقول نہیں کہ یہ عورت نے ایک ساتھ اس سے زیادہ بچے جنم دیے ہیں۔

امام محمد کے نزدیک تین بیٹوں یا تین بیٹیوں میں جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، امام محمد سے اس کو غل کرنے والے لیث بن سعد ہیں، امام محمد کی دوسری روایت میں ہے کہ ۱۰ بیٹوں یا ۱۰ بیٹیوں میں سے جس کا حصہ زائد ہو رکھا جائے گا، یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک بیٹے میں چار بچوں کی پیدائش حد درجہ نادر ہے، لہذا اس پر حکم کی بنیاد نہیں رکھی جائے گی، بلکہ فی الجملہ جو عورتا ہوتا ہے یعنی ۱۰ کی ولادت، وہ حکم کی بنیاد بنے گا، اور حصاف نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک بیٹے یا ایک بیٹی کے حصے میں سے جو زائد ہو اس کو موقوف یا جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ غالب معاد یہ ہے کہ عورت ایک جن میں ایک ہی بچہ جنم دیتی ہے، لہذا حکم کی بنیاد ہی پر ہوگی تا آنکہ خلاف کا علم ہو۔

۱۱۵۔ فتویٰ ہل سمرقند میں لکھا ہے: اگر ولادت قریب ہو تو تقسیم اصل کی وجہ سے روک دی جائے گی، کیونکہ جلدی آئے میں اندیشہ ہے کہ بچہ پیدا ہوئے کے حصہ یہ تقسیم خلاف واقع ہوئے کی وجہ سے لغو ہو جائے، اور ولادت دور ہو تو موقوف نہیں ہوئی، کیونکہ اس میں بقیہ ورثہ کا نقصان ہے، قریب ہونے کی کوئی مدت مبین نہیں، بلکہ

عرف کا اعتبار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ایک ماہ سے کم ہو تو قریب ہے، اور امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق قاضی وراثہ سے غسل کا مطالبہ کرے گا، اگر ایک سے زائد حاصل ہو تو وہ دوا دہا رہوگا۔

امام احمد کا مذہب جو امام ابو یوسف اور امام محمد میں سے ہر ایک کی ایک روایت ہے (جیسا کہ گذار) کہ حمل کے لئے دو لڑکوں یا دو لڑکیوں میں سے جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، اس کی وجہ یہ بتانی ہے کہ جنہوں بچوں کی پیدائش عادتاً بہت ہوتی ہے، اور اس سے زائد کی پیدائش نادر ہے، اور مادر پر حکم کی بنیاد نہیں ہوتی، اور لڑکوں یا لڑکیوں میں سے زائد حصہ کو روکنے کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر فرض (ایک تہائی) سے زائد ہوں تو عورتوں کا حصہ زیادہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے لئے تین (تہائی) مقرر ہوگا، اور ہر ایک پر حصوں کے تناسب سے کمی واقع ہوگی، اور اگر فرض ٹکٹ سے کم ہوں تو دو لڑکوں کی میراث زیادہ ہوگی، اور اگر فرض برابر ہوں، مثلاً میت کے ماں باپ اور حمل تو ۱/۲ میراث کی میراث برابر ہوگی۔

نکشدہ کی میراث:

۱۱۶۔ مفقود، بالغی معنی معدوم ہے (۲)۔

اصطلاح میں: ایسا غائب جس کی کوئی خبر نہ ہو، اور جس کے چہرے یا مرنے کی چیز کا کوئی علم نہ ہو (۳)۔ اور جس کا مرنے کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: ایسے موجود شخص کا نام ہے جو اپنے ابتدائی حال کے اعتبار سے زندہ، لیکن اپنے انجام کے اعتبار سے مردہ کی طرح

- (۱) اسراجہ ص ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱

ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف خلاف نہ ہو جائے، لہذا صحیح ب حال کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا۔ اور ”اصحاب حال“ میں دلیل ہے جو تحقیقاتی کو روک دیتی ہے ان وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں ہوگا اس کو زندہ اعتبار یا حیات ہے۔ اور وہ خود دوسرے کی میراث کا مستحق نہیں اس کا مال موقوف ہو گا یاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے ہم عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک رائے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد فقہ کی موت کا فیصلہ کرنا یا حیات کا غلط اثر یہ ان کے یہاں یہ ہے کہ حسب اس کے شہ میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (وہ اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا)۔ اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شہ میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اصح ہے کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی جھگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن ربیع نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ یہ مدت معقہ وکی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر نہ رہتا ہے، لہذا اس پر شکی

احکام کا نام نہیں ہوگا، کیونکہ احکام شرعی کا نام اسلب پر ہوتا ہے، امام ترمذی نے کہا: ان پر فتویٰ ہے، ”بعض کے نزدیک ستر سال ہے، کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار امی سبیس سبیس الی سبعین“ (میری مدت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوتی)۔

اور بعض نے کہا: فقہ کا مال امام کے ہاتھ پر موقوف ہوگا، اور شرح فریض عثمانیہ سے نقول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے، اور اس کی عین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ تروی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں منسلک سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کرے، اور وہ جوہ وراثت میں مال تقسیم کرے، اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ معقہ کے ورثہ میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آنکہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان مردہ میں رہتا (۳)۔

یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے، اس سے کہ اسوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید ریائی یا یا معقہ ہو یا، اور لاپتہ ہو یا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آنکہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گزر جائے جس میں یہ غائب نہ ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی مدت مقرر نہیں، لہذا قاضی اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور اہل اقوال یہ ہے کہ اس کی مدتیں ستر سال، نوے سال، اور ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حدیث ”اعمار امی“ ترمذی (۶، ۶۳۳، ۹، ۵۳)، تاج کردہ (مکتبہ الشریعہ) نے کی ہے، حدیث حسن عرب ہے۔ اور اس حوالے سے فتح الباری (۲۳۰/۱۱) طبع الشریعہ میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراجہ و جامع الفوائد ص ۳۶۶-۳۶۸

(۳) لفظ ص ۲۲۳ طبع مکتبہ الجاح۔

(۴) الشروانی علی التلخیص ص ۲۴۲، قدس سرہ کے صاحب۔

۱۱۹- حنا بدہ کہتے ہیں: مفقود کی تقسیمیں ہیں:

قسم اول: جس کی غالب حالت سے ملاکت سمجھ میں آتی ہو ایسا شخص وہ ہے جو کسی ملاکت والی جگہ سے لاپتہ ہو جائے، مثلاً وہ شخص جو جنگ کے فریقین میں صف بندی میں موجود نہ ہو اور (لاپتہ ہو جائے) یا یہ جنگل میں جائے جہاں لوگ ملاک ہو جاتے ہوں یا گھر والوں کے درمیان سے غائب ہو گیا یا عشاء وغیرہ کی نماز کے لئے نکلا یا کسی ہنگامی ضرورت کے لئے نکلا اور واپس نہیں لوٹا۔ اس کی کوئی خبر بھی نہ ملے تو اس شخص کا چار سال انتظار کیا جائے گا، اگر اس کے بعد اس کی کوئی خبر نہ ملے تو اس کا مال تقسیم کر دیا جائے۔ اس کی بیوی مدت وفات گذر کر دوسرے شوہر سے نکاح کے لئے حال ہو جائے گی، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، "ابوبکر کا مطلقاً قول یہی ہے،" قاضی نے کہا ہے کہ اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، یہاں تک کہ چار سال کے بعد اس کی مدت وفات گذر جائے، کیونکہ اسی وقت اس کی بیوی کے لئے نکاح کرنا جائز ہوگا، پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ مدت وفات کے بعد ہی ہوگی، اور جب اس کی وفات کا حکم لگایا تو اس سے اس کو تقسیم سے روکنے کی کوئی چیز نہیں۔

قسم دوم: جس کی غالب حالت ملاکت نہیں، مثلاً غرض تجارت یا طلب علم یا سیاحت وغیرہ کے لئے سفر کرے، "اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس سلسلہ میں،" روایتیں ہیں:

پہلی روایت: اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، اس کی بیوی ثانی میں کرہی، یہاں تک کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یا اس پر اتنی مدت گزر جائے، جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا، اور اس سلسلہ میں حاکم کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے گا، صاحب المغنی نے کہا: اس لئے کہ اصل اس کا زندہ ہونا ہے اور تجدید قیام (شریعت کی رہنمائی بصر حجت) کے بغیر اختیار نہیں کی جاتی، اور

یہاں پر کوئی قیام نہیں لہذا تجدید سے روکنا واجب ہے۔

دوسری روایت: اس کی ولادت سے نوے سال پور ہونے تک اس کا انتظار کیا جائے گا، اس لئے کہ غالب یہی ہے کہ وہ اس سے زیاں دوزخ نہیں رہے گا (۱)۔

۱۲۰- مفقود، جسے مورث کا تھا مدت انتظار کے دور ہو گیا، اس کے ترکہ سے مفقود کے حصہ کو روک لیا جائے گا، اور جب مدت گزر جائے، پھر بھی اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس موقوف مفقود کے مورث کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے گا۔

ماتاق فتا، مفقود، کے وارث صرف دو ورثہ ہوں گے جو اس کے مال کی تقسیم کے وقت زندہ ہوں، جو لوگ اس سے یکساں پٹے بھی مرجائیں ان کو مفقود کے مال سے وارثت نہیں ملے گی۔

۱۲۱- ارمیت کے ورثہ میں کوئی مفقود ہو تو اس کے بارے میں فتا، کا اختلاف ہے: امام احمد اور شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کے ہم وارث کو اس کا متعین حصہ دے دیا جائے گا، اور باقی ماں حقیقت، اصح ہونے یا مدت انتظار ختم ہونے تک موقوف ہوگا، اور یہ اس صورت میں ہے جب مفقود کے وجود کی وجہ سے دوسرے ورثہ کے حصوں میں کمی ہو، ارمیت، نقیہ، ورثہ کا جب حرمان کرے تو ان کو ترکہ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، بلکہ سارا ترکہ اس کی موت پر مدی کی وضاحت تک موقوف ہوگا (۲)۔

قیدی کی میراث:

۱۲۲- ایہ کاہوی معنی: رفقار، مقید، و بندگی ہے (۳)۔

اصطلاح میں ایہ: رفقار ہے خود بندھا ہو ہو یا بندھا ہو

(۱) مطالب ولی اللہ ۳/۳۰، کشاف القناع ۳/۳۰۔

(۲) مسرعیہ ص ۳۹، مطالب ۳/۳۳، فقہ ۳/۳۳، معنی ۶/۲۰۵، ۲۰۶۔

(۳) القاموس۔

نہ ہو)۔

۱۲۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی زندگی کا علم ہو تو وارث ہوگا (۲)۔

وہ مرد و پوین سے طاعت اختیار کر لے تو اس کا حکم مردہ کا ہے، اس سے کہ وہ لایم میں رہتے ہوئے مردہ ہو چکا ہو، اگرچہ اس میں چاہے وہ وارث میں مردہ ہو، وہ مال مقیم رہے، وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ وہ صورت و وجہ بنی ہو جائے گا۔

اگر اس کے مردہ و زندہ کی صورت کی کچھ پتہ نہ ہو تو اس کا حکم مفقود کا ہے، اس میں وہ تفصیل و اختلاف ہے جو فقہاء ۱۲۱ کے تحت گذر رہا، اور اگر اس کے ورثہ و دعویٰ کریں کہ وہ وارث میں مردہ ہو گیا ہے تو وہ بدعت و رسموں کی کوئی چیز نہیں مانتی جائے گی، یہاں تک صحیح حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس سے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ جزوی معذرت میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں، تو اپنی معذرت میں جو سب سے بہم و مہتمم عامل ہے اس کی کوئی بدعت و علی مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے مردہ کا فیصلہ ہو چکا تھا، وہ مردہ کا انکار کرے تو کاشی اپنے فیصلہ کو میں تو رہے گا، اس کی بیوی، اس کا مال اس کو نہیں لوٹایا جائے گا، مال ہومل یعنی اس وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معروف مردہ تو پھر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ڈوب کر، جل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث:

۱۲۴- سرہن نے کہا ہے: غرق (ڈوب کر مرنے والی جماعت) اور حرق (جل کر مرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ گراؤ مارنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث، اس کے زعم و راء، اس سے ہوگی، زید بن ثابت نے مقتولین یا مہارحاحوں عموماً میں مرنے والوں، و مقتولین حرق کے بارے میں یہی فیصلہ یاقتی، مقتولین جنگ و جہاد میں مرنے والوں کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبدالحق کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ «ردہن مسعود» سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، مگر اس مال میں میں جو ہر ایک کو دے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اگرچہ ہم ہونے کا سبب مشکوک ہے، لہذا اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آنکہ کوئی اور متیقن امر ثابت ہو جائے اور خودی کا سبب دوسرے کی موت سے قبل اس کا مرنا ہے، اور یہ مشکوک ہے، لہذا شک کے ساتھ مخری ثابت نہیں ہوں، البتہ وہاں جو ہر ایک کو دے کی وارثت میں ملے گا ہے اس کے حق میں ضرورتاً (حس کی مناسبت پیچھے آتی ہے) مخری ثابت ہوں، اس سے کہ اگر نام ن میں سے کسی کو دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس مال کے بارے میں اس کے زعم و ہونے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے سے وارثت میں ملے گا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے، ہر بدعت و مہتمم و مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد ضرورت سے آگے نہیں جاسکتی، ضرورت اس مال میں متحقق ہے جو ہر

(۱) اسراجہ ص ۳۳۵

(۲) بحقی ص ۳ طبع المنار

(۳) اسراجہ ص ۳۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ میں اصل کو یا جائے گا تا کہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان البیض لا یروں بادشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) "یہ بہت سے حکام کا صبیہ ہے۔

ماہیں میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور تحقیق سبب پر مبنی ہوتا ہے، "ہر سبب تک سب کا یقین نہیں، اشتقاق ثابت نہیں ہوگا، ورنہ ہر ایک پر انہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا ینت بادشک" (۱) (اشتقاق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

اسحاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ بلد زنا کا نسب بے شہرہ کی عورت کے ساتھ زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا راسلہ حقیقت ہے تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، رانی سے بھی ثابت ہوگا، تا کہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور راسلہ حرم کی وجہ سے اس کو نقصان و رعار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُورَثُ الزَّوْجَةُ زَوْجَ أَخَوِی" (۲) (اور کوئی عورت اپنے شوہر کے گھر سے نہیں لے گا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ ان دونوں کے درمیان وراثت ثابت ہو، چونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ نص میں کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

وہ زنا کی میراث:

۱۳۵- بلد زنا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوگا، اور دوسری ماں کی جہت سے وراثت ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی مادی ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اتر کر رہے کہ اس کے زنا کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زنا جو حرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زنا سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے اور بچہ کی ماں شادی شدہ نہ ہو، اور اتر کر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اتر کر کرنے والے سے اس کی حالت کو صلاح پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اور ان میں سے کوئی مرجع لئے تو دوسرے اس کا وارث ہوگا (۲)

(۱) الموسوعۃ، ۲۷: ۲۸ طبع دار المعرفۃ، دمشق کے ساتھ۔

(۲) تمیمی، عقائد، ۲۳۱۔

لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث:

۱۳۶- جنسہ: در فقیہ چار ملخص میں لعان کے بچے "لعان کر نے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔ ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کرے اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کرے تو اس سے بچے کی نفی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خود دیا اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے بیٹے ان کے کفر میں کون کا فرض ملے گا، زوجین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔

اگر زوجیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی ایک مرجع لئے تو جمہور کے یہاں بقیہ اس کے وارث ہوں گے۔

لام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان نکلے تو دونوں کے

(۱) سورۃ طہ، ۱۸۔

درمیان تو رشت نہیں، ورمام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے، اور پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوتی، ورنہ اس پر "حد ذی (سوگ) نہیں، اور اگر شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو رشت ہوتی، اور اس پر "حد ذی (سوگ) ہے، اور اگر شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے مذہب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

اگر اس کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مرتبہ بھی قاضی نے تفریق نہ کرانی ہو تو وہ رہتی ہیں:

پہلی روایت: وہ دونوں کے درمیان تو رشت نہیں، یہی امام مالک و دیگر قائلین ہیں، ورنہ یہ ایک زمرہ کی رعیت، اور ازاں سے مرئی ہے، اس سے کہ لعان کا تقاضہ نگی تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے ملاحد کی ہونے کے بارے میں تفریق رائے کا اعتبار نہیں، جیسا کہ رضا صحت کی وجہ سے ملاحد کی میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابوحنیفہ، صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے متامیس کے درمیان ملاحد کی کرانی، ملاحد کی تو لعان سے ہو جاتی تو آپنی طرف سے تفریق کرے کی ضرورت نہ تھی۔

اور اگر حاکم اس دونوں کے درمیان لعان مکمل ہوئے سے قبل تفریق کرے تو ملاحد کی نہیں ہوگی، ورنہ ان دونوں کے درمیان تو رشت قائم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابوحنیفہ و صاحبین نے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کرے تو ملاحد کی ہو جائے گی، ورنہ رشت قائم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا ٹھہرہ پیا گیا، اور اگر اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو ملاحد کی نہیں ہوتی، ورنہ تو رشت قائم ہوگا۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ ہر لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو رشت ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں اقرار کیا گیا ہو اس کا استحقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکورہ بالا وراثت میں سے کوئی نہ ہو تو یک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف سابق "مقرر بالذی علیہ" (یعنی وہ شخص جس کے سے غیر پر نسب کا اقرار کیا گیا ہے) کو یا اس شخص کو ملے گا جس کے سے تہنی سے ریا، دینی بصیرت کی غی ہے۔

۱۲۸- نسب کے اقرار کی دو قسمیں ہیں، اول: اقرار کرنے والا کا اپنے اپنے نسب کا اقرار، اور دوسری ہے کہ اصل نسب کا براہ راست اقرار کیا جائے، یعنی کسی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتا دیا جائے اس قسم کے اقرار میں اگر صحت اقرار کی شرائط (جن کا فقہاء نے تذکرہ کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ اقرار صحیح ہوتا ہے، اور اقرار کرنے والے سے موت، (بچے ہونے) موت (باپ ہونے) کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح وہ بھی اس کا وارث ہوگا، اور اس کے لئے اس میں رجوع جائز نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا اقرار، اور دوسری ہے کہ ایسی قرابت کا اقرار ہو، جس میں مقرر (اقرار کرنے والے) اور مقرر (جس کے لئے اقرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ اقرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دوسرا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱/۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱

قرارد سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (قرارد کرنے والے) کے ساتھ اس کے قرارداد کے مطابق معاملہ ہوگا۔ لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں قرارداد درست ہے اگر صحت قرارداد کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ میٹوں کو چھوڑے اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا قرارداد کیا جبکہ وہ بیٹا مقرر ہے (امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقررہ (جس کے لئے قرارداد کیا گیا) اس کا مقرر (قرارد کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدمہ کے بارے میں اس حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے ذمہ مقررہ کو دینا ضروری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقررہ کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں قرارداد کرنے والے کو جو ملتا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملتا ہے وہ جب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقررہ کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے قرارداد کے مطابق مقررہ سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور مقررہ کے ہاتھ میں جو کچھ یا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ ضائع ہو گیا ہو، یا کسی ظالم کے ہاتھ میں چلا گیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے قرارداد کیا، لہذا اس کے ذمہ اپنے قرارداد سے ریا و دلائم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی معین چیز کا قرارداد کرنا (وہی چیز ذمہ میں لازم ہوتی)۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ نسب و مقرر کے ذمہ کچھ واجب نہیں،

نیا، یا بنا واجب ہے، و قول میں: صحیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس سے کہ اس قرارداد سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، و رجب نسب ثابت نہیں ہوتا، و وراثت بھی نہیں ہوگا، و مقرر قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیا گیا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سائبہ و بنو ہاشم ہیں۔

۱۲۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے، و بیٹا اپنے ایک بھائی کا قرارداد کرے، تو اس قرارداد سے مقررہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ وہی کا نسب نامہ مکمل ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقررہ) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے و قول مروی ہیں: یک قوں یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، و دوسرا قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے قرارداد سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو، و کوئی وراثت نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کو کوئی وراثت نہ ہو، یا "مقررہ بالسر علی الخیر" (یہ شخص جس کے سے کسی ذمہ سے کے حق میں نسب کا قرارداد کیا ہو) نہ ہو تو حقیقہ و کتابہ کے نزدیک سارا ترکہ اس شخص کا ہاگا جس کے سے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۹۲، طبع اول، بدیع المنجد لاس محمد ۲۵۶، طبع مجلس، المحدث ۲۳۳، طبع المکتب الاسلامی، المحدث ۱۳۳-۱۳۶، المحدث للشریعت ۳۵۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، زمینیں
ہونے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تخریج
کے وقت اس میں ماوقفیت کو درگزر کیا جاتا ہے کیونکہ تخریج کی بنیاد
مساحت (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخریج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج
اصطلاح: "تخریج" میں ہے (۱)۔

مناسبت:

۱۳۴- تاج کاغذی معنی ہے: پے در پے آما اور تسلسل اور اسی سے
ورثہ کا تاج (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر
تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے اور ما بعد کے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تاج: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی
موت ہو جانے کی وجہ سے خواہ اس کے مرنے کے پاس منتقل ہو جاتا ہے۔
۱۳۵- آفساں مر جائے، اس کے مرنے کے، دوسرے ترکہ تقسیم
ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو اس سے خالی نہیں، یہ تو
دوسرے میت کے مرنے، عہدہ پہلے میت کے مرنے، ہوں گے، یہ ن
میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، دوسرے میت
کے مرنے، عہدہ پہلے میت کے مرنے، ہوں تو موجود، مرنے کے درمیان
ترکہ کی تقسیم ہانی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرے میت پہلے میت کی
وفات کے وقت رد و رد تھا، اس کی ضرورت نہیں کہ لا پہلے میت
کے مرنے کے درمیان، پھر دوسرے میت کے مرنے کے، درمیان ترکہ کو
تقسیم کیا جائے، کیونکہ مرنے میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

ہمیت کی ہے، اس سے کہ عہدہ منابل اس کو بیت المال پر مقدم
کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں ہمت اس لئے جاری قرار
دی ہے کہ تہائی سے زندہ کی ہمت مانند نہ رہا مرنے کے حق کی وجہ
سے تھا، ورنہ جب کوئی وارث نہیں تو مانع قائم ہو گیا، جب کہ مالکیہ
اور شافعیہ اس حالت میں تہائی سے زندہ کی ہمت جاری قرار نہیں
دیتے کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر موقوف ہو، یہ (۱)۔

تخریج:

۱۳۱- تخریج کاغذی معنی ہے: شریعت میں سے بعض کا ایک
تجزیہ و دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شریعت کا دوسرے
بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تخریج یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے معاملہ میں
یہ مصاحت کر لیں کہ ورثہ اس سے کسی کو دینا، دوسرے اس کی تقسیم
سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین ہی صورت کے ترکہ میں سے ہو
یا نہیں دے۔

۱۳۲- اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام
حوال میں جائز ہے۔

منابلہ اس کو قدیم میراث میں جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے
دو موجودہ ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر
ترقیق کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے
جس پر صلیح ہو رہی ہے ماوقف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳- اگر ترکہ میں سوا یا چاندی ہو یا دینوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع المطبعہ المدنیہ ۱۳۶۸ھ ۱۳۵۳ھ ۱۳۵۱ھ ۱۳۵۰ھ ۱۳۴۹ھ ۱۳۴۸ھ ۱۳۴۷ھ ۱۳۴۶ھ ۱۳۴۵ھ ۱۳۴۴ھ ۱۳۴۳ھ ۱۳۴۲ھ ۱۳۴۱ھ ۱۳۴۰ھ ۱۳۳۹ھ ۱۳۳۸ھ ۱۳۳۷ھ ۱۳۳۶ھ ۱۳۳۵ھ ۱۳۳۴ھ ۱۳۳۳ھ ۱۳۳۲ھ ۱۳۳۱ھ ۱۳۳۰ھ ۱۳۲۹ھ ۱۳۲۸ھ ۱۳۲۷ھ ۱۳۲۶ھ ۱۳۲۵ھ ۱۳۲۴ھ ۱۳۲۳ھ ۱۳۲۲ھ ۱۳۲۱ھ ۱۳۲۰ھ ۱۳۱۹ھ ۱۳۱۸ھ ۱۳۱۷ھ ۱۳۱۶ھ ۱۳۱۵ھ ۱۳۱۴ھ ۱۳۱۳ھ ۱۳۱۲ھ ۱۳۱۱ھ ۱۳۱۰ھ ۱۳۰۹ھ ۱۳۰۸ھ ۱۳۰۷ھ ۱۳۰۶ھ ۱۳۰۵ھ ۱۳۰۴ھ ۱۳۰۳ھ ۱۳۰۲ھ ۱۳۰۱ھ ۱۳۰۰ھ ۱۲۹۹ھ ۱۲۹۸ھ ۱۲۹۷ھ ۱۲۹۶ھ ۱۲۹۵ھ ۱۲۹۴ھ ۱۲۹۳ھ ۱۲۹۲ھ ۱۲۹۱ھ ۱۲۹۰ھ ۱۲۸۹ھ ۱۲۸۸ھ ۱۲۸۷ھ ۱۲۸۶ھ ۱۲۸۵ھ ۱۲۸۴ھ ۱۲۸۳ھ ۱۲۸۲ھ ۱۲۸۱ھ ۱۲۸۰ھ ۱۲۷۹ھ ۱۲۷۸ھ ۱۲۷۷ھ ۱۲۷۶ھ ۱۲۷۵ھ ۱۲۷۴ھ ۱۲۷۳ھ ۱۲۷۲ھ ۱۲۷۱ھ ۱۲۷۰ھ ۱۲۶۹ھ ۱۲۶۸ھ ۱۲۶۷ھ ۱۲۶۶ھ ۱۲۶۵ھ ۱۲۶۴ھ ۱۲۶۳ھ ۱۲۶۲ھ ۱۲۶۱ھ ۱۲۶۰ھ ۱۲۵۹ھ ۱۲۵۸ھ ۱۲۵۷ھ ۱۲۵۶ھ ۱۲۵۵ھ ۱۲۵۴ھ ۱۲۵۳ھ ۱۲۵۲ھ ۱۲۵۱ھ ۱۲۵۰ھ ۱۲۴۹ھ ۱۲۴۸ھ ۱۲۴۷ھ ۱۲۴۶ھ ۱۲۴۵ھ ۱۲۴۴ھ ۱۲۴۳ھ ۱۲۴۲ھ ۱۲۴۱ھ ۱۲۴۰ھ ۱۲۳۹ھ ۱۲۳۸ھ ۱۲۳۷ھ ۱۲۳۶ھ ۱۲۳۵ھ ۱۲۳۴ھ ۱۲۳۳ھ ۱۲۳۲ھ ۱۲۳۱ھ ۱۲۳۰ھ ۱۲۲۹ھ ۱۲۲۸ھ ۱۲۲۷ھ ۱۲۲۶ھ ۱۲۲۵ھ ۱۲۲۴ھ ۱۲۲۳ھ ۱۲۲۲ھ ۱۲۲۱ھ ۱۲۲۰ھ ۱۲۱۹ھ ۱۲۱۸ھ ۱۲۱۷ھ ۱۲۱۶ھ ۱۲۱۵ھ ۱۲۱۴ھ ۱۲۱۳ھ ۱۲۱۲ھ ۱۲۱۱ھ ۱۲۱۰ھ ۱۲۰۹ھ ۱۲۰۸ھ ۱۲۰۷ھ ۱۲۰۶ھ ۱۲۰۵ھ ۱۲۰۴ھ ۱۲۰۳ھ ۱۲۰۲ھ ۱۲۰۱ھ ۱۲۰۰ھ ۱۱۹۹ھ ۱۱۹۸ھ ۱۱۹۷ھ ۱۱۹۶ھ ۱۱۹۵ھ ۱۱۹۴ھ ۱۱۹۳ھ ۱۱۹۲ھ ۱۱۹۱ھ ۱۱۹۰ھ ۱۱۸۹ھ ۱۱۸۸ھ ۱۱۸۷ھ ۱۱۸۶ھ ۱۱۸۵ھ ۱۱۸۴ھ ۱۱۸۳ھ ۱۱۸۲ھ ۱۱۸۱ھ ۱۱۸۰ھ ۱۱۷۹ھ ۱۱۷۸ھ ۱۱۷۷ھ ۱۱۷۶ھ ۱۱۷۵ھ ۱۱۷۴ھ ۱۱۷۳ھ ۱۱۷۲ھ ۱۱۷۱ھ ۱۱۷۰ھ ۱۱۶۹ھ ۱۱۶۸ھ ۱۱۶۷ھ ۱۱۶۶ھ ۱۱۶۵ھ ۱۱۶۴ھ ۱۱۶۳ھ ۱۱۶۲ھ ۱۱۶۱ھ ۱۱۶۰ھ ۱۱۵۹ھ ۱۱۵۸ھ ۱۱۵۷ھ ۱۱۵۶ھ ۱۱۵۵ھ ۱۱۵۴ھ ۱۱۵۳ھ ۱۱۵۲ھ ۱۱۵۱ھ ۱۱۵۰ھ ۱۱۴۹ھ ۱۱۴۸ھ ۱۱۴۷ھ ۱۱۴۶ھ ۱۱۴۵ھ ۱۱۴۴ھ ۱۱۴۳ھ ۱۱۴۲ھ ۱۱۴۱ھ ۱۱۴۰ھ ۱۱۳۹ھ ۱۱۳۸ھ ۱۱۳۷ھ ۱۱۳۶ھ ۱۱۳۵ھ ۱۱۳۴ھ ۱۱۳۳ھ ۱۱۳۲ھ ۱۱۳۱ھ ۱۱۳۰ھ ۱۱۲۹ھ ۱۱۲۸ھ ۱۱۲۷ھ ۱۱۲۶ھ ۱۱۲۵ھ ۱۱۲۴ھ ۱۱۲۳ھ ۱۱۲۲ھ ۱۱۲۱ھ ۱۱۲۰ھ ۱۱۱۹ھ ۱۱۱۸ھ ۱۱۱۷ھ ۱۱۱۶ھ ۱۱۱۵ھ ۱۱۱۴ھ ۱۱۱۳ھ ۱۱۱۲ھ ۱۱۱۱ھ ۱۱۱۰ھ ۱۱۰۹ھ ۱۱۰۸ھ ۱۱۰۷ھ ۱۱۰۶ھ ۱۱۰۵ھ ۱۱۰۴ھ ۱۱۰۳ھ ۱۱۰۲ھ ۱۱۰۱ھ ۱۱۰۰ھ ۱۰۹۹ھ ۱۰۹۸ھ ۱۰۹۷ھ ۱۰۹۶ھ ۱۰۹۵ھ ۱۰۹۴ھ ۱۰۹۳ھ ۱۰۹۲ھ ۱۰۹۱ھ ۱۰۹۰ھ ۱۰۸۹ھ ۱۰۸۸ھ ۱۰۸۷ھ ۱۰۸۶ھ ۱۰۸۵ھ ۱۰۸۴ھ ۱۰۸۳ھ ۱۰۸۲ھ ۱۰۸۱ھ ۱۰۸۰ھ ۱۰۷۹ھ ۱۰۷۸ھ ۱۰۷۷ھ ۱۰۷۶ھ ۱۰۷۵ھ ۱۰۷۴ھ ۱۰۷۳ھ ۱۰۷۲ھ ۱۰۷۱ھ ۱۰۷۰ھ ۱۰۶۹ھ ۱۰۶۸ھ ۱۰۶۷ھ ۱۰۶۶ھ ۱۰۶۵ھ ۱۰۶۴ھ ۱۰۶۳ھ ۱۰۶۲ھ ۱۰۶۱ھ ۱۰۶۰ھ ۱۰۵۹ھ ۱۰۵۸ھ ۱۰۵۷ھ ۱۰۵۶ھ ۱۰۵۵ھ ۱۰۵۴ھ ۱۰۵۳ھ ۱۰۵۲ھ ۱۰۵۱ھ ۱۰۵۰ھ ۱۰۴۹ھ ۱۰۴۸ھ ۱۰۴۷ھ ۱۰۴۶ھ ۱۰۴۵ھ ۱۰۴۴ھ ۱۰۴۳ھ ۱۰۴۲ھ ۱۰۴۱ھ ۱۰۴۰ھ ۱۰۳۹ھ ۱۰۳۸ھ ۱۰۳۷ھ ۱۰۳۶ھ ۱۰۳۵ھ ۱۰۳۴ھ ۱۰۳۳ھ ۱۰۳۲ھ ۱۰۳۱ھ ۱۰۳۰ھ ۱۰۲۹ھ ۱۰۲۸ھ ۱۰۲۷ھ ۱۰۲۶ھ ۱۰۲۵ھ ۱۰۲۴ھ ۱۰۲۳ھ ۱۰۲۲ھ ۱۰۲۱ھ ۱۰۲۰ھ ۱۰۱۹ھ ۱۰۱۸ھ ۱۰۱۷ھ ۱۰۱۶ھ ۱۰۱۵ھ ۱۰۱۴ھ ۱۰۱۳ھ ۱۰۱۲ھ ۱۰۱۱ھ ۱۰۱۰ھ ۱۰۰۹ھ ۱۰۰۸ھ ۱۰۰۷ھ ۱۰۰۶ھ ۱۰۰۵ھ ۱۰۰۴ھ ۱۰۰۳ھ ۱۰۰۲ھ ۱۰۰۱ھ ۱۰۰۰ھ ۹۹۹ھ ۹۹۸ھ ۹۹۷ھ ۹۹۶ھ ۹۹۵ھ ۹۹۴ھ ۹۹۳ھ ۹۹۲ھ ۹۹۱ھ ۹۹۰ھ ۹۸۹ھ ۹۸۸ھ ۹۸۷ھ ۹۸۶ھ ۹۸۵ھ ۹۸۴ھ ۹۸۳ھ ۹۸۲ھ ۹۸۱ھ ۹۸۰ھ ۹۷۹ھ ۹۷۸ھ ۹۷۷ھ ۹۷۶ھ ۹۷۵ھ ۹۷۴ھ ۹۷۳ھ ۹۷۲ھ ۹۷۱ھ ۹۷۰ھ ۹۶۹ھ ۹۶۸ھ ۹۶۷ھ ۹۶۶ھ ۹۶۵ھ ۹۶۴ھ ۹۶۳ھ ۹۶۲ھ ۹۶۱ھ ۹۶۰ھ ۹۵۹ھ ۹۵۸ھ ۹۵۷ھ ۹۵۶ھ ۹۵۵ھ ۹۵۴ھ ۹۵۳ھ ۹۵۲ھ ۹۵۱ھ ۹۵۰ھ ۹۴۹ھ ۹۴۸ھ ۹۴۷ھ ۹۴۶ھ ۹۴۵ھ ۹۴۴ھ ۹۴۳ھ ۹۴۲ھ ۹۴۱ھ ۹۴۰ھ ۹۳۹ھ ۹۳۸ھ ۹۳۷ھ ۹۳۶ھ ۹۳۵ھ ۹۳۴ھ ۹۳۳ھ ۹۳۲ھ ۹۳۱ھ ۹۳۰ھ ۹۲۹ھ ۹۲۸ھ ۹۲۷ھ ۹۲۶ھ ۹۲۵ھ ۹۲۴ھ ۹۲۳ھ ۹۲۲ھ ۹۲۱ھ ۹۲۰ھ ۹۱۹ھ ۹۱۸ھ ۹۱۷ھ ۹۱۶ھ ۹۱۵ھ ۹۱۴ھ ۹۱۳ھ ۹۱۲ھ ۹۱۱ھ ۹۱۰ھ ۹۰۹ھ ۹۰۸ھ ۹۰۷ھ ۹۰۶ھ ۹۰۵ھ ۹۰۴ھ ۹۰۳ھ ۹۰۲ھ ۹۰۱ھ ۹۰۰ھ ۸۹۹ھ ۸۹۸ھ ۸۹۷ھ ۸۹۶ھ ۸۹۵ھ ۸۹۴ھ ۸۹۳ھ ۸۹۲ھ ۸۹۱ھ ۸۹۰ھ ۸۸۹ھ ۸۸۸ھ ۸۸۷ھ ۸۸۶ھ ۸۸۵ھ ۸۸۴ھ ۸۸۳ھ ۸۸۲ھ ۸۸۱ھ ۸۸۰ھ ۸۷۹ھ ۸۷۸ھ ۸۷۷ھ ۸۷۶ھ ۸۷۵ھ ۸۷۴ھ ۸۷۳ھ ۸۷۲ھ ۸۷۱ھ ۸۷۰ھ ۸۶۹ھ ۸۶۸ھ ۸۶۷ھ ۸۶۶ھ ۸۶۵ھ ۸۶۴ھ ۸۶۳ھ ۸۶۲ھ ۸۶۱ھ ۸۶۰ھ ۸۵۹ھ ۸۵۸ھ ۸۵۷ھ ۸۵۶ھ ۸۵۵ھ ۸۵۴ھ ۸۵۳ھ ۸۵۲ھ ۸۵۱ھ ۸۵۰ھ ۸۴۹ھ ۸۴۸ھ ۸۴۷ھ ۸۴۶ھ ۸۴۵ھ ۸۴۴ھ ۸۴۳ھ ۸۴۲ھ ۸۴۱ھ ۸۴۰ھ ۸۳۹ھ ۸۳۸ھ ۸۳۷ھ ۸۳۶ھ ۸۳۵ھ ۸۳۴ھ ۸۳۳ھ ۸۳۲ھ ۸۳۱ھ ۸۳۰ھ ۸۲۹ھ ۸۲۸ھ ۸۲۷ھ ۸۲۶ھ ۸۲۵ھ ۸۲۴ھ ۸۲۳ھ ۸۲۲ھ ۸۲۱ھ ۸۲۰ھ ۸۱۹ھ ۸۱۸ھ ۸۱۷ھ ۸۱۶ھ ۸۱۵ھ ۸۱۴ھ ۸۱۳ھ ۸۱۲ھ ۸۱۱ھ ۸۱۰ھ ۸۰۹ھ ۸۰۸ھ ۸۰۷ھ ۸۰۶ھ ۸۰۵ھ ۸۰۴ھ ۸۰۳ھ ۸۰۲ھ ۸۰۱ھ ۸۰۰ھ ۷۹۹ھ ۷۹۸ھ ۷۹۷ھ ۷۹۶ھ ۷۹۵ھ ۷۹۴ھ ۷۹۳ھ ۷۹۲ھ ۷۹۱ھ ۷۹۰ھ ۷۸۹ھ ۷۸۸ھ ۷۸۷ھ ۷۸۶ھ ۷۸۵ھ ۷۸۴ھ ۷۸۳ھ ۷۸۲ھ ۷۸۱ھ ۷۸۰ھ ۷۷۹ھ ۷۷۸ھ ۷۷۷ھ ۷۷۶ھ ۷۷۵ھ ۷۷۴ھ ۷۷۳ھ ۷۷۲ھ ۷۷۱ھ ۷۷۰ھ ۷۶۹ھ ۷۶۸ھ ۷۶۷ھ ۷۶۶ھ ۷۶۵ھ ۷۶۴ھ ۷۶۳ھ ۷۶۲ھ ۷۶۱ھ ۷۶۰ھ ۷۵۹ھ ۷۵۸ھ ۷۵۷ھ ۷۵۶ھ ۷۵۵ھ ۷۵۴ھ ۷۵۳ھ ۷۵۲ھ ۷۵۱ھ ۷۵۰ھ ۷۴۹ھ ۷۴۸ھ ۷۴۷ھ ۷۴۶ھ ۷۴۵ھ ۷۴۴ھ ۷۴۳ھ ۷۴۲ھ ۷۴۱ھ ۷۴۰ھ ۷۳۹ھ ۷۳۸ھ ۷۳۷ھ ۷۳۶ھ ۷۳۵ھ ۷۳۴ھ ۷۳۳ھ ۷۳۲ھ ۷۳۱ھ ۷۳۰ھ ۷۲۹ھ ۷۲۸ھ ۷۲۷ھ ۷۲۶ھ ۷۲۵ھ ۷۲۴ھ ۷۲۳ھ ۷۲۲ھ ۷۲۱ھ ۷۲۰ھ ۷۱۹ھ ۷۱۸ھ ۷۱۷ھ ۷۱۶ھ ۷۱۵ھ ۷۱۴ھ ۷۱۳ھ ۷۱۲ھ ۷۱۱ھ ۷۱۰ھ ۷۰۹ھ ۷۰۸ھ ۷۰۷ھ ۷۰۶ھ ۷۰۵ھ ۷۰۴ھ ۷۰۳ھ ۷۰۲ھ ۷۰۱ھ ۷۰۰ھ ۶۹۹ھ ۶۹۸ھ ۶۹۷ھ ۶۹۶ھ ۶۹۵ھ ۶۹۴ھ ۶۹۳ھ ۶۹۲ھ ۶۹۱ھ ۶۹۰ھ ۶۸۹ھ ۶۸۸ھ ۶۸۷ھ ۶۸۶ھ ۶۸۵ھ ۶۸۴ھ ۶۸۳ھ ۶۸۲ھ ۶۸۱ھ ۶۸۰ھ ۶۷۹ھ ۶۷۸ھ ۶۷۷ھ ۶۷۶ھ ۶۷۵ھ ۶۷۴ھ ۶۷۳ھ ۶۷۲ھ ۶۷۱ھ ۶۷۰ھ ۶۶۹ھ ۶۶۸ھ ۶۶۷ھ ۶۶۶ھ ۶۶۵ھ ۶۶۴ھ ۶۶۳ھ ۶۶۲ھ ۶۶۱ھ ۶۶۰ھ ۶۵۹ھ ۶۵۸ھ ۶۵۷ھ ۶۵۶ھ ۶۵۵ھ ۶۵۴ھ ۶۵۳ھ ۶۵۲ھ ۶۵۱ھ ۶۵۰ھ ۶۴۹ھ ۶۴۸ھ ۶۴۷ھ ۶۴۶ھ ۶۴۵ھ ۶۴۴ھ ۶۴۳ھ ۶۴۲ھ ۶۴۱ھ ۶۴۰ھ ۶۳۹ھ ۶۳۸ھ ۶۳۷ھ ۶۳۶ھ ۶۳۵ھ ۶۳۴ھ ۶۳۳ھ ۶۳۲ھ ۶۳۱ھ ۶۳۰ھ ۶۲۹ھ ۶۲۸ھ ۶۲۷ھ ۶۲۶ھ ۶۲۵ھ ۶۲۴ھ ۶۲۳ھ ۶۲۲ھ ۶۲۱ھ ۶۲۰ھ ۶۱۹ھ ۶۱۸ھ ۶۱۷ھ ۶۱۶ھ ۶۱۵ھ ۶۱۴ھ ۶۱۳ھ ۶۱۲ھ ۶۱۱ھ ۶۱۰ھ ۶۰۹ھ ۶۰۸ھ ۶۰۷ھ ۶۰۶ھ ۶۰۵ھ ۶۰۴ھ ۶۰۳ھ ۶۰۲ھ ۶۰۱ھ ۶۰۰ھ ۵۹۹ھ ۵۹۸ھ ۵۹۷ھ ۵۹۶ھ ۵۹۵ھ ۵۹۴ھ ۵۹۳ھ ۵۹۲ھ ۵۹۱ھ ۵۹۰ھ ۵۸۹ھ ۵۸۸ھ ۵۸۷ھ ۵۸۶ھ ۵۸۵ھ ۵۸۴ھ ۵۸۳ھ ۵۸۲ھ ۵۸۱ھ ۵۸۰ھ ۵۷۹ھ ۵۷۸ھ ۵۷۷ھ ۵۷۶ھ ۵۷۵ھ ۵۷۴ھ ۵۷۳ھ ۵۷۲ھ ۵۷۱ھ ۵۷۰ھ ۵۶۹ھ ۵۶۸ھ ۵۶۷ھ ۵۶۶ھ ۵۶۵ھ ۵۶۴ھ ۵۶۳ھ ۵۶۲ھ ۵۶۱ھ ۵۶۰ھ ۵۵۹ھ ۵۵۸ھ ۵۵۷ھ ۵۵۶ھ ۵۵۵ھ ۵۵۴ھ ۵۵۳ھ ۵۵۲ھ ۵۵۱ھ ۵۵۰ھ ۵۴۹ھ ۵۴۸ھ ۵۴۷ھ ۵۴۶ھ ۵۴۵ھ ۵۴۴ھ ۵۴۳ھ ۵۴۲ھ ۵۴۱ھ ۵۴۰ھ ۵۳۹ھ ۵۳۸ھ ۵۳۷ھ ۵۳۶ھ ۵۳۵ھ ۵۳۴ھ ۵۳۳ھ ۵۳۲ھ ۵۳۱ھ ۵۳۰ھ ۵۲۹ھ ۵۲۸ھ ۵۲۷ھ ۵۲۶ھ ۵۲۵ھ ۵۲۴ھ ۵۲۳ھ ۵۲۲ھ ۵۲۱ھ ۵۲۰ھ ۵۱۹ھ ۵۱۸ھ ۵۱۷ھ ۵۱۶ھ ۵۱۵ھ ۵۱۴ھ ۵۱۳ھ ۵۱۲ھ ۵۱۱ھ ۵۱۰ھ ۵۰۹ھ ۵۰۸ھ ۵۰۷ھ ۵۰۶ھ ۵۰۵ھ ۵۰۴ھ ۵۰۳ھ ۵۰۲ھ ۵۰۱ھ ۵۰۰ھ ۴۹۹ھ ۴۹۸ھ ۴۹۷ھ ۴۹۶ھ ۴۹۵ھ ۴۹۴ھ ۴۹۳ھ ۴۹۲ھ ۴۹۱ھ ۴۹۰ھ ۴۸۹ھ ۴۸۸ھ ۴۸۷ھ ۴۸۶ھ ۴۸۵ھ ۴۸۴ھ ۴۸۳ھ ۴۸۲ھ ۴۸۱ھ ۴۸۰ھ ۴۷۹ھ ۴۷۸ھ ۴۷۷ھ ۴۷۶ھ ۴۷۵ھ ۴۷۴ھ ۴۷۳ھ ۴۷۲ھ ۴۷۱ھ ۴۷۰ھ ۴۶۹ھ ۴۶۸ھ ۴۶۷ھ ۴۶۶ھ ۴۶۵ھ ۴۶۴ھ ۴۶۳ھ ۴۶۲ھ ۴۶۱ھ ۴۶۰ھ ۴۵۹ھ ۴۵۸ھ ۴۵۷ھ ۴۵۶ھ ۴۵۵ھ ۴۵۴ھ ۴۵۳ھ ۴۵۲ھ ۴۵۱ھ ۴۵۰ھ ۴۴۹ھ ۴۴۸ھ ۴۴۷ھ ۴۴۶ھ ۴۴۵ھ ۴۴۴ھ ۴۴۳ھ ۴۴۲ھ ۴۴۱ھ ۴۴۰ھ ۴۳۹ھ ۴۳۸ھ ۴۳۷ھ ۴۳۶ھ ۴۳۵ھ ۴۳۴ھ ۴۳۳ھ ۴۳۲ھ ۴۳۱ھ ۴۳۰ھ ۴۲۹ھ ۴۲۸ھ ۴۲۷ھ ۴۲۶ھ ۴۲۵ھ ۴۲۴ھ ۴۲۳ھ ۴۲۲ھ ۴۲۱ھ ۴۲۰ھ ۴۱۹ھ ۴۱۸ھ ۴۱۷ھ ۴۱۶ھ ۴۱۵ھ ۴۱۴ھ ۴۱۳ھ ۴۱۲ھ ۴۱۱ھ ۴۱۰ھ ۴۰۹ھ ۴۰۸ھ ۴۰۷ھ ۴۰۶ھ ۴۰۵ھ ۴۰۴ھ ۴۰۳ھ ۴۰۲ھ ۴۰۱ھ ۴۰۰ھ ۳۹۹ھ ۳۹۸ھ ۳۹۷ھ ۳۹۶ھ ۳۹۵ھ ۳۹۴ھ ۳۹۳ھ ۳۹۲ھ ۳۹۱ھ ۳۹۰ھ ۳۸۹ھ ۳۸۸ھ ۳۸۷ھ ۳۸۶ھ ۳۸۵ھ ۳۸۴ھ ۳۸۳ھ ۳۸۲ھ ۳۸۱ھ ۳۸۰ھ ۳۷۹ھ ۳۷۸ھ ۳۷۷ھ ۳۷۶ھ ۳۷۵ھ ۳۷۴ھ ۳۷۳ھ ۳۷۲ھ ۳۷۱ھ ۳۷۰ھ ۳۶۹ھ ۳۶۸ھ ۳۶۷ھ ۳۶۶ھ ۳۶۵ھ ۳۶۴ھ ۳۶۳ھ ۳۶۲ھ ۳۶۱ھ ۳۶۰ھ ۳۵۹ھ ۳۵۸ھ ۳۵۷ھ ۳۵۶ھ ۳۵۵ھ ۳۵۴ھ ۳۵۳ھ ۳۵۲ھ ۳۵۱ھ ۳۵۰ھ ۳۴۹ھ ۳۴۸ھ ۳۴۷ھ ۳۴۶ھ ۳۴۵ھ ۳۴۴ھ ۳۴۳ھ ۳۴۲ھ ۳۴۱ھ ۳۴۰ھ ۳۳۹ھ ۳۳۸ھ ۳۳۷ھ ۳۳۶ھ ۳۳۵ھ ۳۳۴ھ ۳۳۳ھ ۳۳۲ھ ۳۳۱ھ ۳۳۰ھ ۳۲۹ھ ۳۲۸ھ ۳۲۷ھ ۳۲۶ھ ۳۲۵ھ ۳۲۴ھ ۳۲۳ھ ۳۲۲ھ ۳۲۱ھ ۳۲۰ھ ۳۱۹ھ ۳۱۸ھ ۳۱۷ھ ۳۱۶ھ ۳۱۵ھ ۳۱۴ھ ۳۱۳ھ ۳۱۲ھ ۳۱۱ھ ۳۱۰ھ ۳۰۹ھ ۳۰۸ھ ۳۰۷ھ ۳۰۶ھ ۳۰۵ھ ۳۰۴ھ ۳۰۳ھ ۳۰۲ھ ۳۰۱ھ ۳۰۰ھ ۲۹۹ھ ۲۹۸ھ ۲۹۷ھ ۲۹۶ھ ۲۹۵ھ ۲۹۴ھ ۲۹۳ھ ۲۹۲ھ ۲۹۱ھ ۲۹۰ھ ۲۸۹ھ ۲۸۸ھ ۲۸۷ھ ۲۸۶ھ ۲۸۵ھ ۲۸۴ھ ۲۸۳ھ ۲۸۲ھ ۲۸۱ھ ۲۸۰ھ ۲۷۹ھ ۲۷۸ھ ۲۷۷ھ ۲۷۶ھ ۲۷۵ھ ۲۷۴ھ ۲۷۳ھ ۲۷۲ھ ۲۷۱ھ ۲۷۰ھ ۲۶۹ھ ۲۶۸ھ ۲۶۷ھ ۲۶۶ھ ۲۶۵ھ ۲۶۴ھ ۲۶۳ھ ۲۶۲ھ ۲۶۱ھ ۲۶۰ھ ۲۵۹ھ ۲۵۸ھ ۲۵۷ھ ۲۵۶ھ ۲۵۵ھ ۲۵۴ھ ۲۵۳ھ ۲۵۲ھ ۲۵۱ھ ۲۵۰ھ ۲۴۹ھ ۲۴۸ھ ۲۴۷ھ ۲۴۶ھ ۲۴۵ھ ۲۴۴ھ ۲۴۳ھ ۲۴۲ھ ۲۴۱ھ ۲۴۰ھ ۲۳۹ھ ۲۳۸ھ ۲۳۷ھ ۲۳۶ھ ۲۳۵ھ ۲۳۴ھ ۲۳۳ھ ۲۳۲ھ ۲۳۱ھ ۲۳۰ھ ۲۲۹ھ ۲۲۸ھ ۲۲۷ھ ۲۲۶ھ ۲۲۵ھ ۲۲۴ھ ۲۲۳ھ ۲۲۲ھ ۲۲۱ھ ۲۲۰ھ ۲۱۹ھ ۲۱۸ھ ۲۱۷ھ ۲۱۶ھ ۲۱۵ھ ۲۱۴ھ ۲۱۳ھ ۲۱۲ھ ۲۱۱ھ ۲۱۰ھ ۲۰۹ھ ۲۰۸ھ ۲۰۷ھ ۲۰۶ھ ۲۰۵ھ ۲۰۴ھ ۲۰۳ھ ۲۰۲ھ ۲۰۱ھ ۲۰۰ھ ۱۹۹ھ ۱۹۸ھ ۱۹۷ھ ۱۹۶ھ ۱۹۵ھ ۱۹۴ھ ۱۹۳ھ ۱۹۲ھ ۱۹۱ھ ۱۹۰ھ ۱۸۹ھ ۱۸۸ھ ۱۸۷ھ ۱۸۶ھ ۱۸۵ھ ۱۸۴ھ ۱۸۳ھ ۱۸۲ھ ۱۸۱ھ ۱۸۰ھ ۱۷۹ھ ۱۷۸ھ ۱۷۷ھ ۱۷۶ھ ۱۷۵ھ ۱۷۴ھ ۱۷۳ھ ۱۷۲ھ ۱۷۱ھ ۱۷۰ھ ۱۶۹ھ ۱۶۸ھ ۱۶۷ھ ۱۶۶ھ ۱۶۵ھ ۱۶۴ھ ۱۶۳ھ ۱۶۲ھ ۱۶۱ھ ۱۶۰ھ ۱۵۹ھ ۱۵۸ھ ۱۵۷ھ ۱۵۶ھ ۱۵۵ھ ۱۵۴ھ ۱۵۳ھ ۱۵۲ھ ۱۵۱ھ ۱۵۰ھ ۱۴۹ھ ۱۴۸ھ ۱۴۷ھ ۱۴۶ھ ۱۴۵ھ ۱۴۴ھ ۱۴۳ھ ۱۴۲ھ ۱۴۱ھ ۱۴۰ھ ۱۳۹ھ ۱۳۸ھ ۱۳۷ھ ۱۳۶ھ ۱۳۵ھ ۱۳۴ھ ۱۳۳ھ ۱۳۲ھ ۱۳۱ھ ۱۳۰ھ ۱۲۹ھ ۱۲۸ھ ۱۲۷ھ ۱۲۶ھ ۱۲۵ھ ۱۲۴ھ ۱۲۳ھ ۱۲۲ھ ۱۲۱ھ ۱۲۰ھ ۱۱۹ھ ۱۱۸ھ ۱۱۷ھ ۱۱۶ھ ۱۱۵ھ ۱۱۴ھ ۱۱۳ھ ۱۱۲ھ ۱۱۱ھ ۱۱۰ھ ۱۰۹ھ ۱۰۸ھ ۱۰۷ھ ۱۰۶ھ ۱۰۵ھ ۱۰۴ھ ۱۰۳ھ ۱۰۲ھ ۱۰۱ھ ۱۰۰ھ ۹۹ھ ۹۸ھ ۹۷ھ ۹۶ھ ۹۵ھ ۹۴ھ ۹۳ھ ۹۲ھ ۹۱ھ ۹۰ھ ۸۹ھ ۸۸ھ ۸۷ھ ۸۶ھ ۸۵ھ ۸۴ھ ۸۳ھ

۱۳۶- اگر میت ایک ہی بیوی سے بیٹے اور بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترکہ تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی مر جائے اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک پار تقسیم کر دینا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دوسرے میت کے ورثہ میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترکہ اس کے ورثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے پھر دوسرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے چنے ورثہ کے درمیان تقسیم یا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت کا ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے بیٹا مر گیا اور اس نے بیٹی اور بہن کو چھوڑا تو پہلے میت کا ترکہ بیٹے اور بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ دہورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا پھر بیٹے کا حصہ اس کی بیٹی اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آدھا آدھا ملے گا۔

مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

موریت کا حساب:

۱۳۸- اگر ترکہ کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی ضرورت نہیں، عصبہ بیوی کی فرض، بیوی کی فرض۔

اور اگر ورثہ کئی ہوں تو ترکہ ان کے درمیان تقسیم مساوی ہوگی ہے، اگر وارث اس میں سے نہ حصہ لے گا، جس کا مستحق ہے، ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم کرنے کے لئے امور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- اول: ورثہ مسئلہ میں ان مقررہ حصوں کو جانتا جس کے وہ ذوی القربہ ورثہ مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں

۱۴۰- ۱۴۱- ورثہ مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وہ نقل عدد کیا ہے جس سے بلا کسر یعنی کسی ایک مکمل عدد کو نکالوں میں کئے بغیر تمام ورثہ کے سہام لئے جائیں، اور یہ موجودہ ورثہ کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، اس لئے کہ دیا تو نسبی حصبات ہوں گے یا ذوی القربہ، یہ دونوں میں سے ہوں گے، اگر صرف عصبہ ہوں تو اس کے افراد کا عدد اصل مسئلہ مانا جائے گا، اور ترکہ ان افراد کے عدد کے حساب سے ان پر تقسیم کیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین حقیقی یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترکہ کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں اور اس کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بن گئی ہو تو ہر مرد کو دہورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترکہ کو ان کے افراد کے عدد پر تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً بیٹوں اور تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، بیٹے کو دو، ساتواں، اور بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اور تین حقیقی بیٹی، اور چار حقیقی بہنیں ہوں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بھائی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۴۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ والا وارث) نسبی حصبات کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ درجہ نہیں ہوتے (نصف، ربع، ثلث، شیش، سہم، اور سدس) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے خارج نہیں۔

۱۳۲- اگر مختلف ذوی القرض اکیلے یا سبھی عصبات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر ہاں ہیں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور، تنقید سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کی بھی مسئلہ میں ابتدا، اسات اہل سے خارج نہیں، وہ اسات اہل یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۸، ۱۲، ۲۳۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں غول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اہل او سے خارج ہو جائے گا، ان اہل او میں سے شروع کے پانچ اہل او عمومی کسور جو فرض پر ولایت کرتے ہیں، کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۲) نروض کی نوع ثانی یعنی ٹین (۲) ٹکٹ (۲) سدس (۱/۶) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

نروض کی نوع اول (نصف ۲، ربع ۱/۴ اور ثمن ۱/۸) اور عدد (۲۴) نروض کی مذکورہ نوع ثانی کے ساتھ ۱/۸ کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو درہٹ کے مسائل کی اصل، متبادر ماسبق سے بے نیاز کرتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت دیا دے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا علم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین ورثاء میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا علم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دینے سے حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ٹکٹ ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو ورثہ ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سهام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القرض کو الگ کرنے کے بعد اصل مسئلہ سے باقی بچے، چنانچہ اگر ورثاء میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔

۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جاننا، اور اس کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو، وہ ہوتا ہے شطیکہ حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً شوہر بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا شوہر کے سے ایک حصہ بیٹی کے سے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار کا جاننا، اور یہی ترک کا نتیجہ مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے بعد وراثت میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے علم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حالت سے خالی نہیں:

الف۔ مجموعی سهام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادل (عدل والا، برابری والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ بلا کم و بیش لے رہا ہے، مثلاً اگر مسئلہ میں شوہر اور حقیقی بہن ہوں۔

ب۔ ذوی القرض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ غول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور حقیقی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ج۔ ذوی القرض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو، اور کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القرض کے حصوں کو دیے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت نہا جائے گا کہ مسئلہ میں رو ہے۔

ابتدائی دونوں امور (غول اور رد) کا بیان ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص لقاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے فرائض کے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک اتفاقی ہیں، اور کچھ مختلف فیہ۔
۱۳۷- ول بشارک، جس پر یہ حجر یہ اور یہ۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں ماں شریک دو بھائی، یا ماں شریک دو بہنیں، یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ دو حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، اور ابی بن کعب کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور ٹکٹ (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم یا جائے گا، نیز عورت کے حصے میں برابر ہی ہوگی۔

یہی شریعہ، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے ۲۰۰ روپیہ میں: انکم شرکت ہے، حضرت ابی مسعود سے ۲۰۰ روپیہ میں: انکم عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اور اسی طرح اس کو ہمارے حجر یہ اور یہ بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمر سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو یہاں سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمر نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا۔ ان سے عرض کیا یا ک پلے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلہ کے مطابق تھا، اور یہ ہمارے اس فیصلہ کے مطابق ہے۔

صاحب مہبوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: "وہ یعنی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا اشتقاق، قرب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو پیر ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس ریاقتی "ترتیب کی وجہ سے اگر وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم و راجح محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصبہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور عصبہات کا اشتقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔"

تاکلین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ فریقین کے درمیان ٹکٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹- شرکت کے حق میں اس کے بعض لائل حسب ذیل ہیں:

ہیں: گر ماں و باپ سے کوئی بیٹا یا بیٹی ہو تو ماں کی ترہیت کی وجہ سے شریک ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کا عصبہ ہونا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی ہر چہ ولی شریک ہوگا۔

۱۴۹: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن «ماں شریک بھائی بہن» دونوں جمع ہیں۔ اور دوسرے کے بل ہیں۔ سب ماں شریک بھائی بہن و ارث میں تو حقیقی بھائی بہن بھی و ارث ہوں گے۔ جیسا کہ اہل مسئلہ میں شوم نہ ہوتا۔

سوم: ارث کی بنیاد یہ ہے کہ اقویٰ کو اضعف پر مقدم کیا جائے۔ اور اقویٰ کا کم سے کم حل یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ اقویٰ، اضعف کی وجہ سے ساتھ ہو جائے۔ و حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے تائید کا استدلال جن دلائل سے ہے ان میں سے بعض یہ ہیں: «اول فرمان باری ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُوهُنَّ بِؤْرَثَ مَعَهُ أُولَاؤُا وَلَهُ أَمْرٌ لِّلْكُلِّ فَوَاحٍ مِّنْهُمَا الشُّرُكُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُنَّ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (۲)» (میراث میں اگرچہ مرد و عورت یا عورت و عورت کے نہ اصل ہوں نیز «ماں» کے یک بھائی یا یک بہن ہوں، تو ان میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ یک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، اسی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی و سعید بن ابی وقاص کی ترائی: «وَلَهُ اخٌ لِوَأَخْتٍ مِّنْ أَمَةٍ» سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت «وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً وَهَلَا وَنَسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثٰی» (۳) (اور اگر وہ ارث چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت «إِخْوَةً» سے مراد ماں شریک بھائیوں کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے۔ لیکن تائید شریک مرد و عورت میں مساوت کرتے ہیں، اور یہ آیت کے خلاف ہے۔

۱۵۱: «ماں بی: "الْحَقُّوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلَا وَلِيَّ دَجَلٌ ذَكَرُ" (۴)» (ذوی الفرائض یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے، وہ قریب کے مرد و عورت (ارکا ہے) مریضہ والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ ذوی الفرائض میں سے ہیں۔ لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی یک ہو، بہت سے حقیقی بھائی ہوں تو اس پر جماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ، «باقی بھائیوں کے سے ٹکٹ (تہائی) ہے۔ جب ماں کی «ماں» میں ایک کو حقیقی بھائیوں پر اس قدر ترجیح ہے تو یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں کی «ماں» سے وہ حقیقی بھائیوں کو ساتھ کر دیں۔

(۱) سورہ نساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریک بخاری نمبر ۵۱۷۱ میں آئی ہے

(۳) تفسیر بیہقی ۲۳۱-۲۳۸

(۴) سورہ نساء ۷۶

غزوین یا غریبتین یا غریبتین یا غریبتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔ ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔

پہلے مسئلہ میں اگر مرد کا انتقال ہے کہ شوہر کے لئے ترکہ کا نصف ورثہ کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

اگر شوہر نے مسئلہ میں بیوی کے لئے چوتھائی ورثہ کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر، عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، ضروری ہے کہ زہدیت (میں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھی بیہوشی یا باپ ٹریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ اگر ایک درجے کے مرد، عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے ساتھ ہوگا، لہذا شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترکہ کا ٹکٹ دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا دو گنا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض نہیں ہونا چاہئے کہ اگر مردوں میں بیٹے کے ساتھ جمع ہوں تو دونوں برابر ہوتے ہیں، یہ نکتہ بقاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی منیا، پر کسی فرض سے اس کا دنا اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں ٹریک بیہوشی، مرد، عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں تباہی ہے۔

اس میں رضی اللہ عنہما سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں حصوں میں مکمل ٹکٹ ملے گا، ان کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وورثۃ ابیہ فلائمہ الثلث" (۱) اور فرمان نبوی: "الحقوا

الفرانضی (۱) (ذوہی القرض یعنی حصے والوں کوں کا حصہ ۱۰۰، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مراد شہداء (یعنی عصبہ) کا ہے)۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوہی القرض کے بعد باقی ان کا ہوگا صاحب مفتی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب القرض ان میں نے اس سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی موجب ہے اگر صبیہ برام کا اس کے خلاف اثبات نہ ہوتا۔

۱۵۲- اس میں مسلوں میں اگر باپ کی جگہ "ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

ابن کوفہ نے ہی کو شہداء، اعلیٰ مسئلہ میں حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے: ۱۰۰ کے ساتھ بھی ماں کے سے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے داد کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں ارشاد باری: "فلائمہ الثلث" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح دینا لازم نہ آئے، حالانکہ دونوں قرب میں برابر ہیں۔ البتہ ان کے حق میں انہوں نے آیت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے، وورثۃ ابیہ فلائمہ الثلث، یہ نکتہ ماں اور "قرب میں برابر نہیں ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غریبتین" اس سے کہتے ہیں کہ یہ پتی شہادت کی وجہ سے روشن سار کی طرح تھا، "غریبتین" اس سے کہتے ہیں کہ رجس میں سے ہر ایک فرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور والدین مردانہ کی طرح ہیں جو رجس کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ پیتے ہیں،

(۱) حدیث کی تخریج بخیرہ غمرہ کے حاشیہ میں کی جاتی ہے۔

رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں۔ اس لئے کنجائے شعی سے پوچھ تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اتفاق ہے، اور اگر اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر لیا جائے تو "مسند نبوی" ہو جائے گا۔

مرآۃ النبی:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چھ متذقی (مختلف جہات کی) نہیں اور شوم اس صورت میں شوم کے لئے نصف حقیقی دونوں بہنوں کے سے ٹکٹین، (دو تہائی) ماں شریک دو بہنوں کے سے ٹکٹ، اور باپ شریک نہیں ساتھ ہیں، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کا مول نو آئے گا، اس کو "مر" یا "پ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مروان بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "مر" اس لئے کہتے ہیں کہ دو لوگوں میں مشہور تھا۔

تحریر:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برادر درجے کی تین جدات، جد، اور تین متفرق نہیں (یعنی مختلف جدات کی) حضرت ابو بکر، مر بن عباس نے کہا: جدات کے لئے سدس اور باقی جد خلیفے، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور بخاری سے صحیح بخاری، حضرت علی اور بن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے سے ٹکٹین، (دو تہائی) کی تکمیل کی خاطر سدس (چھٹا)، جدات کے سے سدس، اور جد کے سے سدس۔ حضرت ابن عباس سے ایک شاذ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سدس اور باقی جد کے لئے، زید نے کہا: جدات کے لئے سدس، اور باقی جد حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو باقی ہے وہ حقیقی بہن کو لوائے گی، اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح بخاری سے ہوگی، اور منقح ہو کر چھتیس سے ہوگا، جدات کے لئے چھ حقیقی بہن کے

اور "فرحیں" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرض میں انوکھے ہیں، اور "عمرتیں" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے سب سے پہلے اس دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ٹکٹ باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۱-۲) کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے چھوڑنا تھا، مین بغیر تفصیل کے، اس لئے ان دونوں کو الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقاء (شکاف و ل):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں دو بہن اس کو "مر" یا "پ" اس لئے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہائی اور باقی ۱۰۰ کے سے ہے، حضرت زید نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، بہن کے لئے نصف اور باقی دو اک کے لئے ہے، اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے سے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آٹھ آٹھ ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دادا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمانؓ نے تباہی اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے سے ٹکٹ، اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے درمیان آٹھ آٹھ ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقاء" (شکاف و ل) پڑا، اور اس مسئلہ کو "مثلث عثمان"، مربعہ دین مسعود، "ثمنہ شعی" (۱-۲) سر جیہ ص ۳۲۲، ۳۳۳، ادب المفرد ۵۵۵، الشرح الکبیر ۴/۱۱۵، ۱۱۶، طبع دار الفکر، اتحاد مع الشریعہ ۱/۵۵۔

۱۔ ارجاف ۱-۲

ہوگا: دو ٹریوں کے سے دو شٹ (دو تہائی)، اور والدین کے لئے
سدر سدر، پھر ٹریک میں جس کا، تقال ہو اس کے دروازے میں
بہن، جد صحیح (وہ) جد و صحیح (وہی) ہو تو جد کے لئے سدر اور
بقیہ جد کے سے ہوگا اور بہن ساتھ ہے، یہ حضرت ابو بکر کے قول کے
مطابق ہے حضرت زید نے نماز جد کے لئے سدر اور بقیہ بہن اور
وہ کے درمیان میں حصوب میں تقسیم ہوگا اور مناعی کی تصحیح ہوگی۔ اور
ٹریکلی میت گورت ہو تو مرنے والی میں نے: بہن، جد و صحیح (مالی)
اور جد فاسد (مانا) چنوز تو جد کے لئے سدر، بہن کے لئے نصف،
اور بقیہ بہن وہ وہی ہوگا، اور جد فاسد بالاجماع ساتھ ہے،
"الاختیار شرح مختار" میں اسی طرح ہے (۱)۔

ارجاف

تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق
بہن خرموں کے چھیننے نے، "رفقوں کے تڑپ رہی ہوئی ہے، یہ تکہ
اس کی وجہ سے لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان
رہنے کے لئے غصہ کی تلاش اور جھوٹی، بے ہودہ باتوں کی اشاعت
کے معہم میں ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- خدیل:

۲- خدیل: لوگوں کو جنگ سے روکا، اور جنگ کے سے نکلنے سے
لغز پیدا کرنا، مثلاً یہ کہتا: وقت سخت گرمی کا ہے، سخت مشقت
ہے، وغیرہ، لہذا خدیل: لوگوں کو جنگ کے سے تارود ہونے سے
روکنا، اور ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پھیلانا ہے، اس اعتبار
سے "ارجاف" "خدیل" سے عام ہے (۳)۔



(۱) لسان العرب: ۵/۵۸۳ (رجح)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲۳۵/۱۳ طبع دارالکتب، تفسیر سورۃ الزاب آیت ۶۰، ۶۱، ۶۲
المجلد علی شرح المصباح ۹۵/۳ طبع دارالاحیاء التراث العربی بیروت، مغنی
۲۵۱/۸ طبع مکتبۃ المریض۔

(۳) لسان العرب: ۵/۵۸۳ (تحدیل)، احکام القرآن للجصاص ۵۸/۳

۱. رجاف ۲-۵

— ۱۰۰ —

۳۴۔ شاعت کا غوی معنی: ظہار ہے اور اصطلاح میں ایسی خبروں
 و شہادتوں کو چھپایا جاتا ہے، چونکہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور ان سے
 حدیث میں ہے: ”ایما دجل اشاع علی دجل عودہ لوشیمہ
 بیہا“ (جس نے کسی کی پروردگاری کی تاک اس پر عیب
 لگے)۔

جمالِ حکم، وبحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرام ہے، اس کو چھوڑنا واجب ہے، کیونکہ اس میں مسکنوں کی ایذا رسانی ہے، اور ارجاف کرنے والا مستحق تعزیر ہے (۲) ابراہان باری ہے: "لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَدِيْنَةِ لَنُغْرِيْكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْكَ فِيْهَا اِلَّا قَلِيْلًا مَّلْعُوْنِيْنَ اِيْمَا نَقِمُوْا اٰحَدُوْا وَاَقْتُلُوْا فَتَقْتُلُوْا" (۳) اگر منافقین اور وہ لوگ باز نہ آئیں جن کے دلوں میں رُک ہے اور جو مدینہ میں اتوا ہیں اڑایا کرتے ہیں تو ہم ضرور آپ کو ان پر مسلط کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بس قدرے قلیل رہنے پا میں گے اور وہ بھی پھینکا پر پڑے ہوئے جہاں سے بھی مل گئے پھرنے لگے اور ان کے ٹکڑے اڑا دیئے گئے۔

ترتیبی نے کہا: ”لغویسک بہیم“ یعنی ہم آپ کو ان پر مسلط کرویں گے، اور آپ ان کا صفایا کرویں گے (۴)۔

حضور علیہ السلام کو اطلاع ملی کہ کچھ منافقین لوگوں کو غزوہٴ تبوک میں

() سنہ ۱۹۷۱ء (۱۹۷۱ء)

(٢) نظام القرآن للجوامع ٢٥٨/٣ طبع المطبعة الميمنية المحررة، عدة أبواب
الطبعة الأولى ٨٢٠ طبع في ١٣٠٢ هـ

(۳) سورة الزلزال ۹۰، ۹۱۔

(۴) تقسیم ۴۷/۴۸

جانے سے روک رہے ہیں، تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ کو چند سحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جا کر ان کے گھروں کو جاؤ، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵۔ نام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر چیلانے والے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرماں باری ہے:

”وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِلِينَ. لَوْ خَرَجُوا فَرَكْتُمْ مَالَكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أَلَّفُوا بَيْنَ كُنُفَيْهِمْ لَآتَوُكُم مِّنْ فَتَنِ اللَّهِ“ (۳) (یعنی اللہ نے ان کے جانے کو پسند ہی نہ کیا اسی لئے انہیں جہاد سے روک دیا اور کہہ دیا گیا کہ بیٹھے رہنے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر چلتے تو تمہارے درمیان فتنے مچاتے یعنی تمہارے درمیان فتنہ برپا کر دیتی تھی۔)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر پھیلاتے ہو تو جہنم کے ساتھ چلا جائے تو اس کی
نہایت سے اس کے لئے جہنم میں لگایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں
سے اس کو عظیمہ کے طور پر دیا جائے گا (۲)۔

مفتیوں نے ارجاف کے احکام ”کتاب الجہاد“ اور مال غنیمت کی تقسیم میں برائے ہیں۔

(۱) مبین حکام میں ۲۱۰ طبع المطبعہ انجمنیہ، اس حدیث کو ذہن ہشام سے
اسیرۃ (۲/۵۵ طبع مصطفیٰ الجلیلی) میں روایت کیا ہے۔

(۲) حاشیہ کیوں ۳۱۴، انجی ۳۵/۸ طبع ملتہ: ابراہیم الخویجہ۔

(۳) ۱۶۷۷

(۴) انجمنی ۱۸/۵ سماعتہٴ المجلس علی شرح الصحاح ۹۵، حاشیہ کلیدی ۹۳۔

أرحام ۱-۲

فقہاء کی زبان میں لأرحام اور ۱۰۰ کی لأرحام دونوں کا معنی یک ہے (۱)۔

۲- رحم کی دہمیں تین:

رحم حرم (دو رشتہ جس میں نکاح حرام ہے) رحم غیر حرم (دو رشتہ جس میں نکاح حرام نہیں ہے)۔

رحم حرم (نکاح کی حرمت والے رشتہ) کا ضابطہ: یہ وہ شخص جن کے درمیان نسبی قرابت ہو کہ اگر اس میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے تو اس کا عیس میں نکاح ناجائز ہو، مثلاً، باپ، مائیں، بیٹیاں، بہنیں، عمو، (دادا، ماما)، جدات (دادی، مائی)، سرچہ اور کے ہوں، (دادا اور ان کی اولاد) (خوہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں) سرچہ بیٹیاں ہوں، چچا، چچا بھیاں، ماموں، خالہ، ورنہ کے علاوہ جو لوگ رشتہ دار ہیں اس میں "حرمت" (نکاح کی حرمت) میں، مثلاً، چچا کی بیٹیاں، چچا بھئی کی بیٹیاں، ماموں کی بیٹیاں، خالہ کی بیٹیاں (۲)۔

شرعی حکم:

رشتہ داروں کے ساتھ بہت سے احکام و سنت ہیں، جو تعلقات کے اعتبار سے مختلف ہیں اور وہ یہ ہیں:

صلہ رحمی:

۳- صلہ: ایسا فعل جس کی وجہ سے انسان کو صلہ رحمی کرنے والا (رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا) قرار دیا جائے، اس خبر

أرحام

تعریف:

۱- أرحام: رحم کی جمع ہے ۱۰۰ رحم رحم رحم: بچہ اپنی کو کہتے ہیں، اور یہ لفظ قرابت کے معنی میں ہے، "العہد" میں ہے: "بہما رحم یعنی ال کے درمیان نزدیکی قرابت ہے، اور ابن اثیر نے کہا کہ ذو الرحم قارب اور رشتہ دار ہیں (۱)۔ رحم: واحد و جمع ہر ایک کے لئے استعمال ہوتا ہے (۲)۔

۲- ہذا فیض کو چھوڑ کر تمام فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جائے تو اس سے مراد رشتہ دار ہوتے ہیں (۳)۔ البتہ بعض علماء کی بیانات میں أرحام مراد قارب کے درمیان عموم خاص مطلق کی نسبت بتائی گئی ہے، مثلاً، حنابلہ کے یہاں اگر قرابت پر متفق ہو تو اس میں ماں کی قرابت، مثل نہیں، جب کہ اگر ۱۰۰ کی لأرحام پر متفق ہو تو اس میں، دونوں طرف (ماں، باپ) کے قرابت، اور اول ہوں گے (۴)۔ حالانکہ ہذا فیض کے یہاں ۱۰۰ کی لأرحام خاص ہیں، ان سے مراد ماں کے نزدیک دو رشتہ دار ہوتے ہیں جو وہی اشخاص ہیں، مصداقہ میں سے نہ ہوں، مرد یا عورت (۵)۔

(۱) التہذیب لاسن الفجر۔

(۲) شرح المروغی ص ۵۲۔

(۳) فتاویٰ ۵۸۹ ص ۱۵، شرح مسر ابیہ ص ۱۵، الخرش ۱۷۶ ص ۱، کلیۃ الطالب المروغی ص ۳۹، بحیرۃ علی الخطیب ص ۳۳، ادب التائض ص ۱۵۲۔

(۴) مطالب اولیٰ ص ۳۹ ص ۶۰ ص ۶۰۔

(۵) شرح مسر ابیہ ص ۱۵، بحیرۃ علی الخطیب ص ۳۳، ادب التائض ص ۱۵۲۔

(۱) البحر الرائق ص ۵۰۸، ابن ماجہ ص ۳۹۵، شرح مسر ابیہ ص ۵۲، التاج وکلیل ص ۷۳ ص ۷۳، المرقی علی شرح المروغی ص ۵۲۔

(۲) البدیع ص ۱۲۲، الفروق ص ۳۷، کلیۃ الادب المروغی ص ۳۳۹، شرح المروغی ص ۱۱۰، وادب الشریعہ ص ۵۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۹ ص ۲۹، الفتاویٰ البندیدہ ص ۷۲ ص ۷۲۔

(۳) کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

صلہ رحمی: احسن سلوک کے درجات:

۸- متباہ، خفیہ اور شافیہ کی رائے ہے کہ اکابر کے اعتبار سے صدرِ احسان کے درجات متعاقب ہیں، چنانچہ والدیں کے ساتھ صدرِ احسان بہ نسبت دیگر محرم رشتہ داروں کے ہم ہے اور محرم رشتہ داروں کے ساتھ صدرِ احسان دیگر رشتہ داروں کی بہ نسبت ہم ہے۔

صدقہ احسان سے مراد یہ نہیں کہ اگر وہ حسب کریں تو تم بھی احسان کرنا، یہ نکتہ یہ تو بدلہ ہو یا صدقہ احسان تو یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے ساتھ قطع رحمی کریں تو بھی تم ان کے ساتھ صلہ و احسان کرنا۔ (۲)۔ چنانچہ بخاری وغیرہ میں یہ روایت ہے: ”لجس الواصل بالمکافی ولكن الواصل الذی اذا قطعت رحمہ وصیہا“ (۳) (ماطہ جوڑنے والا وہ نہیں ہے جو احسان کے بدلہ احسان کرے بلکہ ماطہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب اس کا کوئی رشتہ دار اس سے ماطہ توڑ دے تو وہ جوڑے)۔

صلوہ احسان کا طریقہ؟

۹- صدر مچی چند امور سے ہوتی ہے مثلاً:

الانکات، تعامن بھ، ریات پوری کرنا، مرسم کرنا، اس سے کہ
فرمان جی ہے: ”بلو! ارحامکم ولو بالسلام“ (چنے ماطوب
کو تر رحمہ) یعنی ان کی رعایت کرو، اگرچہ سلام کے ذریعہ ہو (۴)۔

ختمِ فوہم کے باوجود صلہ رحمی اور حسن سلوک:

۷۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مسلمان بیٹے کا پتہ کافر والدین کے ساتھ صلہ رحمی اور حسن سلوک مطلوب ہے (۲)۔ البتہ ہم نے ہنر رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی، حسن سلوک، مسلمان سے مضبوط نہیں اس سے کہ فرماں باری ہے: "لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يؤذون من حاد الله ورسوله" (۳) (جو لوگ اللہ و پریم شریعت پر ایمان رکھتے ہیں آپ انہیں نہ پائیں گے کہ وہ یہاں سے ہٹتی رہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہیں)۔ اور والدین کی تخصیص کی دلیل فرمان باری ہے "وَابْنُ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا تَيْسَّرُ لَكَ بِهِ عَلَيْهِ فَلَا نَظْمُهَا وَصَاحِبُهَا لِي إِلَيْنَا مَعْرُوفًا" (۴) (اور اگر وہ دونوں تجھ پر اس کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کئے جانا)۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، اور حنبلیہ کی رائے یہی ہے (۵)۔ یمن سرحدی نے محسن بن مہدی سے صلہ و احسان میں کافر و مسلم کے درمیان مساوات کو غل کہا ہے۔

() ابن ماجہ ۵۱۳، الترمذی علی الحدیث ۴۰۵۳، الفوائد الدینی
۸۵۳، کتاب الطالب المانی ۳۳۹، کتاب الترمذی ۵۰۷،
تجربہ ۳۳۹۔

(۲) المرقی ۱۳۵، المرقی ۱۳۴، داب اشعیدہ ۸۷، حبیہ الخالیہ
۳۸، جہد القاری ۳۳، ۳۷۔

(۳۲) سورة مائدة / ۵۲ -

(۴) سورہ بقرہ، ۱۵۰۔

۱۵۸) خطاطی علی محمد ۲۰۵۳، انوار الہدوی ۲۸۶۳، البحر علی الخلیف
۲۲۵۳، سبک الخطین ۲۸۶۳، اشی ۳۳۳۳، لادب اشعر ۲۸۶۳

(۱) ابن ماجه ۵/۲۳۳، مؤلفه ۲/۲۴۳.

(۲) ابن طبرین، ص ۲۳۳، مکتبہ المطالب العرفانی، ۳۳۹، ج ۱، ص ۴۷۲، فتاویٰ ابن تیمیہ، ۵۰، ص ۳۲۹.

(۳) حضرت انسؓ الواصل بالمکافئ...ؓ کی روایت بخاری (مع امری ۱۰/۲۲۳ طبع انتقادی) اور ابوداؤد (عون المعبود ۱۴/۱۱ طبع المصنف الاسلامیہ دہلی) کے بروایت عبداللہ بن عمرؓ ہے۔

(۳) حدیث ”یکوا لواحکم ولو بالسلام“ کی روایت بخاری و طبرانی سے کی
جیسا کہ مجمع الزوائد (۸/۱۵۲ طبع قدسی) میں ہے، و سخاوی نے التمام

وہ ابو الخطاب کے نزدیک محض سلام کر لینا کافی نہیں (۱)۔

جیسے کہ جو رشتہ دار غائب (دور) ہو اس کے حق میں صلہ رحمی خط و کتابت سے ہوتی ہے، اس کی حقیقت مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے، لیکن یہ حکم والدین کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا ہے، والدین کو گرامے و رطمے کا مطالبہ کریں تو صرف خط و کتابت کافی نہیں (۲)۔

اسی طرح اقارب پر مال شریف مساکین کے ساتھ صلہ رحمی بھی جائز ہے اس سے کہ فرما رہی ہے: "الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصله" (۳) (مسکین پر صدقہ، صرف صدقہ ہے جب کہ رشتہ دار پر صدقہ صدقہ، و صلہ رحمی وہی ہے)۔

مستفیہ و رثامعیہ کی خاموشی مبارک سے معلوم ہوتا ہے کہ غرامہ و رطمہ حاجت مند رشتہ دار سے ملاقات کرے یا اکتفا کرے تو یہ اس کی طرف سے صلہ رحمی نہیں، اگر وہ اس کے پاس پہنچ کر سکتا ہو (۴) صلہ رحمی کے تحت ہر طرح کا احسان، عمل ہے جس سے صلہ رحمی ہو (۵)۔

- = اسی میں کہہ اس کے طریق و ایک دوسرے سے تقویٰ حاصل ہے
- (۱) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، کلیۃ الطالب الربانی ۳۹۲، نہایت لکھناج ۱۶۷، فادب الشریعہ ۵۰۷، الفواکد الدروانی ۸۶/۲
- (۲) اخطاوی علی الدر ۲۰۶، الفواکد الدروانی ۸۶، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹
- (۳) حدیث "الصدقة على المسكين... یعنی بروایت ترمذی (۳۸۳ طبع مصطفیٰ لجنہ) نے کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے، نیز امام احمد (۳۷۷ طبع البیروتیہ) اور حاکم (۲۰۷ طبع حیدرآباد دکن) نے بروایت کمال بن حاکم کہا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے
- (۴) اخطاوی علی الدر ۲۰۵، الفواکد الدروانی ۸۵، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی المسیح ۵۹۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹، مسیح مع شرح الکبیر ۵۰۵، کتاب القناع ۲۵۲
- (۵) شرح رمضانی علی ۸۶، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، من طبعین ۵۷۳

صلہ رحمی کی شریعت کی حکمت:

۱۰- صلہ رحمی میں بڑی حکمتیں ہیں، ان کی اہمیت کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے: "من سوره فی یسط له ردقہ او یسأ له فی اثره فلیصل رحمه" (۱) (جس شخص کو اس بات سے خوش ہو کہ اس کا رزق بڑھے اور اس کی عمر بڑھو تو وہ صلہ رحمی کرے)۔ من جملہ اور بہت سے فوائد کے جن کی طرف فقہاء نے اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رضا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلہ رحمی اور رشتہ داروں کو خوش کرنے کا حکم دیا ہے۔

نیز مرد و عورت (انسانی نگار اور اہل صفات) میں اضافہ اور مرنے کے بعد ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، چونکہ اس کی موت کے بعد جب اس کے اسامات کو لوگ یاد کریں گے تو اس کے سے دعا میں کریں گے (۲)۔

قطع رحمی (رشتہ کا توڑنا):

۱۱- شافعیہ میں سے دن جہنمی نے قطع رحمی کی صورتوں کا ذکر کیا ہے، اور مالکیہ میں سے صاحب تہذیب الفرق نے ان سے موافقت کی ہے۔

ابن جر نے اس سلسلہ میں ۱۰ راویں ذکر کی ہیں:

اہل رشتہ داروں کے ساتھ بد سلوکی۔

۱۰۰: ایسا کام جو حسن سلوک کے ترک تک پہنچ جائے، ابد ر

- (۱) حدیث "من سوره فی یسط له... مسلم (۹۸۲ طبع عیسیٰ لجنہ) نے بروایت اس کی ہے نیز بخاری (فتح الباری ۳۱۵/۱۰ طبع استنبط) نے بروایت اس کے ساتھ قریب انکی الفاظ میں کی ہے
- (۲) ابن ماجہ ۵/۲۷، کلیۃ الطالب الربانی ۳۳۹، حاشیہ الجمل علی الدر ۲۰۶، البحر علی الخطیب ۲۳۰، حاشیہ البیروتی ۳۹۹، الفرق لقرنی ۱۲۷، الفواکد الدروانی ۷۶/۲

وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَهُمُ النَّعْمَةُ وَلَهُمْ سُوءُ
الْعَذَابِ" (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لیے اللہ نے جوڑے
رہنے کا حکم دیا ہے اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں انہوں پر عنت
ہوئی اور ان کے لیے اس جہاں میں ثوابی (عی) ہے۔)

میت کے لیے ضروری امور میں رشتہ و روہ کو مقدم کرنا:
۱۳- اعتقاد کی رو سے یہ ہے کہ میت کے لیے ضروری چیزیں ہیں مثلاً
خسلس، نماز جنازہ اور تدفین میں اقارب کو مقدم کرنا جائز ہے گا، البتہ بعض
فتاویٰ رشتہ داروں پر زمین کو مقدم کرتے ہیں، اور بعض فقہاء ان پر
بھی (موتی جس کے لیے میت کی عی ہو) کو مقدم کرتے ہیں (۲)۔
میت کی نماز جنازہ، خسلس اور تدفین میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ
کے تحت کلی احکام فتاویٰ اصطلاح: "بنیاد" میں ذکر کرتے ہیں۔

اقارب کے لیے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ دار کو ہبہ کرے، اور رشتہ دار کے اس پر قبضہ
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو دولا کے بدلہ کو مہر
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ اگر کو مہر کرنے
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

الف۔ رجوع ممنوع ہے، یہی حنفیہ کا قول اور امام احمد کی ایک
روایت ہے (۳)، اس لیے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: "إِذَا

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۔

(۲) دیکھئے الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶، مسند ابی یوسف ۲/۲۱۲، مفتی لکناؤی ۲/۳۹۹، کشکول الفتاویٰ ۳/۵۸۲۔

(۳) البحر ۲/۳۰۷، فتاویٰ علی الہدیہ ۳/۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۸۲، انہی مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

یک مکلف (عائق بالغ) شخص اپنے رشتہ دار کے ساتھ اپنی ساری
صدر جمعی و حساب کو بغیر کسی شرطی مقرر کے تمام روئے و اس کو قطع جمعی
کرنے والا کہنا صحیح ہے، بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے مباد
بہر و شمار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صدر حساب کی روایت کے تحت سے مزارک الگ ہے، ثانیہ مالکیہ
نے ترک، ثالث کے مزار کی تحدید سے مزار کے ساتھ کی ہے، جس کی
بنیاد پر ہمارے جمعہ چھوڑی جاتے، وہوں میں قدر رشتہ تک یہ ہے کہ ہوں فرض
میں ہیں، اور اس کا چھوڑنا سناؤ بہر وہ ہے، اگر وہ مالی طور پر صدر احسان کرنا
تھا، اور اپنی سخت ضرورت یا مال ختم ہونے یا اجاب شریعت میں غیر رشتہ دار کو
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ مزار مانا جائے گا (۲)۔
در خط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتبر پیغام نہ ملے (۳)۔
مالکیہ کے یہاں ایک مزار کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال، اور رشتہ دار
اپنے فقیر رشتہ دار سے کچھ سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر
رشتہ دار کے ذمہ صدر جمعی واجب نہیں ہے (۴)۔

قطع جمعی کا حکم:

۱۲- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرام
ہے (۵)، اس لیے کہ فرمان باری ہے: "وَالَّذِينَ يَقْطَعُونَ عِيْدَ
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ

(۱) الرواج ۲/۸۷، تہذیب الفروق ۱/۵۹۱، تحفہ المحتاج ۲/۳۰۸۔

(۲) الرواج ۲/۹۴، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات،
الخطاوی علی الدر ۳/۳۰۵۔

(۳) الرواج ۲/۸۰، الفتاویٰ الدواہی ۳/۸۶، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰۔

(۴) الفتاویٰ علی الدر ۳/۸۶۔

(۵) صحیحہ ابی یوسف ۲/۳۰۷، الفتاویٰ الدواہی ۳/۸۶، حاشیہ ابی یوسف علی شرح
ابن ماجہ ۳/۳۰۷، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، الرواج ۲/۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ
۳/۳۰۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۸۲۔

أَرْحَامُ ١٥

صدر جمعی کے طور پر آیا ہو، اور اگر اس طرح کی کوئی نوعیت ہو تو رجوع
کتابت ہے (۱)۔

باپ کے بارے میں امام احمد کا خاہر مذہب مالک کی طرح ہے، اور ماں کے بارے میں شری کے حکام کا خاہر بھی یہی ہے، بین امام احمد سے سرفہرما یہ مقول ہے کہ ماں کے سے ربوہ درست نہیں ہے (۲)۔ نفسِ عکرم اور استثنائی احکام میں کچھ تفصیلات ہیں، جن کے لئے اصطلاح: "بیہ" سے ربوہ یا جاوے۔

اقارب کے لیے رشتہ:

۱۵۔ فرض کی اصطلاح میں رحم: ہر وہ رشتہ دار ہے جو ذوی
اقرض یا مصبات میں سے نہ ہو (۳)۔ ذوی لاءِ رحام اس وقت
وارث ہوتے ہیں جب کوئی عصبہ یا ذی فرض نہ ہو جس پر رد ہو سکے،
اتبہ اور تنابہ کے یہاں ذوی لاءِ رحام بیت المال سے مقدم ہیں،
متاثرین مالکہ اور شافعیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اگر بیت المال منظم
نہ ہو (۳)۔

ذوقی لاءِ رَحَام کو وارث بنانے میں علماء کے ہمشیر رند اسب ہیں:

مذہب اہل تفریل، مذہب اہل قرابت، ایک تیسرا مذہب اہل رحم کے

مام سے ہے، یسین فقہاء نے اس کو چھوڑ دیا ہے، ذوقی لاءِ رَحَام کی

توریت کی رعیت اصطلاح ”ارث“ میں ذکر کی جا چکی ہے (۵)۔

(۱) بھڑکھا مک، ۲، ۳۱۷، اربوٹی اور ٹھٹھی کے سرے پریم کے تعلق سے ممنوع کیا ہے (اربوٹی میں ۳۳۱ ٹھٹھی میں ۱۱۳، ۱۱۴)۔

(۲) انصاف مع الشرح ۴/۲۴۱، ۲۴۲.

(۳) شرح المبرہینہ، ۲۱۵، لشرح المبرہینہ، ۳۰، الدوسقی، ۶۸، ۲۶۸۔

(۳) حاشیہ الجمل علی الصحیح ۳۰۰، البحر فی علی الخلیف ۳۰۳، کشف القناع

۳۸۳ الفیاض ۱۵۲، شرح المسراپہ ص ۵۲، الحدیث علی

العدد ٦٨ سنة النشر الأخير ١٣٥٠ هـ

(۵) الجبیری علی الخطیب ص ۳۳، الطب الفاضل ۲/۱۵۷، المدنی علی

الدوي ٢٨٢٠ شرح المختار ٢٢٠

کانت الہیۃ لہی رحم محرم لم یوجع فیہا" (۱) (اُتر رہے
محرم رشتہ: رکے سے ہوتے اس سے رجوع نہیں کرے گا) حاکم نے
اس کو صحیح قرار دیا، ورنہ یہ شیخیوں کی شرط کے موافق ہے۔

ب۔ باپ و دادا کے رشتہ دار (۱۰) اور پوتا (۱۱) کے
 سے رجوع جائز ہے، جب کہ بہ کردہ مال اس شخص کے قبضہ میں
 موجود ہو جس کو مسدود کیا گیا۔ یہی شامعیہ کا قول ہے (۲) یا اس لئے کہ صحیح
 حدیث میں ہے: "لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَعْطِيَ عَطِيَّةً أَوْ يَهْبِهُ
 لِمَنْ جَمَعَ لَهَا إِلَّا الْوَالِدَ لِمَا يَعْطِي وَلَدَهُ" (۳) (کسی شخص کے
 لئے جائز نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا ہبہ کرے، پھر رجوع کرے
 باپ و والدہ اس مال میں رجوع کر سکتا ہے جو اس نے اپنی املا کو یا بیو)۔
 "شرح نوافل" میں ہے کہ یہ مکروہ ہے، اتمام املا کو نہ ہو نہ ہبہ
 عطیہ نہ ہو۔

جس سے باپ رجوع کر سکتے ہیں۔ اسے نہیں پہچانی مالایہ کا قول ہے، لیکن اس بڑی اور بالغ ولاد سے رجوع نہیں کر سکتی، اسی طرح چھوٹی ولاد سے بھی نہیں کر سکتی باپ مرد و بیوا اور ارمہ کے بعد دو متمیم ہو جائے تو اس میں ۱۰۰ تمہیں ہیں؛ یہ حکم اس صورت میں ہے جب بہہ کرنے والے نے یہ نہ کہا ہو؛ یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے یا

() حدیث ”انما اهلہ للہی وحہم محرم۔“ کی روایت دائرہ طبع (۳/۳۴ طبع محاسن قادیانہ)، حاکم (۵۲/۲ طبع حیدرآباد دکن) اور بیروتی (۱۸۱/۶ طبع حیدرآباد دکن) نے روایت معمرہ کی ہے اور بیروتی نے کبیرہ معمرہ حدیث صرف اس اسناد سے لکھی ہے اور بیروتی نہیں ہے۔

(۲) نہایت لطیف و دلچسپ ۱۵۴۱۳ء شروع شد و ۱۵۴۱۴ء ختم شد۔ شرح اروض
۳۸۳/۳

(۳) حدیث ”لا یعمل لوجہ لکن یعطی عطیۃ...“ کی روایت ابوداؤد (حسن)
مسند ۳۱۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دہلی) اور ابن ماجہ (حدیث ۲۲۳۷
طبع عین النسخ) نے روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے اور ابن جریر
سے کہہ اس کے رجال ثقہ ہیں (فتح الباری ۵/۲۱۱ طبع اشرفیہ)۔

قارب کے سے وصیت:

۱۶- غیر وراثتہ واروں کے لئے وصیت بالاتفاق جائز ہے۔

جمہور کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے غیر وراثتہ واروں کے سے وصیت کی تو اس میں والدین اور اولاد داخل ہیں بشرطیکہ ان کو وراثت سے رک دیا گیا ہو، اس لئے کہ عام ممانعتی وراثت کے سے وصیت ہے (وہ یہ وراثت نہیں)۔ حنفیہ کے نزدیک یہ داخل نہیں ہوئے گئے اس سے عرف میں والدین یا اولاد کو اقارب وراثتہ وار نہیں کہا جاتا ہے۔ اگر ب کو قارب کہہ دیا جائے تو یہ قطعاً حرام ہوگی۔

دو اہل الاطلاق داخل ہے، یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے (۱)۔

جو لوگ ”جد“ (دادا) کے داخل ہونے کے قائل ہیں، ان کے درمیان جد کی تحدید کے بارے میں تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ انسان کا قریب ترین دادا داخل ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

ب۔ باپ کا داخل ہے: یہ مالکیہ کا قول ہے، اور فقہاء حنفیہ نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے اس قول کو اسی پر محمول کیا ہے کہ اسدم میں اس کے سب سے اخیر دادا پر مال وصیت صرف ہو جائیگا۔ فقہاء حنفیہ کا کہنا ہے: یہ اس دور کی بات ہے جب انسان کے رشتہ داروں میں ان لوگوں کی کثرت نہیں تھی جو اس کے قریب ترین مسکن باپ کی طرف منسوب ہوں جب کہ ہمارے اس دور میں وہ ناقابل شمار حد تک کثرت سے ہیں، لہذا وصیت، وصیت کرے والے

(۱) ابن ماجہ ۵۲۵، البحر الرائق ۵۰۸، مغالب ۳۷۳، انوار ۳۳۱، رد المحتار ۳۳۱، شرح الروض ۵۲۳، اشروانی علی فقہ ۵۸/۷، الخرش ۵۸/۱۸، الطحاوی علی الفقہ ۳۳۱۔

(۲) تحفہ المحتاج مع حاشیہ شروانی و روحانیہ ابن قاسم عباسی ۵۸/۷۔

کے باپ کی اولاد، اس کے دادا کی اولاد، اور اس کے باپ کے دادا کی اولاد، اس کی دادی، اور اس کی ماں کی دادی کی اولاد پر صرف ہوگی، اس سے زائد لوگوں پر صرف نہیں ہوگی۔

ج۔ جد چہارم (چچا دادا) سے آگے صرف ہوگی، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے (۱)۔ اور مذکورہ ”جد“ کی اولاد اقارب میں داخل ہیں (۲)۔

حنفیہ کے یہاں (سابقہ اختلاف کے ساتھ) ”شافعیہ“ و ”حنبلیہ“ کے یہاں اختلاف (پوتے) دادا کی طرح ہیں اور مالکیہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ وہ اقارب میں داخل نہیں ہیں (۳)۔

۱۷- أرحام کے لئے وصیت میں (اگر ان کی تعدد وود ہو تو) مذکور دونوں برابر ہیں، اور سب کا احاطہ کرنا اور ان میں سے ہر ایک کو دینا ضروری ہے، اس پر اتفاق ہے، اور اگر اس کی تعدد ”معدودہ“ ہو تو اس میں اختلاف، تفصیل ہے، جس کے لئے ”وصیت“ کی بحث دیکھی جائے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و حنفیہ میں محمد بن حسن کے نزدیک اس سلسلہ میں قریب بعید میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اقرب قارب کے اعتبار سے رحم محرم (محرم رشتہ داروں) کو مقدم کیا جائے گا، اور اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو کنیز و دیک وصیت باطل ہے، اور اگر کوئی ایک ہو تو نصف لے گا۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں مال و رافقیہ برابر ہیں۔ مالکیہ کے یہاں ان میں اگر کوئی حاجت مند، یا دوسرے سے زیادہ ضرورت مند ہو تو اس کو ترجیح دینا واجب ہے، یعنی اس کو

(۱) اسی مع الشرح الکبیر ۱، ۵۵۰، البحر الرائق ۸، ۵۰۸۔

(۲) البحر الرائق ۵۰۸، الخرش ۵۸/۷، شرح الروض ۳۳۱، اسی مع الشرح الکبیر ۱، ۵۳، مغالب ولی اسی ۳۵۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵۲۳، الحاج وکیل ۳۷۳، شرح الروض ۳۳۱، اسی مع الشرح الکبیر ۱، ۵۳، مغالب ولی اسی ۳۵۹۔

دوسرے سے زیادہ دیا جائے، خواہ یہ حاجت مند اقرب ہو یا بعد (۱)۔

۱۸- اگر ماں یا باپ کی قربت کے ساتھ پائی جائے تو دونوں برابر ہیں یا نہیں؟ فقہاء کی دو رائے ہیں:

۱۔ ماں کی قربت اور باپ کی قربت اور کے مساوی ہیں، یہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے ہے، باپ کا قول ہے، غیر عرب کی وصیت کے بارے میں شافعیہ کا یہی قول ہے، اور ان کی اکثر کتابوں میں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی معتد ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر کرتے ہیں، چنانچہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے بارے میں فرمایا: "سعد عالی فلیرنی امروز حالہ" (۲) (سعد میرے ماموں ہیں، کوئی دکھائے مجھے اپنا ماموں)۔

ماں کے رشتہ دار یہ کہہ میں، یہ حنبلیہ کا بھی قول ہے اور وہ اپنی زندگی میں ان کے ساتھ صلہ و حسن کرتا تھا۔

۲۔ ماں کے رشتہ دار اس میں داخل نہیں، مالکیہ میں ابن قاسم کا یہی قول ہے، اگر وصیت کرے، لے کے باپ کی طرف سے ایسے رشتہ دار موجود ہوں جو رشتہ نہ ہوں، اور بعض شافعیہ کے یہاں عربوں کی وصیت کے بارے میں یہی اصح ہے، اس لئے کہ عرب ماں پر فخر نہیں کرتے، اور یہی قول حنبلیہ کا ہے، اور وہ اپنی زندگی میں ان کے ساتھ صلہ و حسن کرتا تھا (۳)۔

اگر اپنے رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے تو غم و رشتہ پانے والا اس میں داخل نہیں ہوگا (۱)۔ یہی حنفیہ، مالکیہ و حنبلیہ کا قول ہے، شافعیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اور یہی قول کے مطابق داخل ہوگا، اس لئے اس کو بھی رشتہ دار کا صحیح ہے، پھر اس کا حصہ باطل ہو جائے گا، یونکہ خود اپنے لئے اجازت دینا ممکن نہیں، ورنہ قی و دوسروں کے سے ہو جائے گا، ایک قول یہ ہے کہ وہ داخل ہے، اور اس کو اس کا حصہ دیا جائے گا، اور اگر وہ خود شیعہ نہ ہو تو داخل نہیں ہوگا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک ایک داخل ہوگا، اور شافعیہ کے ساتھ کام سے یہی نحو میں آتا ہے (۲)۔

۲۰ رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے:

۱۹- رشتہ دار عورتیں جن کی حرمت کا ایک سبب ہے، مرنے پر اس کی رشتہ دار عورتیں حرام ہیں، البتہ چار عورتیں مستثنیٰ ہیں: اپنے چچا، پاپا، ماموں یا چچا، یا خالہ کی بیویاں (۳)۔

نکاحات کا تقبیلی بیان اور حرمت کے دلائل کا بیان اصطلاح "نکاح" کے تحت "نکاحات سے نکاح" میں آئے گا۔

رشتہ داروں کا عقد:

۲۰- ولدین کا عقد، والدین پر اور والد کا عقد، والدین پر بالاتفاق واجب ہے، اسی طرح بعد (۱) پر، والدین کا عقد واجب (۲) والدی مانی وغیرہ (۳) اور پوتوں کا عقد، حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں

- (۱) خطابی علی المدبر ۳۳۰، البحر الرائق ۵۰۷، ابن ماجہ ۳۳۹، البحر الرائق ۵۰۷، شرح المروسی ۳۳۲، شرح المروسی ۳۳۲، مطاب
- (۲) ابن ماجہ ۳۳۹، البحر الرائق ۵۰۷، البحر الرائق ۵۰۷، شرح المروسی ۳۳۲، شرح المروسی ۳۳۲، مطاب
- (۳) فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۹۲، ابن ماجہ ۳۳۹، البحر الرائق ۵۰۷، شرح المروسی ۳۳۲، شرح المروسی ۳۳۲، مطاب

(۱) الخطابی علی المدبر ۳۳۱، البحر الرائق ۵۰۸، البحر الرائق ۵۰۸، شرح المروسی ۳۳۲، شرح المروسی ۳۳۲، مطاب

(۲) حدیث سعد عالی... کی روایت ترمذی (تحت المروسی ۲۵۲، طبع مطبعہ الامام مصر) اور حاکم (۳۹۸، طبع حیدرآباد دکن) نے اس کی تصحیح کی ہے۔

(۳) البحر الرائق ۵۰۸، المدبر علی المدبر ۳۳۲، البحر الرائق ۵۰۸، شرح المروسی ۳۳۲، البحر الرائق ۵۰۸، شرح المروسی ۳۳۲، مطاب

ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ماتحت کی کھائیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ و ردائوں پر اس کے اطراف اور اپنی و غیرہ کو، یحنا جہز ہے، یہاں لکھ داتوں ہے (۲)۔
ج۔ چہ و برہن۔ ماتحت پیر سر، و پندلی و یحنا جہز ہے، یہ ناجہ کی رائے ہے (۳)۔ اہل ان کے ر ایک پندلی و سینہ کو اٹھ مرد ہے، یہ احتیاج ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر چہ و سینہ پندلی اور بارہ کو، یحنا جہز ہے، یہ ضعیف قول ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور کھنکھ کے درمیانی حصہ کو یحنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں، ہر اتوں (۵) اور یحنا ان کے یہاں صحیح ہے (یہ ہے کہ مرد اپنی حرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو یحنا حرام ہے اس کو چھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جہز ہے (۷)۔ اس احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ولایت:

۲۲۔ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن یحنا کے یہاں عصبہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

ہ جب ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور ابلا کا نفقہ واجب کیا ہے، اس سے کہ وہ حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح ابلا کی ولایت بھی ”اصول لغزین“ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے، و اس کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ و حنابلہ کے یہاں واجب ہے، البتہ حنفیہ نے صرف خرم رشتہ و ر کا نفقہ واجب کیا ہے، و اس کا نہیں، جب کہ حنابلہ کے یہاں توسیع ہے۔ انہوں نے وراثت کے لئے نفقہ واجب کیا ہے، اور غیر وراثت کے بارے میں وراثت میں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ و ذوی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وراثت ہوتے ہیں نہ عصبہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، و ر ذوی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، ورنہ ہی اس کے ذمہ جب ہے بل حنابلہ میں سے یہ خطاب ان کا نفقہ وراثت کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، و ذوی القربى یا عصبہات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط اس کی مقدار، اس کا ساتھ دینا اور دوسرے حرام اصطلاح ”نفقہ اقارب“ میں آئیں گے۔

محرم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے، و خلوت کا حکم:

۲۱۔ حرم غیر محرم (ماخرم رشتہ دار)، دیکھئے، چھوئے، و خلوت کے حکم میں جنبی کی طرح ہے، دیکھئے اصطلاح: (جنبی)۔

خرم رشتہ داروں میں سے اگر مرد عورتوں کو دیکھے بیش طیکہ شہوت

سے نہ ہو تو اس کے بارے میں مقبہ کی تمیز آتی ہے:

۔ ناف اور کھنکھ کے درمیانی حصہ کو چھوئے عورت کے سارے

بدن کو دیکھ جہز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے، و حنابلہ کا اس سلسلہ میں

(۱) ابن ماجہ ۱۲۳۲، اصطلاح ۲۱۱، بلکہ اسانک ۱/۵۲۶، ۵۲۵، بحری علی الخلیف ۶۶۳، کتاب النکاح ۱۰۳، المغنی ۷/۵۸۲، و اس کے بعد کے صفحات، مباح کردہ مکتبہ المیاض۔

(۱) شرح لروض ۳/۱۱۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ۵/۳۳۰، المغنی ۷/۵۵۵۔

(۲) طوطب ۱/۵۰۰۔

(۳) المغنی مع الشرح ۷/۵۵۵، طوطب ۱/۱۲۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲۳۵، البدیع ۲/۱۲۰۔

(۵) البدیع ۲/۲۲، شرح لروض ۳/۱۱۰، طوطب ۱/۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷۔

اسانک ۱/۵۶۱، طوطب ۱/۵۰۱، المغنی ۶/۵۶۳، طوطب ۱/۵۵۷۔

(۶) ساتھ مراجع۔

(۷) بلکہ اسانک ۱/۵۶۱، شرح لروض ۳/۱۱۰، طوطب ۱/۵۵۷، ۵۵۸۔



امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں دو نکاح کے ولی ہوں گے (۱)۔

۳۔ قادیان، ویرانہ، بلایت میں اس کی ترتیب کا ذکر احتیاج:
 ”کاج“ کے تحت ”بلایت کاج“ کے بیان میں ہے۔

حدود و قزیرات میں رشتہ کا اثر:

۲۳- رشتہ بہ واقعات سزا کو سخت کرنے کا سبب بنتا ہے، مثلاً ذی رحم محرم (محرم رشتہ دار) کا قتل، ورنہ سزا کو ختم کرنے کا بھی سبب بنتا ہے، مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے یا اس پر رما کر نہت لگائے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح: (قصاص، زنا، قذف اور سرقہ)۔

اقارب کی آزادی:

۲۵۔ مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے حقیقی ماں باپ کے علاوہ) "امام، وادی اور مانی ہوں" اگر ان کی ولادت ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح "ولادت" (اگرچہ بچے کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۴)۔ والدین کو "آر" "رہا" "جب ہے" اس پر ن کی دلیل پڑا مان

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۸۰ القضاوی التہذیب ص ۵۰ رقم ۶۹۰۶۸ ،
تہذیب الکمال ج ۸ ص ۲۲۲، رقم ۲۰۲ ص ۶۳ طاب لدی ۶۲۵

(۲) سہ ماہی پر جانچ و پڑتال کے لیے مامور۔

(۳) الإحصاء ۱/۲۱۹.

(۴) الفتوى الهندية ۲/۲۸۰، الخزانة ۱/۲۱۸، مفتی الحج ۹۹ ص ۵۰۰، شرح
الروض ۳/۲۶۳، مطالب ۱/۱۵۱.

رشتہ دہروں کی گوی، ویران کے حق میں فیصلہ:

۲۴۔ اصل کی کوئی فرع کے حق میں یا فرع کی کوئی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف انطری طور پر مائل ہوتا ہے۔ نیز حدیث میں ہے: ”لا طمعة بصعۃ مسی یوہیسی ما اراہما“ (۲) (طمعہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ وادوں) کی کوئی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی کوئی کے مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت : ری) میں ٹھہرا ہو، ورنہ جس کے لئے کوئی دوسرا ماہر ہو

() ابن ماجہ میں ۱۲۳۵، الخواکیر و انوار فی ۱۲/۳، کتبۃ الطالب لبریل
۴۹۷، بحری علی المصنف ۳۲۲، مطالب ولی النسخ ۵/۲۶۱۔

(۲) حدیث "فاطمۃ بضعة منی عریضی ما لأبیہا" کی روایت بخاری (ج ۲) ص ۱۹۷ طبع المشرق نے کی ہے۔

ارحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً چچا، یا ماسوں کے بیٹے تو آزاد کی نہیں ہوگی۔
 دوم: آزاد کی کا حکم بہنوں اور بیویوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بیویوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالوں کی اولاد طہیت کی وحدہ سے آزاد نہیں ہوں گے یہ بالائے کافہ سب ہے (۱)۔
 سوم: یہ حکم اصول فروع کے ساتھ خاص ہے۔ یہ ثانیہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: ”وَاحْفَظْ لِهَٰمَا جَنَاحَ الدُّلَىٰ مِنَ الرُّحْمَةِ“ (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ جھکے رہنا۔ ان کو غلام رکھتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکانا نہیں ہو سکتا اور اولاد آزاد ہو جاتی ہے، اس پر اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وَمَا يَسْعَىٰ لِرُحْمَىٰ اَنْ يَّتَّعَدَ وَلَٰمَ اِنْ كُلُّ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتٰی بِرُحْمٍ عَلَیْهَا“ (۲) اور خدائے رحمان کے لائق یہ کسی طرح نہیں کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہیں سب خدائے رحمان کے روبرو عہد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں۔

یہ فرقہ باری ہے ”وقالوا اتعبد الرحمن ولما“ (۳) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ خدائے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ طہیت اور عہدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروع (پہلے دو) ”نہ دہر“ (اولاد) کے علاوہ دہر سے رشتہ داروں کی طہیت کے بعد آزاد کی کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۱۔ دی رحم محرم آزاد ہوتا ہے، یہ حق ہے اور غالباً کافہ سب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے دی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے، اس کی طہیت میں باقی نہیں رہے گا، ”دی رحم محرم ایسا رشتہ دار ہے جس سے نکاح حرام ہو رہا۔“

۲۔ اگر محرم ہو بیس رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیس یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر آزاد نہیں ہوگا، اسی طرح اگر رشتہ دار بیسین

(۱) سورہ صافات ۳۳۔

(۲) سورہ صافات ۳۴۔

(۳) سورہ صافات ۸۸۔

(۴) شرح اربعہ ص ۳۶۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ص ۸۰۔

(۱) الخرشنی ۱۲۱/۸۔

(۲) شرح اربعہ ص ۳۶، مفتی محمد ج ۳ ص ۵۰۰۔

ارداف کی وجہ سے ضمان:

۳- اگر کسی نے سواری کے لئے جانور خرید لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اپنے پیچھے بھرے کو سوار کیا، اور اس سواری کے لئے جانور ملاک ہو گیا تو خفیہ کے نزدیک تاوان میں جانور کی آہنی قیمت دے گا۔ یہی تاوان کی بھی ایک رائے ہے، اور مالک کے اور ثانیہ کے یہاں تاوان میں پوری قیمت دے گا، یہی تاوان کے یہاں رائے ہے (۱)۔



ارداف

تعریف:

۱- ارداف: "اردف" کا مصدر ہے، اور اردفہ کا معنی ہے: کسی کو اپنے پیچھے سوار کرنا، فقہاء کا استعمال اس معنی سے خارج نہیں (۱)۔

جمل حکم:

۲- مرد، مرہ کو در عورت عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، اگر اس کے نتیجے میں کوئی شرابی یا شہوت گیزی نہ ہو، یہ بولکہ رسول اللہ ﷺ نے فضل بن عباس کو اپنے پیچھے سوار کیا (۲)۔

مرد اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو اپنے پیچھے سوار کر سکتی ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہ کو اپنے پیچھے سوار کیا (۳)۔ اگر شہوت کا مدیث نہ ہو تو مرد شہوت اور عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، البتہ مفسدہ کے سد باب فی خاطر ہر حرم شہوت سے بچنے کے لئے عورت کا، جہنمی مرد کو، مرد کا، جہنمی عورت کو اپنے پیچھے سوار کرنا ممنوع ہے۔

(۱) انصاری، معجم العربی، ۱/۲۸۷، ۲/۱۸۳، ۳/۱۸۳، طبع دار صادر، بیروت۔

(۲) حدیث: "اردافہ الفضل" کی روایت بخاری و مسلم نے کتاب الحج میں کی ہے، سنن ابی داؤد و الترمذی میں (۲۹۵)۔

(۳) حدیث: "اردافہ صفیہ" ... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۶۹) طبع (مستقیم) کے ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱/۱۶۹، طبع دار صادر، تحت المحتاج ۱/۱۸۳، ۲/۱۸۳، طبع دار صادر، الاسانف ۱/۵۳، طبع جامعہ اسلامی، جامعہ الدوسقی ۳/۳۸، ۴/۳۸، طبع دار الفکر، بخاری مع فتح الباری ۱۰/۳۲۷، القریطی ۵/۲۳، طبع دار الکتب، اسطانبول ۲۴۲، طبع اولہ اقلیوی ۳/۱۸۲، ابن ماجہ ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۸، انجم علی مولوی ۳/۴۸، ۴/۴۸، ۵/۴۸۔

ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: ارسال الشيء: اس نے کسی چیز کو چھوڑ دیا، اور آزاد کر دیا، اور کہا جاتا ہے: ارسال الكلام: اس نے تنگی بغیر ہی قید کے آراء ہی سے کی۔ ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجنا، ارسال علیہ شیمہ: اس پر نذر چیز کو مسط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "أَلَمْ تَرَ أَنَا أُرْسِلْنَا الشَّٰطِطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَضَّعُوا لَهُمْ" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب ابھارتے رہتے ہیں۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

۱- بھیلا کرنا اور ڈھیل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، عدمہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ باہر حجاب جینا، مثلاً کسی کو مال یا پیغام یا کوئی دینی چیز نہ کرنا، نہ کرنا، مثلاً انحراف کے قبضہ میں جو شکار ہے اس کو آزاد کرنا۔ چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ، اور جانور کو چھوڑنا۔ مسط کرنا، مثلاً جانور یا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرے، مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال، بن شیم سے یہی ہے: میں بیوی کے درمیان خلع ہو، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل خلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ نسبت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر خلع اجنبی اور شوم کے درمیان ہو، اور بدل خلع مرسل (یعنی معین بین یا اضافت نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ہاتھ اس گھر کے بدل خلع کرلو، اور عورت اس گھر کے یہ کرنے پر قادر ہو تو گھر شوم کے یہ کرنے کی، ورنہ اگر زوج وراثت الاثبات میں سے ہو تو اس کا مثل۔ لی، اور اگر ذوات القیم میں سے ہو تو قیمت دے گی، پوری بحث: "خلع" میں ہے (۱)۔ اور مطلق مثلاً بیوی کہے: کپڑے پر مجھ سے خلع کرلو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے خلع کرلو (۲)۔

اصولیین ارسال کا استعمال "مصلحت مرسل" میں کرتے ہیں، اس لئے کہ مصلحت مرسل ہر ایسی مصلحت ہے جس کو شریعت نے ہوں آزاد رکھا ہو کہ اس کو محتر یا فقر ار نہ دیا ہو۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے ہر رسول اللہ ﷺ کے درمیان، سب کو ترک کر دے، یعنی تابعی نہ ہیٹ کو رسول اللہ ﷺ سے منوع یا بیان کرے، خواہ تابعی ہر ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا: یہ یہ یا آپ کی موجودگی میں یہ یا نہیں دے۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رفع کو ارسال کہا ہے، ہر تابعی وہ ہے جس نے صحابی ایک جماعت کو دیکھا اور ان کی (۱) البحر الرائق شرح کتب الفقہاء للامام زہبی الدین بن محمد ۱۰۷۰ طبع دار المعرفۃ۔ (۲) حاشیہ صفحہ ۱۱۱ علی البحر الرائق للامام محمد بن عبد الوہاب ۱۰۷۰۔

۱۔ ارسال

محکم میں بیٹھا ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ اور سعید بن مسیبؓ وغیرہ۔
 اگر سلسلہ سادہ تابعی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا
 راوی ہو جس کا اپنے سے اوپر کے راہ سے ثابت نہ ہو تو حاکم اور
 دیگر محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلائے گی اور
 ساتھ ہونے والا راوی تہہ ہو، اور اگر یہ ایک ہوں تو ”مقطعی“
 کہلائے گی بین اہل بیت کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور
 محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے۔ انہوں نے اس کو قطعی
 قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: ”ہوئی یہ ہے کہ کیا جائے
 مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت
 کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے، اور محدثین کے یہاں مرسل
 یہ ہے کہ تابعی کہے: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا، اور متصل
 جس کی سند سے وہ راوی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک
 راوی ساتھ ہو، مصحح جس کو تابعی کے پتے کے راوی نے بغیر سند کے
 روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں،
 کثر اصطلاحات و ناموں کا کوئی قاعدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کیقسام و حکم:

۳۔ قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے،
 کیونکہ صحابہ کرام کی عدالت پر اجماع ہے (۲)۔
 قسم دوم: قرن ثانی، ثالث یعنی تابعین متبع تابعین کا ارسال،
 اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفی مالکیہ
 کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے،
 بشرطیکہ رسالہ کرے والا معتبر ہو۔

(۱) حاشیہ ابراہامی علی التاریخ البرہانی لمصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔
 (۲) انوار الحکام علی شرح الشارح ابن کمال ص ۳۳، مؤلف شیخ الاسلام محمد بن
 عبد الباقی معروف بابا بن علی، طبع اجماعیہ۔

امام شافعی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب
 اس کی تائید کسی آیت یا حدیث مشہور یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا
 صحابی کے قول سے ہو یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو یا
 اس کے ارسال میں معتبر آدمی مشترک ہوں بشرطیکہ دونوں کے
 شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا راوی سند سے متصل ہونا ثابت
 ہو۔ مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو حصلاً
 روایت کیا ہو یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ اسناد کے
 ساتھ روایت کیا ہو۔

۴۔ مری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے عید بن مسیبؓ
 کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تائش کے بعد اس کی مرسل
 روایات مستند پانی فی ہیں (یعنی متصل مرفوع ہیں) ورنہ اس سے
 اثر انہوں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہیں، مرسل حجت ہے یا
 نہیں، اس سلسلہ میں امام شافعی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صاحب ”شرح روضۃ الناظر“ کی
 نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں
 روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔

قسم سوم: قرن ثالث کے بعد کسی عامل آدمی کا ارسال، اس طرح
 کی مرسل روایات جو اس سلسلہ کے راوی حجت ہیں، اس سے کہ
 عامل آدمی کا ارسال ارسال میں مقبول ہے، کیونکہ قرن ثالث کے
 مرسل کے مقبول ہونے کی علت یعنی عدالت و ضبط و مقررہ من کو
 شامل ہے (۳)۔

- (۱) شرح الشارح ص ۳۳، مؤلف عزالدین عبد اللطیف بن عبد العزیز بن الملک،
 طبع اجماعیہ۔
 (۲) زبد الباطل علی شرح روضۃ الناظر ص ۳۳، مؤلف
 عبد القادر بن بدیع بن علی، طبع اجماعیہ۔
 (۳) کشف الاستر ص ۳۳۔

۱۔ رسالہ

اکرم ﷺ تک پہنچاتے تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں واکل بن حجر کی روایت میں ہے: ”انہ وضع یدہ الیمنی علی کفہ الیسوی والوصغ والمساعد“ (۲) (حضور ﷺ نے ہنواہن ماتھو اپنی دائیں ہاتھ، گئے اور کھائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا قول مروی ہے: ”موسیٰ النبی ﷺ وانا واضع یدہ الیسوی علی الیمنی فاحد یدہ الیمنی فوضعها علی الیسوی“ (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے نہروا میں اپنے ہاتھ کو اپنے ماتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے ہاتھ کو پکڑ کر ہاتھ پر رکھا)۔

د۔ ہم ہر شخص نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مقبہ اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل مار میں جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں علی الاطلاق جائز ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اگر مار میں ہو، یہ ”المدونہ“ میں امام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ فیصل اور ابن کے ”متن“ کے شرح میں امام ابو حنیفہ اور سنی کی یہی رائے ہے، اور فرض میں کراہت کی حد تک یہ باتانی کہ ماتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیک لگانے کے مشابہ ہے، دوسری وجہ سے روایت نے کہا: اگر اعتماد (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سات کی... لگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی قلیل قابل اعتبار ہے، اس بنیاء پر نفل میں علی الاطلاق جائز ہے

(۱) صحیح البخاری ۲۶۹، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، مباحث کردہ در المباحات الخیر، قادیان۔

(۲) مسلم ۱۰۱، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری، طبع دار حدیث الکتاب، طبع بیروت، تیسرا طبع، تیل الاوقاف ۲۰۰۶، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۲۶۶، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید قزوینی طبع بیروت، تیسرا طبع، قادیان۔

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ رسالہ کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا مطلق (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و مطلق میں تعارض نہیں جیسا کہ حدیث ”لا نکاح الا بولی“ جس کو اسرائیل بن یونس نے مسند اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عنہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح دے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب ترجیح و تعدیل جمع ہو تو ترجیح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

اول: رسالہ بمعنی ارجاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کے یہاں مختار ہے۔

دو: امام مالک سے مطرف اور ابن یونس نے یہی روایت لیا ہے، اور انہوں نے کہا: یہ سنت ہے (۲)۔ اور ابن کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر کوی اپنا اپنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے، ابو حازم نے کہا: میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۶۳۳۔

(۲) مباحث الیمنی فی ترتیب الشرائع ۵۳۲، مؤلف علاء الدین ابو بکر بن مسعود لکھنؤی، طبع لاہور، تیسرا طبع، مؤلف علامہ حلیب شریفی، دار الفکر بیروت، کشف الغت عن متن الاقناع ۵۳۳، مؤلف علامہ مسعود بن یونس، بیروتی، مباحث کردہ مکتبۃ العصر للحدیث والایض۔

ارسال ۹

لئے کہ حلق کے واقع ہونے کی شرط عورت کے پاس خط پہنچتا ہے (۱)۔

ماں تصرفات میں پیغام رسانی:

موضوعہ سے معاملات میں پیغام رسانی:

۹۔ باتفاق فقہاء، اگر کوئی شخص کسی کے پاس پیغام یا خط بھیجے جس میں اس سے مطالبہ ہو کہ کوئی چیز اس کے ماتحت فرست دے۔ اور مرسل الیہ نے اس مجلس میں اس کو قبول کر لیا جس میں خط پڑھا یا یا پیغامبر کی بات سن کر تو فریقین کے درمیان بیعت مکمل ہوئی۔ اس لئے کہ پیغامبر سفیر اور پیغام بھیجنے والے کی بات کو بیان کرے (۱)۔ اس کی بات مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہوتا ہے۔ تو کوئی کہ پیغام بھیجنے والا ہذا مت خود حاضر ہے، اور خود بیعت کے الفاظ کہہ کر اس کا ایجاب کیا، اور دوسرے نے مجلس میں قبول کر لیا۔

مقتضیٰ میں جاری ہونے والا یہ حکم عقد اجارہ و مکاتبت میں بھی جاری ہوگا (۲)۔ لبت مالکیہ نے ثریہ کے لئے بھیجنے کے حکم میں پیغامبر کے الفاظ کے اعتبار سے تفریق کی ہے، اگر وہ پیغامبر ثریہ کو اپنی طرف منسوب کرے تو قیمت کا مطالبہ اس سے ہوگا۔ لیکن اگر بھیجنے والا اقرار کر لے کہ اسی نے اس کو بھیجا تھا تو بیچنے والے کے لئے ترغید رہو با میں گے۔ وہ جس کے پیچھے چاہے لگ جائے، اسے اگر بھیجے، الا قسم کہنے کے اس سے قیمت پیغامبر کو دے دی ہے تو دوسری ہو جائیگا اور بیچنے والا پیغامبر کے پیچھے گئے گا، اگر اگر پیغامبر نے ثریہ کو بھیجے، لے کی طرف سے منسوب کیا تو خود اس سے قیمت کا مطالبہ

(۱) مجلس مع شرح الکبیر ۸/۳۱۳ مؤلف امام شافعی رحمہ اللہ دارالکتب العربیہ بیروت، فتح القدیر ۳/۳۳، البدائع ۳/۱۸۵۰، البحر ۳/۹۳، مسابح الجلیل ۳/۹۱، ۹۲، مجمع والکلیل ۳/۹۸۔

(۲) کشف القناع ۲/۳۴ جامعہ البحر علی شرح شیخ المصنف ۱/۶۹۲، اشرح الکبیر وجامعہ الدسوقی ۳/۸۲ مؤلف ابو البرکات سیدی احمد دہلوی طبع عسکری، بدائع الصنائع ۱/۲۹۹۳۔

نہیں ہوگا۔ بلکہ بھیجے والے سے قیمت کا مطالبہ ہوگا (۲)۔

اردی نے اپنی "شرح نیہ" میں لکھا ہے کہ اگر پیغامبر کہے: "میں نے تم سے کچھ بھیجا ہے کہ آپ اس کو ملاں چیز سو میں بیچ دیں" اس لئے بھیجا ہے کہ آپ سے ملاں چیز مشا سو میں خرید لے، اور یہاں وہ راہی ہو جائے تو پیغامبر سے قیمت کا مطالبہ نہیں ہوگا اور اگر وہ ملاں شخص اس کو بھیجے سے انکار کرے تو قیمت پیغامبر کے دہ ہے، اور اگر پیغامبر نے یوں کہا: ملاں نے مجھے بھیجے ہے کہ میں آپ سے اس کے لئے خریدوں، تو قیمت کا مطالبہ پیغامبر سے ہوگا، اس سے کہ پہلی حالت میں اس نے ثریہ اردی کو ثریہ کی طرف منسوب کیا تھا، اور مؤثر لہذا حالت میں ثریہ اردی کو اپنی طرف منسوب یا ہے (۳)۔

اسی طرح حنیفہ کا اتفاق ہے کہ جس کو ثریہ نے کے سے بھیجا ہے "میں" کو باطل کرنے کا مالک میں، اور اس کا لینا بھیجنے والے کا لینا نہیں ہوگا، اگر بھیجنے والے نے میں، ایک تو اس کے سے "خیار" ثابت ہوگا (۳)۔ اس پر امام شافعی "المسوط" میں یہ تبصرہ دیا ہے: قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے بھیجنے والے کے دہ سامان لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصد یہ ہے کہ عقد کرنے والا مقنن علیہ (معاہدہ کے سامان) کے صاف کو جانے، تاکہ اس کی رضا مکمل ہو، قاصد کے دیکھنے سے یہ حاصل نہیں ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ بات ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خود بھیجنے والے کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر بھیجنے والا دیکھے سے پہلے خود قبضہ کرتا تو دیکھنے پر اس کو خیار حاصل ہوتا، لہذا اگر قاصد بھیجے اور اس نے اس کے

(۱) جامعہ الدسوقی علی اشرح الکبیر ۳/۸۲ مؤلف علامہ شمس الدین شیخ محمد عرو الدسوقی طبع عسکری۔

(۲) اشرح الکبیر للذہبی ۳/۳۸۲۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۵، تالیف علامہ شیخ امام جماعت دہلی، دہلی، دارالکتب الاسلامیہ ترکی۔

لے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰۔ اگر قاصد ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجے، لے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے تاں کہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا بھیجے، لے کی ملکیت میں باقی ہے، ورنہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے تعین کر دیا ہے اس سے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا ہی طرح جاری نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱۔ دہریہ نے کہا ہے: اگر کوئی بجوی کرے کہ اس کو زیہ کی طرف سے ہمارے زیہ رات عاریتہ پینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ ہمارے اس کو خطو پزیر رات دے دے، یہ پھر قاصد یہ بجوی کرے کہ رات اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو یہ (بھیجنے والا) اس کا ضمان ہوگا اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، ورنہ اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لے لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ بلاشبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیہ رات میری طرف سے ہی لا پرہی کے بغیر ضائع ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، ورنہ رات بلاغرض ضائع ہو گئے۔

میلن رائج یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا، قسم کھانے پر بری نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیجے جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے والا لے پ ہوگا (۳)۔

(۱) المصنوع ۳/۳۷، مؤلف حسن الدین سرحدی، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ المکرمیہ المصنف ۳۷۰ ص ۳

(۳) حاشیہ المدلول ۳۷۱ ص ۳

اس کا منی خاں نے اپنے فتویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ ملاں ملاں پڑا، تھی تھی قیمت کا میرے پاس بھیج، پڑے۔ والے نے اس کے قاصد یہ کی اور کے ساتھ کپڑے بھیج، یا، اور کپڑا آرہا، پڑے۔ والے کے پاس پہنچنے سے پہلے ضائع ہو گیا، ورنہ اس سے اتفاق و موافقہ کریں تو قاصد پر کچھ ضابط نہیں، اور اگر کپڑا فروش نے آرہا روپے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑا بھی تو خاں آرہا، پڑے والے پر ہوگا، اس لئے کہ اس کے قاصد نے موں بند کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، ورنہ اس کے ساتھ کپڑے، لے کا قاصد ہو اور کپڑا آرہا، پڑے۔ والے کے پاس پہنچ گیا تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

خفیہ نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیج دیا کہ: میرے پاس قرض کے طور پر اس درہم بھیج، اور دوسرے نے کہا: خلیف ہے، اور اس کے قاصد کے ساتھ بھیج، یہ تو قرض منکائے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ موافقہ کرے کہ اس کے قاصد نے درہم کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اور اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے ہر روز ملہ قرض لے، ورنہ ایک شخص نے اس کو قرض دیا، ورنہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ بات قائلہاں بھیجے، لے کفر قرض دے، تو یہ قرض بھیجے، لے کے لئے ہوگا، ورنہ اس پر ضمان ہے، ورنہ قاصد نے یوں بات قائلہاں بھیجے، لے کے سے مجھے قرض دے، ورنہ اس نے قرض دے دیا، ورنہ مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ قرض دے کا کیل بنانا جائز ہے، ورنہ قرض لینے کا کیل بنانا جائز نہیں، ورنہ حکم کرنے، لے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے ورنہ ملہ قرضت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ المصنف (۲) الفتاویٰ المصنف ۳۷۱ ص ۳

۱۱۔ ارسال

لئے قرض لینے کا پیغام بھیجنا جائز ہے، اگر قرض لینے کے مکمل نے بات پیغام کے طور پر کہی تو قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور گربت و کالت کے طور پر کہی یعنی تنگدستی طرف منسوب کی جائے تو قرض لینے والا ہوگا، اور جو درہم قرض لینے میں ان کے لئے ہوں گے، وہ اس کو حق ہے۔ اور درہم اپنے موکل کو نہ دے (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے یہ وار کے واثق (امانت دار) کہی ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی۔ اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو صاحب اس کے ترکہ میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر معمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مظلوم مال اس کے ترکہ سے نہیں لیا جائے گا)۔

اگر قاصد امانت دار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا اقرار کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت دار بری نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو واثق (امانت دار) قاصد کے ترکہ میں سے دیا ہو مال واپس لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ واثق کا تمناں ہوگا (۲)۔

مالکئہ میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: مکمل، مودع (امانت دار) اور قاصد، موکل، مودع (امانت دار) اور صحیحینہ (۳)۔ سب گناہیں میں امانت دار ہیں، لہذا اگر یہ گناہیں گناہیں جو کچھ امانت دار کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معقول ہوگی، اس لئے کہ ربوب موال سے اس کو اس معاملہ میں معتد امانت دار سمجھا ہے،

بعد ازیں میں ان کی بات مقبول ہوئی (۴)۔

جیسا کہ آری نے امرے کے پاس قاصد بھیجا، ربہ میرے پاس اس درہم قرض کے طور پر بھیج دو، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دے گا، لے گا قاصد کے ساتھ درہم بھیج دے تو حکم دے گا، الا اس کا ضامن ہے جب کہ وہ اقرار کرے کہ اس کے قاصد نے درہم پر قبضہ کیا ہے، اور اگر اس نے کسی دوسرے کے ساتھ درہم بھیج دیا تو جب تک حکم دے گا، لے گا قاصد کے پاس پہنچ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا، کسی طرح اگر کسی کا دوسرے کے قرض ہے، اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا قرض تمہارے ہمد ہے صحیح، اگر قرض ضد حکم دے گا، لے گا قاصد کے ساتھ بھیج دو، اس حکم دے گا، لے گا مال ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے دوسرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیج دیا کہ فلاں کپڑا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج دو، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لائے، لے گا قاصد کے ساتھ کپڑا بھیج دیا، تو یہ حکم دے گا، لے گا مال میں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد شخص خط لے جانے کا قاصد ہے (۵)۔

اگر مودع (دل کے فتح کے ساتھ) بیعت رکھنے والا، بیعت کو مودع (بکسر دل: صاحب و بیعت) کی اجازت سے بھیج دے تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ساتھ ملاک یا ضامن ہوگئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے، وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش جائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے بیعت کو رد دے کے ساتھ بھیجنا جائز ہے، اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر ملاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۲۱۰۔

(۲) الفتاویٰ المکیہ مع البدیع ۶/۳۔

الفتاویٰ جدیدہ ۳/۲۰۶۔

(۳) رد المحتار ۲/۲۷۷، قدوس شریف کے ساتھ۔

ارسال ۱۱

کے ذمہ ضامن نہیں، بلکہ اس حالت میں مودعہ و مہم وہاں ہے کہ وہ بیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو رک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو رک نہ ملے میں مختصر مشا۔ چند یوم کا قیام رہا ہو اس پر وہ بیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا، جب ہے، اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے، اور وہ بیعت ملاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر رخصت قیام ہو، رخصت ہو، مودعہ ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اس کو بھیج دے، اور تکلف ہو جائے یا رک لے تو اس پر ضامن نہیں (۱)۔

صاحب مال کے بھی کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر مودعہ مال کو وراثت کے پاس بھیج دے یا وراثت کی اجازت کے بغیر نہ ملے ساتھ لے کر چلا جائے، اور وہ تکلف یا ضامن ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق غلو و وارث ہو یا میر وارث، کے پاس بد اجازت بھیج دے، اور وہ ضامن یا تکلف ہو جائے تو اس پر ضامن ہے، یہ بین تمام کے رد یک ہے، منع کا انکشاف ہے کہ ان کے رد یک قاضی پر ضامن نہیں، ان قدر مودعہ مال احمد کا قول غل یا ہے کہ اگر کسی کے مودعہ کے مودعہ کچھ مودعہ ہوں، مالک کے اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس کے قاصد کے ساتھ یک دینار روانہ کر دے، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضامن ہو یا وہ یہ بھیجنے والے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیعت صرف (نقویٰ) یا ہی تہی (کا حکم نہیں دیا تھا، بھیجنے والے کے مودعہ اس کا ضمان اس نے واجب ہے کہ اس نے قاصد کو وہ مال نہیں دیا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس کے قاصد کو اس بیعت کے قبضہ کا حکم دیا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے، اور وہ در اہم تھے، اس نے قاصد کو در اہم میں دئے، بلکہ اس کو دس در اہم کے بدلہ ایک دینار یا اس بیعت

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب میں کو اس نے اور اس کے ساتھ بیعت صرف کرنے کے لئے دینا بھیجنے والے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تکلف ہو تو بیعت کے ضامن سے ہوگا، اس نے قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو در اہم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو جو کہ دے کر دینار اس بیعت پر لے یا کہ وہ قاصد بھیجنے والے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے دس در اہم وصول کر لیے جس کا قاصد کو بھیجنے والے نے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضامن ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس سے کہ در اہم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تکلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضامن ہو گئے تو ضمان بھیجنے والے یعنی جس نے اس کو دس در اہم اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، اپنے والے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے پاس دیا جس کے سپرد کرنے کا اس کو حکم نہیں دیا گیا تھا، اور وہ ان دس در اہم یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دینار اس وقت تھی جب کسی کو در اہم کی اجازت دی جاتی تھی، اب جب کہ در اہم دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عی شہر میں ہو تو دینار کے بدلہ در اہم اور در اہم کے بدلہ دینار وصول کرنے کا حکم ایک ہے۔

قاصد نے اس کو دھوکہ دیا اور بادی اس کے ہاتھ سری لہذا اس نے اس پر طے ہے، ورموکل وکیل کو صامین بنا سکتا ہے چونکہ اس نے ریہ دتی و جس کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ نہ کیا، ورموکل وکیل کو صامین بنا دے تو وکیل ہی سے واپس نہیں لے گا۔ اس لئے کہ بادی اس کے ہاتھ سے ہوئی لہذا اس پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف گواہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں ہوگی، امام کا سائی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس کے پاس خط لکھا، عورت سے دوواہوں کی موجودگی میں قبول یا نہ کو ہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ معنوی اعتبار سے بھیس یک ہے، یہ کہ قاصد کا کلام بھیجنے والے کا کلام ہوتا ہے، اس سے کہ وہ سمجھنے والے کی بات نقل کرتا ہے، اسی طرح خط و خط لکھے، لے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے قول و خط کو سنا، معنوی طور پر سمجھنے والے کے قول اور کاتب کے کلام کو سنا ہے، ورموکل وکیل سے قاصد کے کلام اور خط کو سنا، ورموکل وکیل ابوحنیفہ ورموکل محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی نہ کی“ تو جائز ہے اگرچہ وہ بھیس سے قاصد کے کلام اور خط کو سنا ہو، اس سے کہ نہ کہ ایک تنہا شوہر کا قول عقد ہے جب کہ وہ حاضر ہیں (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجنے والے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) بحسب لاس قد امر ۵/۲۳۰، ۲۳۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۳/۳۳۵، مؤلف علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ لاہور، تہذیب۔

یہاں پر بادی کا اعتبار یا کیا ہے، مرسل کے سے کوئی کے معتبر ہونے میں کاسائی کی تائید دہوتی نے کی ہے اس سے کہ ”اشرح المکیہ“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: ”مردود و بیعت کا ضامن ہے اگر ملاکہ دہوتی نے، بیعت قاصد کے یہ، کردے اس لئے کہ جب اس نے اپنے شخص کے ہاتھ میں یا جس نے اس کو ہاتھ نہیں دیا تو اس کے ذمہ نہ دہوتی ہے کہ دہوتی ہے، ورموکل وکیل نے اس کو چھوڑ دیا تو کاسائی اس کی ہے، ورموکل وکیل قاصد کے یہ، اگرے تو خود بری ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے واپس لے گا (۱)۔

سوم: ارسال بمعنی اہتمام

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم یہاں کرتے ہوئے ثنائیہ کی رائے ہے کہ دوسرے کے اہول تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے ملگ ہے جس کے ساتھ کوئی سمجھنے والا (حافظ) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر ثنائیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو اس پر ضمان واجب ہے اس لئے کہ جانور اس کے ہاتھ میں ہے، اس کی نگرانی و حفاظت اس کے ذمہ ہے، چونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے تو اس جانور کا فعل اسی کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہائے والا ورموکل وکیل سے

(۱) جامعہ الرسولی علی المشرع الکبیر ۲/۲۶۶، مؤلف علامہ محمد بن محمد عرو الرسولی، مطبعہ عیسیٰ الخلیفی قاہرہ۔

۱۳۔ ارسال

کھینچنے والا ہو تو وہ بوس پر چھوٹا وصال خانہ ہے، اور اگر پیچھے سے لگے
 والا گے سے کھینچنے والا اور ایک سوار ہو تو کیا خانہ سوار پر ہوگا، یا
 تینوں پر تہائی تہائی؟ اس میں وہ صورتیں ہیں، اگرچہ اصل ہے، اور اگر
 جانور پر وہ شخص سوار ہو تو یہ وہ بوس پر خانہ ہوگا، یا صرف آگے
 والے پر پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی وہ صورتیں ہیں: انسب
 دل ہے اس سے کہ قبضہ وہ بوس سواروں کا ہے (۱)

گر وہ بوس کا مال تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی
 سو نہیں تو یہ یقین ہوگا کہ تلف اس وقت ہوا ہے؟ اگر نہ تو وقت ہو
 تو جانور لے پر خانہ نہیں، اور اگر رست کا وقت ہو تو اس پر خانہ ہے
 کیونکہ رست میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ اس کو چھوڑنا
 کوتاہی نہیں، کیونکہ ابو وہ وغیرہ کی حدیث میں اس کا ثبوت ہے،
 اور عادت بھی یہی چاری ہے کہ دس میں بھی وغیرہ کی حفاظت اور
 رست میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شہر میں لوگوں کی
 عادت یہ ہو کہ رست میں جانوروں کو چھوڑتے اور بھیڑی کی حفاظت
 کرتے ہوں، ان میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا ان
 میں جانور کو چھوڑے والا نقصان کا ضامن ہوگا، رست میں نہیں، تاکہ
 حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

درہمینی کی یہ بحث اسی سے ماخوذ ہے کہ اگر نہ رات، نہ بوس
 میں جانوروں کی حفاظت وغیرہ کی عادت بن جائے تو جانور کو
 چھوڑے والا بہر صورت اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

ان جانوروں کے نقصان کا ضمان لازم آتا ہے، ثانیہ بوسے ان
 میں سے بہتر وغیرہ پر دوسرے درہم کی بھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان
 کے تلف کرنے سے ہی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو اصل
 اروضہ میں اس صباغ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

(۱) الاقاع ۳۸/۲۰۰

بتانی ہے کہ عادات ان کو ظاہر کیا جاتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ ثانیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رست
 میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، ان میں نہیں (۲)۔ جب کہ
 خلیہ کا، اور اقوال ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد
 ذکر کریں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے ثانیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ
 جانور پر سوار ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے لگنے
 والا سب ضامن ہیں۔

نیز، مرغی، درہم کی بھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں
 مالکیہ کی روایتیں ہیں؛
 پہلی روایت: ثانیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: اتفاق میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن
 قاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عرفہ نے پہلی روایت کو درست کہا
 ہے (۳)۔ مالکیہ میں سے باجی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ خلیہ
 ایسی ہیں جہاں صرف خلیہاں اور بانگات ہوتی ہیں، تہ نے کی جگہ میں
 ہوتی، ان جہوں میں چوپایوں کو چھوڑنا ناجائز ہے، جانور ان پر رست
 کی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان
 واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں عادات یہ
 رست میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جہوں پر کوئی بھی کرتے، اور
 جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ ان
 میں نقصان ہوا ہو یا رست میں (۴)۔

یہ قاعدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم مواضع "تاج الاطیل" کے قول

(۱) الاقاع ۳۸/۲۰۰

(۲) حوالہ لکھل ۳۸/۲۳۳، کشاف الاقاع ۳۸/۳۳۸

(۳) حوالہ لکھل ۳۸/۲۳۳

(۴) حوالہ لکھل ۳۸/۲۳۳

۱۳ رسال

فرمان ہوئی ہے: "العجماء حبار" (بے زبوں جانور نقصان
کرے تو تاہاں نہیں) یعنی خود سے چھوٹے، لے جانور کے نقصان کا
تاہاں نہیں (۱)

اور اگر پانی چھوڑ دہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین
کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے پانی زمین میں
پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دھیرے کی زمین میں چلا گیا، اگر
دھیرے کی زمین اس پانی کو برداشت نہ کر سکتی ہو تو اس پر تاہاں نہیں،
اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاہاں ہے (۲)۔ ایک شخص
نے اپنی زمین سیراب کی، پھر پانی نہر میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ پانی
اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دھیرا آدمی اس کے پیچھے اس
نہر میں مٹی ڈال دی تھی جن کی وجہ سے پانی نہر سے ہٹ کر دھیرے
طرف بہہ گیا، اور ایک شخص کا محل آب یا تو پانی چھوڑنے والے پر
ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہر میں چھوڑا، دھیرے میں اس کی
طرف سے کوئی زیادتی نہیں ہے، ضمان اس پر ہے جس نے مٹی نہر میں
ڈالی اور پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہاں کی
ریاستی ہے، اور اگر نہر کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے
جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے
سے قبل فوری طور پر دھیرے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاہاں
نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس امر کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ
ام اس دلیل کا رد کرریں جس پر متاقلہ نے دن کے نہر کے راستے کے،
ضمان کے بارے میں متاقلہ مالکیہ سے موافقت کرتے ہوئے قتاد
یا ہے، وہ دلیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن ابراہیم بن سعد بن

کے طرف یہاں اشارہ مروی، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے اپنی
زمین میں گنگ یا پانی ڈالا جو پڑوسی کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا
نقصان سرد یا تو یہ دیکھنا ہوگا کہ زمین قریب ہے یا دور، اگر قریب ہو تو
اس پر ضمان ہے، اور اگر دور ہو تو یمن ہو، غیر دکی وجہ سے آگ و لہاں
پہنچائی تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

اسی بارے کے قائل حسیہ بھی ہیں (۲)۔ یمن مویشی اور کتوں کے
چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں
ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ حنفی نے
چھوڑنے کے بارے میں جو پایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر
کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو تو اس کے
نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگرچہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس
لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے
لگا رہنا اس کے سے ناممکن ہے، اور سب بٹے کی وجہ سے ضمان واجب
نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پانی جائے، اور
اگر وہ کسی دھیرے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دھیرے کا
نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر
اس سے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا،
یمن امام ابو یوسف نے کتے اور دھیرے جانور کے چھوڑنے کی وجہ
سے نقصان کا صواب لایم ہوئے میں فرق نہیں کیا ہے (۳)۔

اور درمختار میں آیا ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے
چلے یا نہ چلے یا جانور یا کتا چھوڑے، اگر ان کے پیچھے نہیں چلا، یا
جانور خود چھوٹ کر نکل جائے، اگر راست یا دن میں کسی مال کا یا آدمی کا
نقصان کرے، تو اس تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۶۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۲۱۔

(۳) مرجع سابق ۲/۲۲۲۔

(۱) التاج والاکلیل ۱/۳۳۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۶۸۷۔

۱۳ رسال

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت براء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں گھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل اہول اپنے اہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان نہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عاتق اہل مویشیوں میں اس کو چارے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا نشانہ جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے یا خیرے میں رکھے ہیں اس وقت سے کہ اس کا تاوان منسوخ تھا، ماں اور رات میں جانور والے نے جانور کو گھیرے میں رکھا مین ہی دھڑے سے اس کی چارہ کے بغیر ان کو دو سالہ یا کسی دھڑے سے اس کا تاوان دے رکھوں، یہ اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان ان جانوروں کو باہر نکالنے والے یا ان کا درہ روکھو لئے، لے پر ہے، کیونکہ سب ہی ہے، جانور والے پر صحت نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ سے اس پر مزید یہ بہا: مسئلہ کا یہ حکم ان جگہوں کے لئے ہے جب شیتی در چہ گاد ہوں، البتہ وہ بادی والے گاؤں جہاں چہ اگاؤ صرف آمد و رفت کی جگہوں کے درمیان ہوتی ہے، مثلاً رعب اور شیتی کے رستے، ان جگہوں پر بخیر می نظر کے جانور کو چھوڑا جا رہا نہیں، اور اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابق قول کہ اس مسئلہ کے احکام میں عادت کی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی عاتق کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باہر جتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں کھیت کی حفاظت کرتے ہیں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر نشانہ واجب ہے، اور اس کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اس میں نقصان کریں تو نشانہ نہیں رہا۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت نماز میں سے تم کو زکریا تو بھی وہ اس کی طبیعت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر سب گائے وغیرہ مسوک جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی طبیعت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزہ کی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳ - رہنمائی نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے وصف معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضا مندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خواہ اس کے قبضہ کرنے کی طرف ہے، اور اگر وہ خواہ دیکھے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، پس اگر قبضہ کے سے

(۱) کتاب الفتناء ۱۲۸۔

(۲) مرجع سابق ۳۳۳، اس سے بیات نقلی ہے کہ بڑے نوع مختلف مذہب میں بطور مثال موجود ہیں جن کے وجوب و عدم وجوب کے لحاظ سے اس کا مرجع حق امور ہیں: اہل (لا پرواہی) اہل مالکی اور حنفی عادت۔

(۱) حضرت براء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۴۷۷-۴۷۸ طبع المکتبۃ المدینہ) اور ابوداؤد (۸۳/۸۳۵ طبع المکتبۃ المدینہ) اور احمد (۲۳۵/۲۳۶ طبع المکتبۃ المدینہ) نے کی ہے، لہذا انہوں نے اس مسئلہ کو صحیحہ نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

ارسال ۱۵

اپنے بنی پاک علیہ السلام کے لئے پیغامبری کا جھنڈا ثابت ہوا ہے، اور نکاح کی نئی کی ہے: ”فل لست عبدکم ہو کیوں“ (۱) (تو کہہ، کہ میں تم پر، اور نہ نہیں)۔ بین خیاریہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیاریہ کا باقی رہنا عقد کی تکمیل، اور قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، اور ان کے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب و ریش کو لوٹانے کا نالک ہوتا ہے (۲)۔ اور اپنے وکیل کے پاس اس کی معزول کا قاصد بھیجے، اور وہ اس کو پیغام پہنچا، اور کہے: ”غلام نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو نکاح سے معزول کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معزول ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچا، اس لئے کہ قاصد سمجھنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے، تو اگر اس کا کلام درست و معتبر ہو تو جس طرح کا ہو اس کی ضمانت درست ہے (۳)۔

ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر بھیجے والا قاصد بھیجنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ جیسے، لے کار رجوع کے قاصد کے علم میں آیا ہو یا نہ آیا ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بتلایا، پھر اس کے علم کے بغیر اس کو معزول کر دیا تو اس کا معزول کرنا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ قاصد بھیجنے والے کے کلام کو نقل کرنا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچانا ہے، لہذا وہ سفیر اور مبعوث محض

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا اور اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد موکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد وکیل دونوں برابر ہیں، یہ ایک کو تمام کے قبضہ کرنے اس کو تھا رہا اس کے پاس لانے اور اپنے فعل سے اس کے ضمن میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے قائم نہیں ہوتا، لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی قائم نہیں ہوگا، وکیل کے دیکھنے سے اس کا ”اختیار“ ایسے قائم ہوتا ہے جبکہ ”رہ و ہر اذن“ اختیار کو ساتھ رکھتا ہے، اس کا ساتھ رکھنا درست نہیں ہوتا، اس سے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا، لہذا دیکھنے کے بعد ”رہ و ہر قبضہ کرے“ تو بھی یہی ہوگا، صاحبین نے اس کو اختیار شرط و خیاریہ پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرنے اور اس کی رضا مندی سے ساتھ نہیں ہوتا، دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور امام ابوحنیفہ کہتے ہیں: ”بغیر کسی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنانا وکیل کے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنانا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرے کی ولایت ثابت کرتا ہے، اور مکمل قبضہ ہی وقت ہو جب عقد مکمل ہو جائے، اور عقد کی تکمیل اختیار رکھتے کے باقی رہتے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس رعیت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پایا جاتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے لگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے ذمہ صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ بھیجا گیا اس کی تکمیل اس کے ذمہ نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہوتا معاملہ کے سامان پر قبضہ و اس کی پرہیزگاری اس کے ذمہ نہیں۔

وکالت اور پیغامبری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

(۱) سورۃ احزاب ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۷۳، ۷۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۳۸۶۔

ارسال ۱۶-۱۷

ہے، اس سے کہ قاصد کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، بسبب کہ وہکیل اپنے موہل کی طرف سے چہ وں کی دنیا پر تعارف کرتا ہے، لہذا، جس کو سے تنہا کے سے اس کو معزولی کا علم ہونا شرط ہے (۱)۔

بن حجر ثعالبی نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اُرسی نے اپنے قاصد کے ساتھ صدقہ بھی بچھرا اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو رستہ سے واپس کر دیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پہنچنے سے پہلے بھیجے والا مرجائے تو یہ مرنا، کے لئے ناک ہوگا (۲)۔

ارسال بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کہتا ہے یا اس جیسے مدحائے ہوئے جانوروں کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چل پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

سین اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

چہارم: ارسال بمعنی تخلیہ

۱۷- مقابلاً اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پہنے کا کیا ہو شکار ہو اور احرام کے بعد حقیقتہً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا، حسب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر عل میں شکار کرے پھر

اس کو اپنے نحریم میں جانے تو اس کو چھوڑ دینا، حسب ہے۔

اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ پنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے (۱)۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفیہ میں صاحب ہدایہ از حنفیہ کے سابق قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر میں کی معیت میں پنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا، حسب نہیں ہے، انہوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحیحہ نحریم حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھر میں شکاری ورنہ پاتا جانور ہوا کرتے تھے، وہ اس کو آزاد کرتے تھے یہ معتدل نہیں، انہوں نے مرید کہا ہے اُرسی نے اپنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا متہر نہیں، ایک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا پنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ ضائع نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اصاحت مال ممنوع ہے (۲)۔



(۱) ہدایہ ۲/۲۷۸، اوسط ۳/۱۸۸، الفرائض ۲/۶۵، ۳/۶۵، منی

کتاب احرام، کتاب الفتح ۲/۲۲۸۔

(۲) ہدایہ ۲/۲۷۸۔

(۱) بدیع الصنائع ۱/۲۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ العظمیٰ للعلامة ابن حجر المذنبی ۳/۳۷۷، المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔

(۳) بدیع الصنائع ۱/۲۸۹، الفتح و التلخیص ۲/۲۱۶، الفتح ۲/۳۳۲۔

۳۳۳، کتاب الفتح ۱/۲۲۳۔

اجمانی حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی تلافی ہے تاکہ کوئی بھی جرم بد نہ مانہ نہ رو جائے لہذا اُرش تقصیر و سبب نہیں جیسے کہ جہالت بالخطا اور کسی سبب سے تقصیر سا قتل ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو جرم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاواں) واجب ہوگا۔ و اُرش کے مارے میں کسی شخص میں کسی شخص سے قتل ہو جائے تو اس کا اُرش م ضروری ہوگا۔

ابن قیئل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے گرامی نامہ میں آیا ہے: "فی الرجل الواحد نصف الدية، وفي المغمومة ثلث الدية، وفي الحانقة ثلث الدية، وفي الحقة خمسة عشر من الإبل، وفي كل أصبع من أصابع اليد أو الرجل عشرة من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي الموصحة خمس من الإبل" (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، مغمومہ (دماغی زخم) میں تہائی دیت، جائفہ (پیٹ کے زخم) میں تہائی دیت، منقلہ (ہڈی توڑ زخم) میں پندرہ اونٹ، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں اس اس، است میں پانچ اس، موصیہ (ہڈی کو خراب کرنے والے زخم) میں پانچ اس ہے)

اُرش جہالت کی وجہ سے مکمل طور پر اتفاقی ختم ہو جائے (کسی

اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، اُرش۔ اور کچھ سے میں عیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاواں کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اطلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

نف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے یمن "اُرش" اس سے زیادہ عام ہے۔

ب- دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے تقصیر کے ساتھ ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاواں کو بھی "دیت" کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرجل الواحد...، علی روایت ثنائی نے کی ہے لفظ اس کے لیے ابن حبان، حاکم و دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے اور ددے اس کی روایت اپنی مراسل میں روایت مرویہ جرم کی ہے (الدبیہ: ۲۶۱/۲، نصب الراية ۲/۲۷۷، جامع الاصول ۳/۳۲۲)، جز دیکھیے: الدر المختار ۵/۳۷۰، طبع مول بلاق، الجمل ۵/۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ادباء التراث، کشاف القناع ۱/۱۵، طبع دار الفکر، فتح القدیر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳، طبع دار الفکر، المشرح الکبیر علی فقہ ۳/۳۸-۳۳۳، طبع دار الفکر۔

ب۔ ڈمی کے زخم کا تاوان:

۶۔ خفیہ کی رائے ہے کہ تاوان وردیت میں مسلمان و دمی بہت ہیں، اور یہی حکم مستامن (دارالسلام میں ماہی کے ساتھ آنے والا کافر) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: دمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آہی ہوتی ہے، البتہ مجوسی و معابد (عہد رکھنے والے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی تہائی ہے، ورنہ ماہی نے کہا ہے: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آہی ہے، ورنہ ثانیہ نے کہا: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

تاوان کا متعدد ہونا:

۷۔ امام ابو حنیفہ، مالکیہ، ثانیہ و ورنہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعداد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جن کے لئے ”دیات“ اور ”معاقل“ کی بحث دیکھی جائے (۲)۔



عضو کی صحت و کارروائی کی صاف ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں ٹکس ویت واجب ہے، لہذا انسان کے دو حصہ وجود وہ کی تعداد میں ہیں مثلاً ماتھ اور پیر، تو جتنا دیت کی وجہ سے تعاقب قائم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے، اور اگر ان کی تعداد اس سے زیادہ ہے تو اسی اعتبار سے معاوضہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: ”فی کل اصبع عشرة من الابل، و فی کل سن خمسة من الابل، و الاصابع سواء، و الاسنان سواء“ (۱) (ہر انگلی میں دس دانت، ورنہ دانت میں پانچ دانت ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

ورنہ جس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدمہ زمین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (محکمہ کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

تاوان کی نوع:

نف۔ آزار و عورت کے زخم کا تاوان:

۵۔ خفیہ اور ثانیہ نے کہا ہے: آزار و عورت کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزار و عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ و ورنہ ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، ورنہ اگر اس سے کم ہو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث ”فی کل اصبع عشرة...“ کی روایت ترمذی کے سوا امام صاحب

اس سے کہا ہے مثل الاوطار ۳/۷۷۔

(۲) الحدیث ”فی کل اصبع عشرة...“ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵، البدیع

۳/۲۲ طبع الجمالی، التہذیب ۳/۳۰۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳۰۳،

امشراح الکبیر ۳/۲۸، کتاب القناع ۱۵۷۔

(۱) الحدیث ”فی کل اصبع عشرة...“ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵، البدیع

۳/۲۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، التہذیب ۳/۳۰۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳۰۳،

طبع دار صادر،

(۲) ساتھ مراجع۔

متعلقہ الفاظ:

نصح:

۲- نصح: امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی خیر کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

ارشاد

تعریف:

۱- ارشاد کا لغوی معنی: ہدایت و رہنمائی، کہا جاتا ہے: لَوْ شِئْتُ الْإِنْسِيَّةَ وَعَلَيْهِمْ اِنْ شَخْصَ نَفْسًا لَفَلَا شَيْءَ كِي طَرَفٍ رَهْمَانِي كِي (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا ترجمہ کردہ امر کے جاری معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے لیا ہے اس کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: کسی، نبی، امر کی تعلیم، اہل اصول نے اس کی مثال میں پرماں باری پیش کیا ہے: "وَأَسْتَشْهِلُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دَجَالِكُمْ" (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کر۔)

ارشاد اور "نصیب" مترادف ہیں، کیونکہ دونوں تحصیل منفعت بمصیبت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ "نصیب" میں ذریعہ مصیبت و منفعت کا حصول ہے، جب کہ "ارشاد" میں ذریعہ مصیبت کا (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرے، امر مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً وہ نبی ہوں یا آخری، اسی طرح عقباء اس کو اصولی یعنی نبی امر کی تعلیم کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

(۱) صحت العربیۃ، وہ (رشید)

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۴۔

(۳) کشف الاسرار ۱۰۷۱ طبع مکتب المطابع، مجمع الجوامع ۱/۳۷۸ طبع لاہور، دار احکام الشریعہ ۹/۲ طبع مکتبہ

(۴) مشرح الصغیر ۳/۳۱۴ طبع دار طعارف، جامعہ الجلیل علی السج ۱۱/۱۶ طبع دراجیاء التراث العربی، الفتح المبین ۱/۱۳۵ طبع مکتبہ المصلی، نہایت لکھنؤ

اجتماعی حکم:

۳- اصل میں نے "امر ارشادی" پر اس حیثیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بھالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: "امر مصیبت" نبی ہو اور انسان اس کو محض اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، مگر محض اللہ کی اطاعت و فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا، اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا غارت امر کی وجہ سے، مگر اگر نبی غرض کی تکمیل کے ساتھ ساتھ طاعت حد مدی کا بھی رد ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض طاعت و اہل فعل میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴- فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت نصیحت کرنے) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

۱/۳۲۸ طبع مکتبہ المصلی

(۱) اربعۃ فی علی غلیل ۳/۱۰۸ طبع کردہ دار الفکر، لہور، مکتبہ ۲۵۷۔

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷۱، مجمع الجوامع ۱/۳۷۸ طبع مکتبہ المصلی ۱/۲۹۔

ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ" (۱) (اور یہ ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف مایا کرے)۔ اور فرمان نبوی ہے: "الدین الصیحة" (۲) (دین خلوص اور سچے نبی کا نام ہے) (۳)۔ لہذا "ارشاد" نرم سدا، "اِرساد" خشکو کے ساتھ ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ مد رقیبیت سے زیادہ قریب ہوتا ہے "ارشاد"۔ اس وقت جب ہوتا ہے جب کہ مناسب زمان یہ ہو کہ قاعدہ ہوگا، اور بچے جائیداد ملی یہ ہرے کی قسم کے قصاص کا اندیشہ نہ ہو (۴)۔

اِرساد

تعریف:

۱- اِرساد کا لغوی معنی تیار کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "اِرسد له الامر" فلاں نے اس کے لئے سامان تیار کیا، اور مہیا کیا (۱)۔
"اِرساد" فناء کے یہاں یہ ہے کہ: امام بیت المال کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے (۲)۔
منتخب کے یہاں "اِرساد" کا اطلاق وقف کی آمدنی کو وقف کے ان قرضوں کی "اِستغلی کے لئے خاص کرنے پر بھی ہوتا ہے جو اس کی آباد کاری کی غرض سے لئے جاتے ہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- ہر رشادی کے احکام اصولیوں کے یہاں "ہر" کی بحث میں اور فقہاء کے یہاں ہر ہر عرف و غیب کی بحث میں آتے ہیں۔



۱۱:

اِرساد بمعنی: بیت المال کے ماتحت کسی زمین کی آمدنی کو کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دینا

متعلقہ الفاظ:

الف- وقف:

۲- وقف کا لغوی معنی: دے دینا ہے، اصطلاحی معنی: اصل چیز کو روک

(۱) سورۃ آل عمران ۱۰۴

(۲) مسند شریف ۱/۳۷ طبع عیسیٰ الجلی۔

(۳) الفکر الدواہی ۳۸۵ طبع مصطفیٰ الجلی، النسخ الجلیبی ۱۲۵ طبع عیسیٰ

جلی، الفکر طبع ۱۶۵ طبع دارالکتب المصریہ، الشرح البخاری ۲۱۳ طبع

طبع دارالمعارف، الدب الشریعہ لابن خلدون ۲۳ طبع المکتبۃ ابن ماجہ بن

۳۳ طبع بولاق۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، أناس العرب، النہایۃ ماہ (۲) اِرسد۔

(۲) الفتاویٰ المعجمیہ ۳/۳۷ طبع المطبعۃ المملوکیہ، جامعہ فہم علی معج العرب

۳/۵۷ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ، مطالبہ ولی العیسیٰ ۳/۵۸ طبع

المکتب الاسلامی۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۶۱ طبع بولاق۔

کر اس کے منافع کو صدقہ کرنا ہے، وقف اور "ارصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ ارصاد کی حقیقت کے بارے میں نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ارصاد وہ وقف الگ الگ ہیں، خیر نے اس کی تصریح کی ہے، وراثت کے حکام سے یہی مفہوم ہے، چونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرائط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت موقوف وقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (ارصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور ارصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

بن عابدین نے کہا ہے بادشاہ کی طرف سے ارصاد قطعاً وقف نہیں، چونکہ بادشاہ اس کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ ارصاد میں صرف یہ ہے کہ بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق مصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا ارصاد اور وقف میں فرق یہ ہے کہ عین موقوف (وقف کردہ) وقف سے قبل وقف کی ملکیت تھی، جب کہ ارصاد کی صورت میں وقف بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: ارصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی شرائط کی کمی نہیں ہوتی، چونکہ بادشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرے، والا ہو، وہ مسلمانوں کا کیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ عدیت کی حیثیت سے ارصاد وہ وقف میں کوئی فرق نہیں، مگر اس لحاظ سے فرق ہے کہ ارصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

ب- اقطاع (اثاث کرنا):

۳- اقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے، اور شریعت میں: امام کی اپنے شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کی غیر خود زمین کا مالک بنانے، یا اس سے قاعدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، اقطاع میں مالک بنانا اور مالک نہ بنانا دونوں پایا جاتا ہے (۴)۔

اقطاع تملیک (مالک بنانے والے اقطاع) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اثاث منٹ ہو وہ بدایر کا مالک ہو جاتا ہے، جب کہ ارصاد میں اس طرح کی کوئی عدیت نہیں ہوتی۔

اور سی منفعت کا یا کسی کھیت وزمین کی پیداوار و آمدنی کا قطع (اثاث منٹ یا خاص کرنا) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد دنگی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا اقطاع دنگی میں ہوتا، چونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو دے رہا ہے اس سے چھین کر دے دے، اس اعتبار سے اقطاع میں انفرادی اور شخصی حیثیت ہوتی ہے، جبکہ ارصاد میں عمومی اور اجتماعی منشاء ہوتا ہے۔

ج- حمی:

۴- حمی کا لغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی خدمت مثلاً تیر یا صدقہ کے جانوروں کے سے چر گاہ کے طور پر یا کمز مسلمانوں کی خدمت کے لئے محض مقرر کر دے (۵)۔

حمی اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد یہ ہے کہ تمام بیت مال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

(۱) لسان العرب: ۱۰۷۱ (قطع)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۹۴، الشرح الکبیر للذہبی ج ۴ ص ۶۸، البدیع ج ۱ ص ۳۳۳، انبی ۱۶۱/۱۔

(۳) حاشیہ الدسوقی ج ۳ ص ۶۹، مکتبہ ج ۴ ص ۹۲، انبی ۱۶۱/۱۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ج ۲ ص ۸۳، طبع در الفکر بیروت، حاشیہ کنون علی شرح الترمذی ج ۱ ص ۳۱۱ حاشیہ رہوتی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، حاشیہ ابی سعید علی مسکن ج ۲ ص ۵۰۵، طبع صحیحہ العرب۔

ارصاد ۵-۷

”حقی“ میں تدائی کے بجائے بذات خود آباء زمین، ہرے کی ضرورت کے سے عام فی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

ارصاد کا شرعی حکم:

۵- ارصاد و بائعین کا مشروع و جائز ہے (۱) یا تو بقیہ ہونے کے شر سے (اور اس پر بقیہ کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جائز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے۔ اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے، اور وہ مسلمانوں کو بلا جنگ و جدال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد عظیم (جن کے لئے ارصاد ہوا) یعنی علماء و رفقہ وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ عام کا فریضہ ہے، اور ان مصالح کا تحفظ ارصاد کے بغیر ناممکن ہو تو ارصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی وجہ کی تکمیل نہ ہو وہ حرام واجب ہے، بیش علی اللہ کی نفی سے ارصاد کے جوہر کے بارے میں دریافت یا تبادلوں سے فرمایا: ”بدشہہ جاہل ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچانا ہے، لہذا جائز ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی سطح بتائی، اور یہ اتفاق مسئلہ ہے“ (۳)۔

کے زیر کے ساتھ)۔ بیت ارصاد (جس کے سے خاص کیا جائے) اور خاص عبارت ضروری ہیں۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، ارصاد کی صحت کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تحصیل یہ ہے:

اول۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، ارصاد کرنے والے):
۷- مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں ارصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جائز تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط موجود ہوں، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) کی زیر ہو، جس کے وہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ و ایہ شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا مرصد حدیہ (جس کے لئے ارصاد ہوا) دوسرے کے لئے ارصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ فنی مرصد (خاص کی ہوئی فنی) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی ملکیت ہے، اس شرط کی صراحت بقیہ فقہاء نے مؤید کی ہے تاہم ارصاد کے بارے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

۸- مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب

ارصاد کے ارکان:

۶- ارصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (صاد

- (۱) مطالب ولی امینی ۲۸۷۳ طبع المکتب الاسلامی بیروت۔
- (۲) مہدئہ لکھنؤ ۵۷۷۳ طبع دار احیاء التراث بیروت، جامعہ لشروانی علی
- الکھ ۳۹۲/۵ طبع ولیمہ ۳۰۶ طبع جامعہ لکھنؤ علی علی المکتب
- ۲۰۲۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ ترکی، نہایت اہم شرع قرآن میں
- ۲۶۸ طبع مکتبہ المابلی لکھنؤ، جامعہ المدینۃ ۸۲۳۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۴۷۳۔

(۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۴۷۳۔

() حاشیہ کنز علی المرقاۃ ۱/۱۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۱۳۷۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳/۱۳۸۔

کر دے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

حلی نام نے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مفاد عامہ کے طور پر وقف روے اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہوا سامان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی معین مٹی ہو جو بالاتفاق بیت المال میں آچکی ہو (۲)۔ مثلاً: زمینیں جن کو مسلمانوں نے زید، عتی قبیلہ میں لے لیا ہو، یا ہو، یا ہو، بیت المال میں چٹائی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں۔ لہذا یہ خارج نہیں کہ امام "ارضی حوزہ" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے۔ یہ مکہ یہاں کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"ارضی حوزہ" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ہوا کرنے سے محروم ہونے کی بنیاد پر امام کے حوالے کر دے، تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی تلافی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد مایہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد مایہ کی شرط یہ ہے کہ وہ دنیاوی طور پر بیت المال کے

(۱) حاشیہ کس علی شرح الزرقانی مختصر میں ۷/۳۱۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۹، ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ ابو سعید ۲/۵۰۵، لاشبہ و انظار لابن نجیم ۱/۱۰۳، حاشیہ الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ لدسوقی ۲/۸۲، مطالب ولی امی ۲/۵۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ

بیس ۲/۶۸۔

(۳) ذخیر الخیر ۵/۲۰۳، یہاں ارضی حوزہ سے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں جن کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کون وارث نہ ہو ورنہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو رد و حق کیا گیا

مصارف میں سے ہو (۱)۔ اور اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا جاز ہے، اگرچہ نگران اس کو اس پر مقرر اور رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع نہ کرے۔ یہ تک یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

۱۰- معین معین بیت کے لئے ارصاد ارادے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تعلق ہو، مثلاً: مدرسہ، دارالافتاء وغیرہ تو یہ ارصاد صحیح اور نافذ ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اموال کا سب سے پہلا مصرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- معین اہل بیت کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جسور حنفیہ جن میں عبد اللہ بن شہینہ، مالکیہ، و بعض شافعیہ جن میں سیوطی و سبکی ہیں، کی رائے یہ ہے کہ معین اہل بیت کے لئے ارصاد جاز نہیں ہے (۴) اگرچہ وہ مفادات عامہ کو انجام دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا اتحقاق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے وغیرہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غنا باسد وراثت ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اموال کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند یا جائے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے اپنی رکھا گیا ہو، دیکھئے: حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ الشروانی علی الدر المختار ۲/۳۳۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۹، لاشبہ و انظار لابن نجیم ۱/۱۰۳، ابن عابدین ۳/۵۹۹، الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲۔

(۲) لاشبہ و انظار لابن نجیم ۱/۳۱۱۔

(۳) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۵۷۷، حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/۵۹۹، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۹، مطالب ولی امی ۲/۵۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ البیّن ۲/۶۸، اربعین علی الزرقانی ۲/۳۰، ۳۱۔

(۴) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۵۷۷۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۸۔

حسابہ، جمہور شافعیہ، ۱۱ رخیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں
اگر اس کے لئے رصاد جاری ہے بشیکیلہ اس میں کوئی مصالحت ظاہر نہ
ہوگا۔

حنفیہ میں اس نام اور اس کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے
ساتھ جاری قرار دیا ہے کہ جو انجام کار رصاد کو معمولی جہت مثلاً فقر، اور
معاویہ کے لئے کرے، جو زکی و جہانجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ و بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد طیب
مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ رصاد میں مشروط عمل کو انجام نہ
دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے
ذمہ رصاد کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے
ماسب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔
بعض حنفیہ نے سہاحت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے
لئے کافی نہ ہو، رصاد کسی یک جہت کے لئے ہو تو اتفاق میں
اس شخص کا حظ یا حصہ کا جس کے درہیت اہمال سے زیادتی ہو، اور
ہوے کی صفت ہو، لہذا ہیت اہمال کے مصارف میں سے جو زیادتی
حق ہو، ہوگا وہ اس پر مقدم ہوگا، اور اگر سب کے لئے درہیت اہمال
سے زیادتی ہو، اس کی صفت ہو تو جس کی ضرورت زیادتی ہو اس کو
مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو
تامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت برابری
ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہایت اربعین شرح قرطبی، ۲۶۸، حلیہ، ۵۷۶، ۵۷۷، حلیہ
اشرونی ۳۹۲، حاشیہ کنون علی الترمذی ۱۳۱، حاشیہ ابن ماجہ
۳۶۵، تہذیب الفقہاء، ۱۰۳، الفروع ۱۰۳، ۱۳۱، ۱۳۲۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۶۲۶، ۶۲۸۔

(۳) لاشہ و الظاہر للعلیہ علی ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴

۱۵۰۰:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- خلیہ کے یہاں ارصاد کا احاطہ: کلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر وقف پر عامہ جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے زیر بار میں اس میں مکان قیمہ کر بی یا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر نو کی کہ اس پر آنے والا سرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی آمدنی نہ ہو جس سے اس کو پورا یا جائزے تو اس صورت میں یہ قیمہ وقف کی ہوگی، اور اگر ایہ قیمہ یا مرمت کا سرفہ ملے گا، اور اس کے سرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق اس لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف یا یہ ہے، اور قیمہ کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر دینا ہوگا جو قیمہ کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے جائزہ دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس سے کہ اگر کوئی دوسرا اس کو کرایہ نہ لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو قیمہ پر صرف کیا ہے وہ اس کو دیدے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کر یہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ عکس (حسن) کی حقیقت یہ ہے کہ وقف لی زمین بے زمانہ کے سے کر یہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی قیمہ برائے جائے (۱)۔ انوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں قیمہ وقف لی ہوتی ہے جب کہ عکس میں قیمہ کر یہ رکی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ، اور کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے، اور یہ وقف پر قرض ہے، عکس میں کرایہ، اور جو کچھ وقف کو دیتا ہے وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے قیمہ لی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۱۳، ۶۱۵

سے ۳ کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ محدث اور عاشر پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو تم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس سے اتفاق کیا (۱)۔ قادی مدد یہ میں ہے: سیوطی نے بانیہ علیہ کی پر اتفاق ہو ہے، عز بن عبد السلام (سلطان العلماء) نے بھی کہا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے ایک دوسرے سے متفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرائط رعایت اس حد تک ہے: جمہور خلیہ کی رائے یہ ہے کہ امام ارصاد کی شرائط کی مخالفت درست ہے (۳)۔ مابین معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصلحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کر دے یا مذکورہ وقف کے مصارف میں کمی کر دے، دیا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو بنادے، مثلاً ارصاد میں معین کردہ شخص کو روک کر اس کا اتفاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے عدول کرنا درست نہیں ہے (۴)۔

۱۷- شرائط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابو السعد نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصع بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

۱۸- لکھ اور بعض خلیہ کی رائے ہے کہ مرصع کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے مطابق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۱۳۸۔

(۳) حاشیہ ابوسود علی مسکن، ص ۵۰۵، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۶-۷۳۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۴) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۵، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۵) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۶، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، حاشیہ کنون علی شرح طبرانی ج ۱، ص ۱۳۱۔

شریف کی روایت میں ہے: ”اور اس (زمین) کی خاک پاک کرنے والی پانی گئی ہے۔“ یہ حدیث زمین کی طہارت کے بارے میں نص ہے (۱)۔

ارض

تعریف:

۱- ارض (زمین): جس پر انسان بستے ہیں، لفظ ”ارض“ مؤنث اور اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اراض“، ”اروض“ اور ”ارصوں“ آتی ہے (۲)۔

زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا، اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا:
زمین کا پاک ہونا:

۲- باتفاق ہونا، دراصل زمین پاک ہے، کسی بھی جگہ نماز پڑھنی جا سکتی ہے بشرطیکہ نجس نہ ہو، اس کی دلیل بخاری میں مذکور احادیث سے ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعطیت حملاً لم بعضہن احد قبلی“۔ اہی لی - قال: ”وجعلت لی الارض مسجداً وطهوراً فایما رحل من امتی اندرکھ الصلاة فیصل“۔ ولی رواية لمسلم: ”وجعلت تربتها طهوراً“ (مجھے پانچ باتیں ایسی ملی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی غیب کو نہیں میں، (یہاں تک کہ) آپ ﷺ نے فرمایا: ساری زمین میرے سے نماز کی جگہ اور پاک کرنے والی پانی بنی ہے تو میری امت کے جس آدمی کو (جہاں) نماز کا وقت آجائے نماز پڑھ لے، ”رمسم

(۲) سار امرت۔

زمین کو نجاست سے پاک کرنا:

۳- اگر زمین کی سیال نجاست، مثلاً چیتاب اور شب و غیرہ سے نجس ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا رنگ اور اس کی بو چلی جائے، اور جو پانی اس سے جدا ہو ہو کر جائے وہ دُور بدلا ہو۔ یہ تو پاک ہے، یہی جسور فقہاء کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت انس کی یہ روایت ہے: ”جاء اعرابی لجال فی طائفة (مصحبة) من المسجد فزحرفه الناس فبهاهم رسول الله ﷺ فلما قضی بوله أمر بدوب من ماء فاهرق علیہ“ (ایک اعرابی آیا اور مسجد کے ایک کونے میں چیتاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو جھڑکا، حضور ﷺ نے لوگوں کو اس کو جھڑکنے سے منع فرمایا، جب وہ چیتاب کر چکا تو حضور ﷺ نے یک ڈول پانی لانے کا حکم دیا، پھر وہ اس جگہ پر (جہاں اس نے چیتاب کیا تھا) بہا دیا گیا)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۲)۔

خوب پانی بہانے کی طرح یہ ہے کہ اس پر بارش یا سیلاب کا پانی نازل ہو جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے، اس سے کجاست کو زائل کرنے میں نیت یا فعل کا اعتبار نہیں، لہذا کوئی انسان پانی بہائے یہ کسی کے بہائے بغیر اس پر پانی بہہ جائے تو منوب برائے ہے۔

(۱) الام ۱/۳۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح القدیر ۱/۱۳۰، ابن عابدین ۱/۲۰۷، الاختیار ۱/۳۶۱، الفی ۲/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، فتح الباری ۱/۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، طبع المستقیم، میل الاطوار ۸/۳۸۸، مسلم ۱/۲۷۳، طبع عیسیٰ لہنس۔
(۲) بخاری (فتح الباری ۱/۲۲۳، طبع المستقیم)۔

زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا

آجما رہا:

۶- آجما رہا: جمار یعنی چھوٹے پتھر میں سے ذریعہ نجاست کو ہٹا کر ختم کر دیتا ہے۔

پانی کی طرح پتھروں سے بھی استیفاء جاز ہے، یہ علماء کے یہاں اتفاق مسئلہ ہے (۱)۔

زمین کے ذریعہ جوتے کو پاک کرنا:

۷- ماتاق ملاء ہونا (» رنیل، فیہ د) » ترکیبیوں نجاست سے نجس ہو جائے، مثلاً پیٹاب، خوں، شراب، تو غیر ہونے پاک نہ ہوگا، اور مالکیہ کی اس روایت کے مطابق کہ نجاست کا زائل کرنا ملت ہے، یہ نجاست معاف ہوگی۔

» نجاست جسم دلی اور خشک ہو تو نجس، مثلاً نعلین کا مذہب ہے، اور متاقلہ کے یہاں صحیح بھی ہے کہ رگڑا، یہ سے بھی ہونا پاک ہو جاتا ہے، اگر جسم دلی نجاست تر ہو تو مالکیہ اور حنفیہ میں ابو یوسف اور حنابلہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ جوتا رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے۔

اس مسئلہ کی دلیل دو آثار و احادیث ہیں جو رگڑنے کے ذریعہ جوتوں کے پاک ہونے کے بارے میں آتی ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ارشاد باری ہے: «لا وطنی أحدکم الا دی بعنه فان التراب له طهور» (۲) (اگر تم میں سے کوئی جوتے پاکی ر

= علی المشرع المکبیر ۱/ ۱۱۳، ۱۱۴، معنی المحتاج ۱/ ۳۳ شرح الروض ۱/ ۱۲، ۱۳ م ۱/ ۱۸، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴،

اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ن مقدمات پر جانے کا حکم:

۱۲- مقدمات پر جائز مکرہ ہے، "وَأَرْكَبُوا فِي حَبِيبٍ بِطَيْبٍ جَاءَ تَوْبَةً حَاصِلٌ كَرْتِ هُوَ خَوْفٌ" رتبہ کی کے ساتھ نکل جائے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: "لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيں إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْمِنْ، أَنْ يَصْبِحَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ" (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ۔ روتے ہوئے نہیں رہنا، نہ وہ اس کا عذاب تم پر بھی آئے)۔

ن مقدمات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست دور کرنے کا حکم:

۱۳-، یکھئے: صحیح: "آبَارٌ" فقرہ ۳۲۔

پکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا کو دھونے میں استعمال کرنا منوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین مہود میں مقام "حجر" میں اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا دودھ لیا، تو حضور ﷺ نے حکم فرمایا: "أَنْ يَهْرَبُوا مَا اسْتَقُوا مِنْ آبَارِهَا وَيَعْبُوا الْبَابِ الْعَجِیں، وَأَمْرَهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبِئْرِ النَّبِی

(۱) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، ابو حنیفہؒ "لَا تَدْخُلُوا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۳۰ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

کامت قودھا الساقۃ" (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے اس کو پیا، اسے اور آٹا اہنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنویں سے پانی نکالیں جہاں (حضرت صالحؑ) یہ لاسم کی) بنی تھی)۔

وہاں کی ٹٹی سے تنیم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی ٹٹی سے تنیم خبیثہ فیہ کے یہاں مکرہ ہے۔ مالکیہ کی "آراء" میں: ایک رے تنیم کے حرام ہونے کی اور دوسری جا رہونے کی ہے، ثقلی نے اس کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح مختار یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے، اس آراء میں کوئی نجاست ہو تو نہیں، اس لئے کہ نماز ہر پاک جگہ میں صحیح ہے، اس طرح خبیثہ و حنابلہ وغیرہ کراہت کے ساتھ نماز کی صحت کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب، مارا ہستی کا زہم ہے"۔

مالکیہ میں ابن عربی اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: "جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْحَلًا" کے عہم سے خارج، مستثنیٰ ہے (۳)۔

مروئی ہے کہ حضرت علیؓ نے باطل میں جہاں زمینیں دھنسی ہے نماز کو مکرہ و صحیح ہے (۴)۔

(۱) ساجدہ مراجع، جامعہ الطحاوی، ص ۱۹۷، ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱/۵۲۸ طبع استغیہ)۔

(۲) الشرح المصیر ۱/۴۹، ۵۳۰، المدنی ۱/۳۳، ابن ماجہ ۱/۹۰، تلمیذی ۳۰۱۔

(۳) حدیث کی تحریر مختصر نمبر ۲ میں گذری ہے۔

(۴) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح تفسیری اور دولت ۱/۵۸، جامعہ الطحاوی علی مرتقی اصلاح، ص ۱۹۷، فتح الباری ۱/۵۳۰۔

مفتوحہ زمین

صلح کے ذریعہ مفتوحہ زمین:

۲۴- زمین جس پر اس کے مالک کے ساتھ صلح ہوئی ہو، صلح کے تقاضے پر باقی رہے، اگر اس سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین اس کی ہوگی اور وہ زمین کا ”معیّن لکاب“ دیں گے یا شرط یومین نہ ہو دیں گے تو یہ زمین ان کی ملکیت ہوگی، اس میں جس طرح چاہیں تصرف کریں گے، یہ زمین مجاہدین پر تقسیم نہیں ہوگی، اہل علم کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، شرط کا حکم جز یہ کی طرح ہوگا، جو ان کے اسلام لانے کے ساتھ ساتھ ہو جائے گا، اگر صلح اس بات پر ہوئی کہ زمین مسلمانوں کی ہوگی اور وہ اپنا یہ دیں گے تو یہ زمین مسلمانوں پر وقف ہوگی، ان کے درمیان تقسیم نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں بھی فقہاء کے اربعوں کوئی اختلاف نہیں۔

زیر دستی مفتوحہ زمین:

۲۵- اگر زمین زیر دستی فتح کی گئی ہو تو مجاہدین پر تقسیم کے بارے میں متاعا اختلاف ہے، امام مالک ہاتھوں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ تقسیم نہ ہوگی بلکہ مسلمانوں پر وقف ہوں، اس کی آمدنی مسلمانوں کے مفادات میں صرف ہوں، مش مجاہدین کی تنخواہیں، پلوں اور مساجد کی تعمیر اور دوسرے روزانہ، یہ اس صورت میں ہے کہ جب امام بن وقت یہ معاہدہ نہ سمجھے کہ اس کو تقسیم کر دیا جائے، اگر ایسا ہو تو اس کو مجاہدین پر تقسیم رہتا ہے، اس کی دلیل تفاق و جماع صحیح ہے، یہ نکتہ جب حضرات بلال مملکت نے سرزمین ”سواد“ کو تقسیم

کے کہ وہ متعین و رضامت والا معاہدہ ہے، لہذا اس کے بدلہ کرایہ پر دینا جائز ہے، جیسا کہ سوے و چاندی کے بدلہ۔

امام مالک سے کہا: تندر زمین کی پیداوار اور چھلکے کا وہ ہو اس کے بدلہ اجارہ جائز نہیں خواہ زمین کی پیداوار کی جنس سے ہو یا اس کی جنس سے نہ ہو، اس لئے کہ ان ماحدہ ہو، اس میں یہ ارشاد ہوئی ہے: ”من کانت له ارض فلا یکرہا بطعام مسمی“ (جس کے پاس زمین ہو اس کو زمین غلہ کے بدلہ کرایہ پر نہ دے)۔ اگر غلہ پر زمین کی دوسری پیداوار کو قیاس کیا جائے۔

”زمین کو زمین مد جو زمین کی پیداوار کی جنس سے ہو، کے بدلہ دیا جائے مثلاً، گیسوں کے بدلہ کرایہ پر دے، اس زمین میں گیسوں کی کاشت کی گئی ہو، تو امام مالک نے کہا: ماحدہ ہے، اس کی دلیل حدیث سابقہ ہے، یہ امام احمد سے بھی مروی ہے۔

امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز کو کھانے کے علاوہ کسی دوسری چیز کے عوض کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اس کو کھانے کی چیز کے بدلہ بھی کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، مثلاً گھر۔ اور اگر اس کو زمین کی پیداوار میں سے نہ مشترک مثلاً تھانی، نصف یا چوتھائی کے بدلہ کرایہ پر دے تو امام ابوحنیفہ، مالک اور احمد کی ایک روایت ہے کہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہ مجہول معاوضہ پر اجارہ ہے، لہذا ناجائز ہے، جیسا کہ اگر اس کو دوسری زمین کی پیداوار کے تھانی کے بدلہ کرایہ پر دیا۔

امام احمد اور ان کے اصحاب کا ظاہر مذہب اور ثوری، لیث، ابو یوسف، محمد اور ابن ابی لیلیٰ کا قول جواز کا ہے۔ اس کی وضاحت ”مزارعت“ کی بحث میں آئے گی (۱)۔

۲۰۸-۲۱۰، مکتبہ فتح القدیر ۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳

رنے کا مطالبہ کیا تو حضرت عمرؓ نے ایسا نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہؒ اور ثوریؒ نے کہا: امام کو اختیار ہے، چاہے وہ مسلمان کفارین پر تقسیم کر دے یا زمین والوں پر گناہ مقرر کر کے ان کے ماتحتوں میں رنے دے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان چیزیں حضور ﷺ سے ثابت ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے مکہ کو زبردستی فتح کیا، وہاں وہاں (جایدہاں) تھے یمن آپ نے اس کو تقسیم نہیں کیا، اسی طرح قرطبہ بغیر کو فتح کیا یمن میں کچھ بھی تقسیم نہیں فرمایا سب آجانبہ مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ اپنی مائمانی ضرورتوں اور حاجتوں کے سے روک یہ جیسا کہ کمال بن اوشیمہ کی روایت میں ہے۔ انہوں نے کہا: "قسم رسول اللہ ﷺ خیر نصفین نصفاً لکوائہ وحوالہ، و نصفاً ہیں المسلمین، قسمها بینہم علی ثمانیۃ عشر مہماً" (رسول اللہ ﷺ نے خیر کو دو حصوں میں ۱۸ حصوں میں تقسیم کر دیا، ایک حصہ اپنی مائمانی ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے روک لیا، اور ۱۷ حصوں میں مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، جس کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا)۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور خاصوشی اختیار کی ہے، امام ابوحنیفہؒ اور ثوریؒ کا یہ قول امام احمد کی روایت سے روایت ہے۔

امام ثانیؒ نے کہا ہے: زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی، جیسا کہ منقولہ ہے، تقسیم کر دی جاتی ہیں ملائکہ کو مدنی معاوضہ پر چنے جانے سے دست بردار ہو جائیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ سے حضرت حمزہؓ پر تلخی کے ساتھ کیا کہ ان کو سر زمین سو سو میں ان کے حصے کا عوض دے دیا، کیا مجاہدین باوجود معاوضہ راضی ہو جائیں، اس کی دلیل ان بات باری ہے: "واعلموا انما غنمہ من شئیء فان للہ

(۱) تکریم آدمی کتاب الخراج (ص ۲۵ طبع المستقر) میں اس کی تخریج کی

خُصَّة" (۱) (اور جان رکھو کہ جو کچھ تم کو نصیب ہونے کی چیز سے سو اللہ کے واسطے ہے اس میں سے پانچواں حصہ)۔ اس لئے کہ آیت عام ہے، بقول اور زمین دونوں کو شامل ہے، اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نصیب میں سے (۲۰ فیصد) حصہ مجاہدین کا ہے، امام ثانیؒ کا یہ قول امام احمد کی بھی روایت ہے۔

۲۶۔ ارضین تقسیم نہ کی گئی ہو بلکہ مالکاب کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہو، مسلمان اس کے ثبات سے فائدہ اٹھاتے ہوں تو جمہور صحیحہ اور فقہاء کے یہاں یہ زمین وقف ہے، کن ریش سے جس کے ہاتھ میں ہے اس کی طرف سے اس کی بیعت شرعیہ یہ وراثت جائز نہیں، اس لئے کہ امام احمدی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت عمرؓ عمر اور صحیحہ کرم کا شام پر ملے ہو تو دیہاتیوں کو اپنے اپنے دیہاتوں میں رہنے پر راضی کر دیا، ان کے قبضہ میں تھیں، کہ ان کو تپا کر دیں اور ان کا لگان مسلمانوں کو دیں، اور وہ سمجھتے تھے کہ اس کی زمینوں کو کوئی مسلمان نہ ضایا زبردستی کسی طرح نہیں کرے سکتا۔

امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین نے کہا ہے: یہ زمین ان کی ملکیت ہے، اس کو اگر یہ فرخت کر سکتے ہیں اور اس کو بیہ کر سکتے ہیں، اور ان کے رشتہ داروں میں اس کی وراثت جاری ہوگی، اس لئے کہ عبد الرحمن بن ربیع نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ایک کسان سے زمین اس شرط پر خریدی کہ اس کا لگان ان کے ذمہ ہوگا، اور یہی ثوریؒ اور ابن یزید کا قول ہے (۲)۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۳
(۲) اقام ۱۹۲۳، ۱۹۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، الخراج
ص ۶۸ طبع المستقر، فتح القدیر ص ۲۰۲-۲۰۵، لا تقی ص ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰،

ارض ۲۷-۲۹، ارض حرب

باقی رہے لی۔ تاکہ یہ زمین کا خلیفہ (چارت) ہے۔
 شرابی زمین کبھی بھی مشرقی نہیں ہوتی، اس سے کثرت و کمی کی
 طرح مسلمان پر بھی عام ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان مسلم قبول کر لیں:

۲۷- یہ زمین خود عرب کی ہو یا غم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ زمین،
 طائف، یمن، ریاحین و زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی
 طبیعت میں باقی رہے گی، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”من مسلمہ
 علی شئ لھو لہ“ (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اسی کی
 ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

ارض حرب

مشرقی زمین:

۲۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے
 ہوں، یہ عربی زمین ہو یا غم کی، مالک کی ہوگی، امریکی زمین مشرقی
 کہلاتی ہے، یہی حکم، عربی زمین کا ہے خود صلیح کے رجوع ہونی ہوا
 رہے ہتی، اس سے کہ اس کے مالک شرک پر برقرار نہیں رکھے جاتے
 حتیٰ کہ شریعت پر یہ دیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ حضور ﷺ نے
 بہت سی عربی زمینوں کو زبردستی فتح کیا، اس کو مشرقی باقی رکھا، اسی
 طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا ہو، امام نے اس
 کو فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

شرابی زمین:

۲۹- مجنوں کی وہ زمین جس کو امام نے زبردستی فتح کیا، مالکان
 کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا، یا وہ زمین جو مشرقی تھی، کوئی کمی اس کا
 مالک بن گیا، شرابی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتا ہے،
 امام ابو یوسفؒ سے کہا: اس زمین کے مالک پر پشہ واجب ہے، یہ
 سرزمین تعجب پر قیاس ہے، امام محمد کے یہاں سابق حکم پر دو زمین



(۱) الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابن یوسف ص ۶۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

ارض حوز

تعریف:

۱- ارض حوزہ: یہی زمین ہے جس کے مالک مرگے اور ان کا کوئی وارث نہیں، اور وہ بیت المال میں آتی ہو یا صلح کے طور پر یا زبردستی اس کو فتح کیا گیا ہو۔ زمین کے مالک کی ملکیت میں نہیں آتی، بلکہ اس کو ہیکلیہ مسلمانوں کے حصے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا۔ اس کا "ارض حوزہ" نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے سے جمع کر دیا، تقسیم نہیں کیا (۱)۔

حوزہ زمین زبردستی فتح کی گئی اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو۔ وہ مشرعی ہوگی، اور حوزہ زمین زبردستی فتح کی گئی اور زمین والے کو زمین کے ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ واکرے مثلاً سو اعراف، تو یہ منصب کے نزدیک زمین والے کی ملکیت ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات ماند ہوں گے اس تقسیم کی تفصیل اصطلاح "ارض" میں ہے۔

۲- وہ تقسیمین جن کو متاثرین سمیہ نے "ارض حوزہ" کہا ہے، ان کے بارے میں، امرے عقبہ کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

(۱) "تفہیم الفتاویٰ الخامیہ ۱۹۹۲ء" ارض حوزہ کو متاثرین سمیہ کی اصطلاح ہے وہ اس کو ارض مملکت "حوزہ" ارضی امیر یہ بھی کہتے ہیں اور اس کو "ارضی امیر یہ" نام دیکھنے کا داع ہے اور یہ بعض متاثرین حنفیہ کے فتویٰ کے مطابق ہے کہ زمین ہے جو نہ مشرعی ہو نہ غنائی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجمع لاہور ۱۷۲۲ء)

(۲) احکام علی فقہ ۱۰۳ء، کتاب الفتاویٰ ۳۳۳، ۵۵۸ء، احکام اسلامیہ ماہ ۱۳۱، ۱۳۲، شرح المنہاج وحاشیہ قلیوبی ۱۰۳۹ء، اعراف فی علی قلیل

الف۔ وہ زمین جس کا مالک کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گیا اور بیت المال میں آئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے مغان میں جو مناسب سمجھے۔ خواہ وہ یہ زمین کہ یہ زمین بیت المال میں میراث کے طور پر آئی ہے یا یہ نہیں کہ یہ زمین ان امور کی طرح ہے جس کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زبردستی فتح کی گئی زمین جس کی ملکیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی، اسی طرح وہ زمین جو صلح کے طور پر فتح کی گئی اور زمین والوں کو اس کا مالک نہیں بنایا گیا، بلکہ اس کی ملکیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور حوالہ کا بھی ایک قول یہی ہے، محض منہج حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر وقف ہو جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جب تک امام وقف کے الفاظ کو نہ کہ وقف نہ کرے، وقف نہیں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانیہ کا قول ہے، بہر حال جب اس کے نزدیک یہ وقف ہوئی تو اس کی بیخ و بن منسوخ ہے جیسے کہ مہمناوت ہے۔

چ۔ یہ وقف اصطلاحی شرعی وقف کی ضد سے ہے، ماوردی اور ابو یعلیٰ کے کلام کا ظاہر یہی ہے، اور بن قسیم نے کہا: یہ اصطلاحی وقف نہیں، بلکہ اس کے وقف کا معنی یہ ہے کہ غائبوں کے درمیان اس کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الفہم، اور باب قسمۃ المغانم میں ذکر کئے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف حشد المسکة:

۳- "حشد المسکة": اس اصطلاح کا استعمال عہد عثمانی میں ہو،

۳۱۶، ۱۲۷، احکام اسلامیہ لاوردی ۸۳۸

ارض حوزہ ۳-۶

پیداوار زمین کام کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور زمین کی ملکیت بیت المال کے لئے باقی رہے گی، اور جس کے سے زمین الاٹ کی جاتی ہے اس کا "تاری" کہتے ہیں (۱)۔

ج-۱ ارصاد:

۵- ارصاد بیت المال کے وہ گاؤں اور کھیت ہیں جنہیں سلطان مساجد و مدارس وغیرہ پر اس لوگوں کے لئے مقرر کرے جو بیت المال سے مستحق ہوتے ہیں، جیسے قراء، مرید، مسکین وغیرہ، یہ حقیقت میں متفق نہیں ہے، چونکہ سلطان اس کا مالک نہیں، بلکہ یہ بیت المال کے مال کو اس کے بعض مستحقین کے لئے مقرر کر دیتا ہے، جس میں بعد، امام، سلطان، وکیل میں سرسٹا (۲)۔

ارض حوض کی شریعت:

۶- ارض حوزہ کی قسم اول (وہ زمین جس کے مالکان، کوئی وارث چھوڑے بغیر مر جا میں اور وہ بیت المال میں آجائے) فقہاء کے یہاں بالاتفاق جائز ہے، البتہ بیت المال میں آنے کے سبب کے بارے میں اختلاف ہے کہ یا یہ بیت المال کے وارث ہونے کے اعتبار سے ہے یا اس اعتبار سے کہ بیت المال گم شدہ سامانوں کی حفاظت کی جگہ ہے؟

قسم دوم: وہ زمین جو ربا، قبیح، مرقیہ، متکبر کے سے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی اس زمین کے تعلق سے بعض متاثرین حنفیہ نے جو رد کا توئی کیا ہے، انہوں نے اس کی دلیل یہ دی ہے کہ ربا، قبیح، مرقیہ، متکبر کے بارے میں امام کو اختیار ہے، چاہے

اور اس سے مراد دوسرے کی زمین میں کاشت کاری کا حق ہے، جو "مسک" سے لفظ ماخوذ ہے، جس کے معنی تینہ و چیز جس سے چنا جائے، کو یہ کہ زمین پینے والا جس کو مالک زمین کی طرف سے کاشت کی جائزت ملی ہے اس کے لئے چٹنے کی ایک چیز ہوگئی جس سے وہ اس زمین میں کاشت کے لئے چسپا ہوا ہے اس کا "مسک" نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جس کے لئے پانے کا زمانہ سے قبضہ و تصرف ثابت ہو جائے اس زمین سے اس قبضہ نہیں اٹھایا جائے گا سب تک کہ وہ اس کی کاشت کرتا رہے، اور اس کے متولی (مکرموں) کو اس کی امانت مثل یہ مشربہ خزانہ دیتا رہے، جب تک کہ وہ زندہ ہے اس کو اپنے قبضہ میں رکھنے کا حق ہے، اور یہ حق محض ہے، اس لئے کہ یہ زمین سے نسبت یک ہدف ہے، چونکہ یہ محض جو تارک ہوگئی کرنا ہے۔

جس کے قبضہ میں زمین ہے اگر اس کی کچھ زمین اشیاء اس زمین میں ہوں جیسے رخت ہوں، یہ زمین کوئی مال کرنا نہ کیا یا ہو اس کو "کر"، "کر"، "کر" نہیں گئے، اس کو "مشہ مسک" نہیں کہتے (۱)۔ اور اگر اس نے زمین شیا، کوکان میں رکھا ہو، وہ محض نصب ہوں تو اس کو "کدک" یا "کدک" کہتے ہیں۔ "مشہ مسک"، راضی متفق میں یا راضی بیت المال یعنی راضی یہ یہ میں ہوتا ہے۔

ب- ارض تیار:

۴- یہ اصطلاح بھی عثمانی سلطنت میں استعمال ہوئی، اس کا اثر متاثرین حنفیہ کی فقہی کتابوں میں ہے، ان کے یہاں اس سے مراد "ارض حوزہ" ہے جو امام کسی شخص کو اس طور پر ملائے کرے کہ یہ ملائے کرنے والا (امام) پیداوار میں سے زمین کا حق لے گا، اور ربا،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳، تصحیح الفتاویٰ المکملہ ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷ کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن عابدین ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۶۳۔

(۱) تصحیح الفتاویٰ حامد بہ لائن عابدین ۱۸/۳، ۱۹۸، ۱۹۹، طبع مطبعہ المیزان بیروت

ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم روے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے لئے ہو، جیسے وہ مصیحت کے مطابق سمجھتے رہے۔

صاحب ”درمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ محل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے تو) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قائل عمل ہے کہ کنار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں حسرت کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملکیت نہ جائیں گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷۔ سرزمین مصر و شام در اصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسے کہ ذیل۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں حضرات کی مہارت پیش ہے:

۸۔ ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے، لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں جن کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معتمد یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملکیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ مالکان مر گئے اور انہوں نے رشتہ نہیں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب بحر نے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۹۔ ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین رشتہ خراج ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمینیں زمینوں کی ملکیت ہوئی ہے، تو یہ جیسے کہا جاتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمینوں کے بغیر، رشتہ چھوڑے مر گئے، کیونکہ یہ احتمال اس ملکیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مضافات کا رشتہ ان کے لوگوں کی ملکیت تھا وہ اس کو چھینتے ہیں، اور اس میں اس کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملکیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجے میں اس کے وقاف اور اس میں یہ اثاثہ کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر عرصہ بے دراز تک بدعتی مخالفین، معارض کے ہونا قطعی قفسہ رکھتے، انہوں پر غامیس کی روایتی کا سبب ہے گا، اور ان پر مشرک خراج عائد کرنا، ان کی ملکیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملکیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدہ ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملکیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر رد نہیں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیہ آباد رہی ہو، پھر تاجر کے ملکیت میں آئی ہو، بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: ”یہ تمام مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم یہی ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی امیر“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمینوں کی ملکیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

(۱) مدنی شرح مشکوٰۃ، ۱۷۲، طبع استنبول۔

(۲) فتح القدر، ۲۸۳۔

ارض حوزہ ۱۰

کام تمام ہوتا۔

۱۔ ہمزہ شرع کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کر یہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں شرع ہوگا۔ پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "شرع موطف" ہوگا، اور اگر پیدہ رہا کچھ حصہ ہو تو "شرع مقامہ" ہے جب تک کاشت کار کے حق میں اتنا ہے کہ کچھ نہیں۔ نہ شرع شرع (۱)۔ اس لئے کہ جب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ میں دونوں اراضی یعنی مشر و شرع لازم نہیں ہیں تو اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ احمد ہے کچھ اور نہیں، مگر یہ اشل ہو کہ زمین کو اس کی بعض پیداوار کے بدلہ اجارہ پر بیما جائز نہیں، چونکہ تنہا کی وجہ سے یہ اجارہ قاسدہ ہے تو یہاں جواز کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں شرع اور کاشت کار کے حق میں اتنا ہے، اس سے کہ یہاں حقیقت ہمزہ شرع درست نہیں، بنی عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پر کوئی ایسا نہیں جس پر شرع واجب ہو، اس لئے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی اور زمین بیت المال کے لئے ہوئی"، اور کہا ہے: "اس کو ہزار امت ماننا ممکن ہے، حقیقی اجارہ نہیں"، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان دہ طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی فروخت، اس میں تصرف یا توارث جائز نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو ظاہر ہے، ہر پہلے طریقہ پر تو اس نے کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بعد ضرورت ہوگا اور مجبوری سے زمین نہیں ہوگا، اس سے کہ یہ تصرفات صرف مملوک تشری یا شرعی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوزہ مملوک نہیں، اور نہ ہی مشر یا شرعی ہیں،

ہے حدت نہیں، اس لئے کہ اصل وضع کے اعتبار سے ہمزہ شرعی ہے، ورنہ تنہا کے زیر و دلائل ہے (۱)۔

۲۔ زمین عرق و آب کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خلیفہ کے ہر ایک ہے، لہذا یہ شرعی ہے، ورنہ خلیفہ کے علاوہ دوسرے علماء کے نزدیک یہ مسدود پر وقف ہے، جیسا کہ سرزمین شام و مصر ہے (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب الحج میں ذکر کرتے ہیں، ورنہ تیز و عرب اس کے، ایک مشرعی ہے، لہذا ب و ہنوب زمینوں کو بغیر کسی سے سب کے جو وہ اپنا مذکور ہوا "ارض حوزہ" نہیں مانا جائے گا۔

ارض حوزہ میں امام کا تصرف

ملکیت کو بدلتی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی" "میر" کو کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

۱۔ زرعت و شرع: یہ میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۵۷، ۳۵۸، قدرے تصرف کے ساتھ سرزمین مصر کے بادے میں شیخ محمد ابوہریرہ نے لکھا ہے کہ فرمان مالی ۱۸۹۸/۱۵ میں سو کورٹ کے لئے فرمان مالی ۱۸۹۸/۱۵ میں صادر ہوا، جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا قبضہ اتفاق کے طور پر تھا، قبضہ کرنے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمین حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جن میں وہ بحیثیت "مخلص" مشرعی تصرف کرتی ہے، اور امام اشیاء کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

۲۔ رعی سرزمین شام و مصر کی اراضی "میر" (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ اراضی "میر" یہ ہیں رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ (لبنان) کے یہاں حالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے: المملکۃ و نظریۃ اھد ص ۸۵ طبع دار الفکر بیروت ۱۹۷۷ء، القانون المردی ۱۹۷۷ء، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) کشف القناع ص ۱۵۸۔

(۱) مجمع الزہیر ۱/۶۷۱، ابن عابدین ص ۳۵۶/۳۔

سطح کی تملیک کے بغیر اس کی طبیعت نہیں ہوتی۔“

ابن عابدین سے نہ ہے ”یہ بات معلوم ہے۔“ (خراج مقامہ)
زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں
آتا، لہذا اگر کاشت کار اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔“

فتویٰ خانیہ میں ہے: ایک شخص نے ارض حوز کو زراعت پر یا
اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حاصل و پاک ہے ارض حوز اور
عام درختوں کی مثل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت
کاروں کے لئے حاصل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق
ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حاصل ہے، اس لئے کہ اس صورت
میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ یہ آباء زمینوں میں
ہے۔ (۱)

مام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار
کا حق تصرف:

۱۱- امام ارض حوز کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول
ہیں: اول: علی الاطلاق جائز ہے، یہی حنفیہ میں حنفیہ کی رائے ہے۔
اور اس کو ابن عابدین سے یہ ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت
حاصل ہے، وہ مسلمانوں کے مفادات میں تصرف کر سکتا ہے۔ اور
قول دیگر ورت و حاجت ہی جائز ہے، یہ تاثرین کا قول ہے، اور اس
پر فتویٰ ہے۔ محض سے نہا: یا کسی مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً
کوئی زمین کو کوئی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن مام کے حکام سے
معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس لوگوں میں سے ہیں جو ارض حوز کو مسلمانوں
کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جوہر کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام قیم
کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی نہ وقت کر سکتا ہے، مثلاً

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر ہیئت
الامال سے شریعہ کی حالت کا علم نہ ہو کہ کسی حاجت کی بنیاد پر بھی
یا مصلحت کی بنیاد پر، یہ تکہ اس میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل
حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ ارض حوز پر جائیداد و طیفہ:

۱۲- اگر امام کسی ارض حوز کو بیچ دے تو خریدار پر اجرت (خراج)
واجب نہیں، یہ تکہ امام اس کا عوض (قیمت) ہیئت الامال کے لئے لے
چکا ہے، لہذا اگر زمین کا حقیقہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیعتا منین
بے کلا یا کسی طور پر نفع امام کے لئے ہو، اور اگر وہ بارہا
عام ہونے کو قبول کر لے تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ جو ساقط ہو یا
مدولت نہیں آتا۔

ابن عابدین نے نہا: پھر بھی شریعت کا ساقط ہونا محال رہ سکتا ہے،
اس حیثیت سے کہ دور میں شریعتی حق کے پانی سے یہ ب
ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غاری و مجاہد کے سے امام نے یہ
زمین گھر بنانے کے لئے ملا کر دی اس پر اس زمین میں کچھ واجب
نہیں، لیکن اگر اس کو باغ بنادے اور عسری پانی سے سیراب کرے تو
اس پر عشر واجب ہے، اور اگر شریعتی پانی سے یہ اب کرے تو خرچ
واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے موقوفہ
گاؤں اور مہنتوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے ”میری“ (زمین دار)
کے لئے نصف یا چوتھائی یا عشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

را مشرق ابن عابدین نے ابن نجیم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸۳، ابن عابدین نے اس کو ”المحرر“ (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳، الدر النہج ۶۷۳۔

(۲) کنہ کی نظر میں اس حالت میں لکی حائضوں کا وجود ضروری ہے جس سے حیدر

باری کا ثابہ ختم ہو جائے۔

و جب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کمزوری واضح ہے، یونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ شرکی نصیت کتاب و سنت، اجماع اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پہلوں اور کھیتوں کی زبانا ہے۔ نیز یہ کہ مشرغیہ شراعی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جزمین شرعی یا شرعی نہیں مثلاً۔ یہ وہ چیز ہے جس میں بھی واجب ہوتا ہے۔ نیز اس سے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقت پیداوار کے درمیان نہ جتنے ہی زمین ہے، ورنہ وہ بچے پگھل و مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہے، اس سے کہ یہ زمین کا نظریہ (ٹیکس) ہے۔ نیز اس لئے کہ اس میں حدیث شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی طبیعت شرط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، یونکہ یہ نصیت عام ہے: "انفقوا من طینات ما کسبتہم و ممنا و حوصلا لکم من الارض" (۱) "شرعی کرہ ستھری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے)۔ نیز: "وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ" (۲) (اور آ کر وہاں کا حق جس دن ان کو کاٹو)۔

نیز فرمان نبوی ہے: "ما سقت السماء فہیہ العشر و ما سقی بغرب او دالۃ فہیہ نصف العشر" (۳) (جو زمین بارش کے پانی سے سیراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے اور جو دال یا ریت سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)۔ نیز اس لئے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۶۷۔

(۲) سورہ احزاب ۱۳۔

(۳) حدیث "ما سقت السماء..." کی روایت من الفاظ کے ساتھ امام احمد نے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم ہمدانی (ابو یحییٰ) حدیث ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی حدیث کی روایت ابن عمر سے جو ہے دیکھئے سند احمد صحیح تھیں احمد محمد بن کر ۲۹۹/۲۔

مشرع پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر ہر دو جیساکہ "البدیع" میں ہے، اور بلاشبہ اس شرعی کردار زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اس کی شرط یعنی پیداوار کی طبیعت، اور اس کی دلیل جو ہم نے یہاں کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قیاس دلیل خاص اور نقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے متعلق شریعت کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے متعلق شرک کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا (۱)۔

اس روایت کے ساتھ امام سے "راضی کہ یہ شرعی ہے" نے لے کر زمین کی طبیعت حاصل ہے، وہ اس میں دہریہ شریعت و لی ارضی کی طرح حق غرضت، کریمہ دہریہ، زمین و وقف کا تعارف کر سکتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اگر زمین وقف کرے تو وقف کی شرط کی رعایت کی جائے گی، خواہ وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے یہ اتھایا نہیں تو ظاہر ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک امام کا اپنے سے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، یونکہ وہ اس کا نگراں ہے، جیسا کہ ملی تنظیم کے مال کا نگراں ہونا ہے، اسوں نے کہا: اگر اپنے سے خریدنا چاہے تو کسی اور کو ارض حوز دے دے کے ماتھ فرماتے رہے گا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۷، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳۔

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم قسمت ہے۔

عام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع، ٹھانے، لوں کے قبضہ میں ہے:

۱۴- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور بھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی قیہ سرحد مساجد، عمارت اور عابدین کے مصالح کے لئے وقف کرے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا ثرائی (اس کی آمدنی جو فائدہ اللہ نے دے دیا ہے حکومت کے لئے لی جاتی ہے) ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر شرط لازم نہیں، "رندہ جہد میں سی سلطان کے لئے اس کو بطل کرنا جائز ہے" (۲)۔ اس وقف کی شرائط کی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین سے اس طرح کے تصرف کو "اصدا" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "معاقدۃ القاطن" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معین اشخاص پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز ہے۔ مختلف جہات مثلاً، مساجد، مدارس، طلبہ علم، رہیت اہل کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصارف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر کر کے اس نے ظالم حکام کو غیر مصارف میں خرچ کرنے سے روک دیا ہے (۳)۔

عام کا کسی ارض حوز کو الٹ کرنا:

۱۵- اگر عام کسی ارض حوز کو الٹ کر دے تو اس کی وجہ بطل ہے:

(۱) الدر المنثور ۱/۱۴۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۴۳۔

(۳) ابن عابدین ۲۵۹/۳۔

تو وہ غیر آباد ہوئی یا آباد ہوئی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے سے الٹا یہ ہے حقیقت آباد کر کے وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوسرے اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، وہ اس کی حق اور وقف سرستہ ہے، اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، ہاں اس کے ذمہ اس کا جزیہ شریعت یا ثرائی واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرے اس کے نفع کا مالک ہوگا اگر یہ کسی چیز کی طرح اس کو خرید لے لے سکتا ہے مگر اس کی حق اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوگی، اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور عام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اس میں منہایت تہجہ۔

فتاویٰ نے اس مسئلہ کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے، سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی خدمت کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی ملکیت نہیں بلکہ اس کے ثرائی کی ملکیت ہے، زمین بہت اہل کی رتی ہے، جس کو یہ زمین دینی ہے اگر مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا اصرار ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین دتی ہے اس کو "تجاری" اور خوارزمین کو "تجار" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین کی رائے ہے کہ بذات خود زمین الٹ کرنے، یہ صرف منافع لٹانے میں آباد، اگر غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر صرف مسلمانوں کے منافع کی خاطر ہو ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور ۱/۱۴۱۔

(۲) الدر المنثور ۱/۱۴۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۸۸/۳۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۶۵/۳۔

ارض حوزہ ۱۶-۱۷، ارض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو پکڑے رہنے کا حق وار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے۔

ارض عذاب

یعنی: "ارض"۔



ارض حوزہ سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر ارض حوزہ سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شامل نہ ہوں، پس نہ اس سے اس کے ترصوں کی ملکی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب و عدل کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے متدار سے تین سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ہاتھ سے زمین لی جائے گی اور اس کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی آمد دے (۱)۔

۱۷- ارض حوزہ کا ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہونا تو سلطان پر اس کے مامور کی حاکمیت کے بغیر اس کو ناجائز و ناجائز نہیں (۲)، اور یہ غنئی فرہست نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے ارض حوزہ کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدلہ دے، اگر تار ہے سلطان کے سے جائز نہیں کہ زمین اس کے ہاتھ سے زمین لے (۴) بشرطیکہ وہ تین سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، اور اس حق کو "مشہد مسک" کہتے ہیں، اس کو "مسک"

(۱) دیکھئے: فتاویٰ الحامیۃ لابن عابدین ۲/۲۲۱، حاشیہ ابن عابدین ۱۸۴۳-۱۸۴۴ کی رائے یہ ہے کہ عدالت کی تفسیر میں زمین کی طہارت و طہارت اور معاد عامہ کا بھی غلط رکھا جائے، کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں جو دماغ کے حالات کی قیاس سے ہیں اور ان کا لکھ و نسخ ولی الامر کرنا ہے ساتھ دونوں خواہش میں یہ تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنثور ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر میں اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱۳۔

(۴) حاشیہ الطحاوی علی الدر المنثور ۲/۳۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ معاد عامہ ظاہر کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں انتفاعی حق زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

ارض عرب ۱

۱۔ یارثمو، سرمعتل، قعد مشید، ۱۰ رم، ۱۰ ات الھد، اصیب نھد،
دیارکنده، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

یوبات ڈم اور اصمعی نے کہی ہے مکی نقشہ بھی دہررتے ہیں۔
امام ابوہو۱۰ نے عید بن عبدالحزیر کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ
عرب وہی سے اثناء یمن تک، حد عراق تک اور سمدر تک
کا، رمیانی حصہ ہے“ (۱)۔

خلیل نے مناسبت کی ہے کہ ریش عرب کو جزیرہ عرب اس سے
کہا گیا کہ سمندر اور نہ فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی
طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ
اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے
فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جاے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب
اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور ریاحیہ سے گئے ہیں“ (۳)۔

اُحنی میں ہے: امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ اور اس کا
قرب وجوار ہے“ یعنی کنارہ حس حدق میں رہائش اختیار کرنا ممنوع
ہے، مدینہ اور اس کا قرب وجوار یعنی مکہ، یامہ، خیبر، یثرب، فدک اور
ان کے منادات ہیں (۴)، اس لئے کہ اس کو تہ، مدینہ سے جاؤ مین
نہیں یا گیا، اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی روایت میں فرمان
ہوئی ہے: ”اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل نجران من
حريرة العرب“ (اہل تجار، اہل بن کے یہودیوں کو جزیرہ
عرب سے نکال دو) (۵)۔

- (۱) حدیث ”جزیرۃ العرب“ کی روایت ابوہو۱۰ (میں المنور ۳۹۳)
- (۲) طبع الامارہ دہلی نے کیا ہے۔
- (۳) احکام اہل الذمہ ۱۸۷۔
- (۴) الشیخ شرح الموطا ۱۹۵۔
- (۵) کتاب الفتن (۱۰۷۳) میں ابن تیمیہ کے حوالہ سے تصریح ہے کہ جو کہ
حجاز میں داخل ہے۔
- (۵) حدیث ”اخرجوا یہود اهل الحجاز“ کی روایت امام احمد (۱/۹۵)

ارض عرب

تعریف:

۱۔ ریش عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں۔ سنت نبویہ میں یہ
دونوں نام وارد ہیں اور فقہاء کے یہاں بھی، دونوں لفظوں کا استعمال
ہے۔ ورلڈ ان دونوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب
لوگ بستے ہیں، جزیرہ نما ہے، اس کے مغرب میں بحر قلزم (بحر احمر)
جنوب میں بحر عرب، اور مشرق میں خلیج عجمہ (خلیج عربی) ہے، بلکہ
شمال کی طرف اس کی حد کی قیاس میں اختلاف ہے، صاحب معجم
البلدان نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن عربی کے حوالہ سے
یثیم بن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ نہیب (۱) سے نصرت موت
تک ہے، اس عربی سے کہا: یہ قول یا خوب ہے!! اور اصمعی سے
مرہی ہے کہ جزیرہ عرب شول میں عدن میں سے ریش عراق کا
رمیانی حصہ (۲)، اور جزیری میں ”مکہ“ (۳) سے محدود تک ہے۔

یہ قوت سے کہا: جزیرہ عرب چار قسم پر ہے: یمن، نجد، تجار اور
غور (تہمہ)۔ لہذا جزیرہ عرب میں تجار اور اس کے تعلق والے،
تہمہ، یمن، سہا، حجاز، یامہ، شجر، عمان، حاض، نجم ان، بحر،
(۱) حدیب: ریش عراق سے قادسیہ کے پارسل بعد ادب کے حدود پر واقع ہے
رمیم اہل اس۔

(۲) اس کو ابن ماجہ بن ووردی نے بلکہ اس مالک ۱۷۶ میں نقل کیا ہے عجم
اہل اس میں جو یہ عبارت ہے ”طول من عدن اثین کے مابین“ تو اس میں
کچھ حصہ دیا گیا ہے۔
(۳) ”بلکہ“ پھر کے اطراف میں ہے۔

ارض عرب ۲-۲

اور جی کے رول کی جگہ ہے، اس لیے عام اسمی شہر اس کے چار الگ احکام ہیں:

اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔

دوم: یہاں کوئی غیر مسلم شہر نہیں بنے گا۔

سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گاہ قائم نہیں رہے گا۔

چہارم: اس کی زمین سے شہر نہیں بنایا جائے گا۔

ان تمام احکام میں کچھ تفسیلات ہیں جو درج ہیں۔

ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳- مسلمانوں کی مفتوحہ زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث جو یہ وارد ہیں مثلاً:

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: ”بسماعل فی المسجد (د عروج علیہا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی بھود، فخرجنا معہ حتی جئنا بیت المدائن، فقام السیّد ﷺ فناداهم: یا معشر بھود! فسلموا تسلموا، فقالوا: بعت یا أبا القاسم، فقال: ذلک أريد، ثم قالها الثانية، فقالوا: قد بعت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعمروا أن الأرض لله ورسوله، وإسی أريد أن أجعلکم فہم وجدہ بعالہ شیئاً فلیبعہ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسولہ“ (ہم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اسے میں حضور ﷺ پر آکر ہوئے اور فرمانے لگے: یہودیوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان کے مدرسہ (جہاں وہ توریث وغیرہ پڑھا کرتے تھے) پہنچے حضور ﷺ وہاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا حکم) پہنچایا تھا پہنچایا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

بن قییم نے کہا: مگر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (مام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جگہ ہے، اور جس جگہ پر اہل سودہ و غسانی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، بن قییم نے فرمایا: ”عبد اللہ بن احمد نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبغی فہماں بحویرة العرب“ (جزیرہ عرب میں وہ جزیرہ عرب نہیں رہیں گے) کی تشریح میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس و روم کے ماتحت ہیں نہیں، ان سے دریافت کیا گیا: جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں (۲)۔

بن قیساس سے پوچھا گیا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قییم کہتے ہیں: حدیث ابو عبیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ عرب میں ہے (۳)۔

جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲- چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، پس بیت اللہ

= طبع لکھنؤ کے ہے، اور بنی نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی جگہ سے نقل کیا ہے جس میں دو طرق کے رجال ثقہ ہیں اور ان کی اسناد متصل ہے (مجموع الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع لندن)۔

(۱) حدیث: ”لایبغی فہماں...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان الفاظ میں کہا ہے: ”لایبغی فہماں فی جزیرۃ العرب“ (جزیرہ عرب میں دو درجہ پرگزریں نہ رہیں) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استنبول، مسمیہ تحقیق محمد کوثر عبدالماتی ۳/۱۲۵۸، ۱۲۵۹ طبع عینی لکھنؤ، ۸۹۲ طبع عینی لکھنؤ)۔

(۲) احکام الملک رقم ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطانیہ لابی بیلی رص ۱۸۰ طبع لکھنؤ۔

(۳) احکام الملک رقم ۱/۱۸۵۔

ارش عرب ۴

”پ نے وہ بار فرمایا: (دیکھو یہودیہ، یو مسلمان ہو جاؤ، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: ”پ کو جو چاہتا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار یہی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالے، ورنہ یہ کچھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے“ (مشفق علیہ) اتفاق بخاری کے ہیں (۱)۔

تذکرہ عرب کے کسی حصہ پر یہ حکم منطبق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں:

۴۔ ہاں: حصہ مالک کا مذہب یہ ہے کہ سارے تذکرہ عرب میں گذر کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: ”لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما“ (۳) (میں یہودی و نصاریٰ کو تذکرہ عرب سے صراً نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دوں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”احرم ما عہد رسول اللہ ﷺ لا یتروک بحریرۃ العرب دینا“ (۴) (میں نے رسول اللہ ﷺ کی شریعت یہ ہے: تذکرہ عرب میں ۱۰۰۰

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۴ طبع المکتبہ المسلم ۱۳۸۷ھ طبع عینی المجلد ۱۔

(۲) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۳) حدیث ”لا اخرجن اليهود...“ کی روایت مسلم (۳/۱۳۸۸ طبع عینی) (نکلیں) کے ہے ابو حنیفہ نے الاسرار (ص ۸۹ طبع کھمرہ) میں روایت جاری کرکے کہا ہے اس میں یہ اضافہ ہے ”چنانچہ چون کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا۔“

(۴) انکام النہج ۱/۱۷۶، اور حضرت عائشہ کی حدیث ”احرم ما عہد“ کی روایت امام احمد (۲/۲۷۵ طبع المکتبہ) نے کی ہے چنانچہ (مجمع المروئہ ۳/۲۵۱ طبع القدی میں) کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

چھوڑے نہیں جائیں گے)۔ اور حضرت ابن عمر کی مرفوع روایت میں ہے: ”لا یجتمع فی حریرۃ العرب دینا“ (۱) (تذکرہ عرب میں ۱۰۰۰ یں جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: ”قائل اللہ اليهود والنصارى التحنوا قبور انبیاءہم مساحد لا یبقین دیناں بأرض العرب“ (۲) (اللہ یہودی و نصاریٰ پر رحمت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو عمدہ گاد دینا، تذکرہ عرب میں ۱۰۰۰ یں باقی نہیں رہیں گے)۔

ابن امام نے کہا: ”اس کو (یعنی مل ذمہ کو) عرب کے شہروں اور دیہاتوں میں رہائش اختیار کرنے میں ایسا ہمارے گا، اللہ مسلمانوں کے دشمن ہو“۔ یہ عرب میں نہیں ہیں وہاں اجازت ہے“ (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: ”شرعیہ کی شرح الوہابیہ میں ہے: ان کو مکہ و مدینہ کو وطن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: ”لا یجتمع دیناں فی حریرۃ العرب“ (تذکرہ عرب میں ۱۰۰۰ یں جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن ماجہ نے کہا: ان کا قول: ”اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ و مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے تذکرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

ما قبلہ میں سے قرطبی نے سورہ مدینہ کی تفسیر میں کہا ہے: رہا تذکرہ عرب تو یہ مکہ، مدینہ، یثامہ، یمن، عمان کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث ”لا یجتمع فی حریرۃ العرب“ کی روایت ابو حنیفہ نے ”الاسرار“ (ص ۸۹ طبع کھمرہ) میں کی ہے۔

(۲) حدیث ”قائل اللہ اليهود...“ کی روایت امام مالک نے مسند میں (۳/۸۹۲ طبع عینی المجلد ۱) یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۷۵۔

ارض عرب ۵

کی تھی۔ اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ اس احادیث میں جزیرہ عرب سے مراد تجاز ہے، اور اس کو طرف تجاز مثلاً "تازہ" اور "نید" سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں روکا۔

نام عائشہ نے فرمایا ہے "جس سے تازہ یا جانا ہے تازہ روخواست کرے کہ وہ تازہ یا نہ ہو گا۔" اور اس پر حکم صادر ہوا کہ اس شرط کے ساتھ کہ وہ تازہ میں رہائش اختیار کر لے تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تازہ: مکہ، مدینہ، یامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ اس کو تازہ میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنائاً فرمایا: "نقروکم ما اقرکم اللہ" (۲) جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا تم بھی تم کو برقرار رکھیں گے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تازہ سے نکالنے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح کرنا جائز نہیں کہ وہ تازہ میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے علم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے جلا وطن کیا ہے۔ ۱۰۰ ماں می تھے اور تازہ میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ن کو جلا وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے" (۳)۔

غزالی نے "الوجیز" میں کہا ہے: "نجر کے عہد و تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا۔" اور تازہ: مکہ، مدینہ، یامہ، نجد، یمن کے اضلاع ہیں، اور "نجر" حافہ اور خیبر مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ یک قوس یہ

نام ملک نے فرمایا ہے: "جسوں سے وہ شخص نکال دیا جائے گا جو اس میں رہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا" (۱)۔

۵۔ وہ یہی رہے: شامیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارے علاقے نہیں جس کو جزیرہ عرب شامل ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تازہ مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو جریج کی حرج کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آشری منگویی تھی: "احر جوا یهود اهل الحجاز و اهل معمران من جویرة العرب" (۲) (اہل تازہ اہل نجد اس کے یہودیوں کو تازہ عرب سے نکال دو)۔

موطا میں ہے: "حضرت عمر بن خطاب۔ نجر ان مردک کے یہودیوں کو جلا وطن کیا، رہے یہودیہ تو وہ وہاں سے نکل گئے، اور زمین یہ تھاں میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ مدک کے یہودیوں کے لئے دھما پھل اور آدھی زمین تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے "جہمی زمین" مراد تھی، پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے ان کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سوئے، چاندی، دھت، رسیوں، اور کچادے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے جلا وطن کر دیا" (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تخصیص اس حدیث اور صیہ کی موجودگی میں بلا انکا حضرت عمر کے فعل سے کی ہے۔ بس قدمہ نے کہا ہے: رہا اہل نجر ان کو وہاں سے جلا وطن کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصالحت

(۱) المغنی ۱/۱۳۰ طبع اول۔

(۲) حدیث منقرکم ما اقرکم اللہ کی روایت سے بخاری (طبع ۱/۵۵ ۳۲۷ طبع استقصی) نے کی ہے۔

(۳) الاطراف ۳/۷۸۔

(۱) الاطراف ۳/۷۸، رد المحتار ۳/۲۰۱۔

(۲) انکام اہل الذمہ ۱/۱۷۱، حدیث کی تخریج (نہرہ نمبر ۱) کے تحت گذریکی ہے۔

(۳) احوط اور اس کی شرح کنجلی ۷/۱۵۵۔

غرض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کنار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کنار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کنار کو شامل ہے خود اس کا اس میں اور حلف جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”لا یبقی دیار بلاد العرب“ (سرزمین عرب میں اس کی باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے عد وہ کسی غرض کے سے سرزمین عرب میں کنار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور خفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کنار کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صبح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، البتہ حرم مدینہ میں کنار کا داخلہ پیغام رسائی کے لئے یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ مود) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سرزمین عرب میں کنار بلا اجازت یا صبح داخل نہیں ہو سکتا، یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

پنابہ خفیہ نے کہا ہے: ”وہ (یعنی ذی) سرزمین عرب میں تجارت کے لئے آئے تو جائز ہے، لیکن مہا قیام نہیں کرے گا، لہذا اگر تکبیر نے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس سے کہ سرزمین عرب میں تزیہ کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سرزمین عرب کے عدو میں وہ تزیہ رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سرزمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، خفیہ نے

ہے کہ جزیرہ عرب کی ممانعت اطراف تمام عراق میں“ (۱)۔

رہی جزیرہ عرب سے یہودی نصاریٰ کو نکالنے کی اجازت دینے کے بعد کہا ہے: ”سار جزیرہ عرب مر نہیں، بلکہ نیاز مر“ ہے، اس سے کہ حضرت عمر نے اس کو نیاز سے خارج نہیں کیا، اور ان کو یہیں میں بقی رکھا، حالانکہ یہیں جزیرہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجارت مکہ، مدینہ، مہد، راب کی ستریاں مثلاً حائف، جہد، شہر اور شیعہ میں“ (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر اور اس کے جزیرے:

۶- ممانعتی نے فرمایا ہے: ”اس کو نیاز کے سمندر میں نہ رہے سے جو نہ رہنے کے طور پر ہو نہیں رہا حائے گا اس کے سوا اس کی اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا اسی طرح تجارت کے سمندر میں قائل رہائش جزیرے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرنے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سرزمین نیاز میں سے ہے“ (۳)۔

اور رٹی نے تصریح کی ہے کہ جزیرہ میں یہ خود وہ آباد ہوں یا غیر آباد، سکونت اختیار کرنے سے اس کو روکا جائے گا، ”بہا ہے“ قاضی نے فرمایا ہے: ”اسی شے میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی گروہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو“ (۴)۔

تاریخ مسلم میں ممانعتیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا،

ہے (۵)۔

(۱) بخاری ۱۹۹۴، ”ووج“ طائف ہے (تیم ابلدین)۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۸۵، رابلی اور بعض ممانعتیہ نے کہا ہے کہ امام ممانعتی کی ممانعت میں جو ”مدہ“ آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) عام ۸۴۷ء۔

(۴) نہایت المحتاج ۸/۸۵۔

(۵) ملکی نے اور اس کے تحت جزیرہ عرب میں خشکی کا حکم لے لے ہیں، یہاں لکھا ہے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف ممانعتیہ کیا (کئی)۔

(۱) المواقیہ ممانعتیہ لطلاب ۸۱۳ھ

(۲) احکام مل القدر ۸۵۱ھ۔

ارش عرب ۱۰-۱۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الاختیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں جزیہ واجب ہوتا ہے، لہذا اقامت جزیہ مصححت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالک نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے ع میں جزیہ عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً عہدہ بخت سنا سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن بھر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: یہ تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ ہر مصلحت کے مطابق قیام ہے۔ اور ہر مصلحت ان کا قیام ممنوع ہے، اور غرضی کے قول: ”حضرت عمر نے ان کے لئے تین دن مقرر کئے تھے“ پر عہدہ کی کا یہ بصرہ ہے کہ ”بظاہر تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تین دن نہ مدت چوری کرے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی منعناش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو، اور حاجی کی ”لمنتہی“ میں ہے: ”یہو، مسباری اور مجوسی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ سیراب ہو سکیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔“

۱۱- البتہ ثانیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ ریا، و تفصیل ہے، اس سے کہا ہے: اگر کافر تجارت میں آئے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آئے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور عہدہ کالا جس کی، کچھ مدت پڑتی ہے، اور مثلاً جزیہ کا معامدہ طے کرے، یا کسی مصلحت سے صلہ کرے کے ارادے سے آئے، اور اس مدت میں اس کے اٹلہ پر کوئی نیکی نہیں ہوگا، اور اگر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۵ بحوالہ امیر الکبیر، اختیار ۱۳۶۳ طبع درمعرض۔

(۲) شرح منیر وبنہ مالک ص ۱۷۳

ما مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ کسی تجارت کی غرض سے داخل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، مگر یہ کہ کافر ذمی ہو اور اس شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تباہ میں جہاں آئے، تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے والوں اس میں شمار نہیں ہوگا کیونکہ حضرت عمر نے ایسا ہی کیا تھا، اور اگر ایک جگہ تین دن بھر سے پھر دہری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگرچہ وہ جہوں کے درمیان مسافت قلیل ہو (۱)۔

امام شافعی کہتے ہیں: میرے رائے ایک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ شرک سے بھی حال میں تباہ میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ مدینہ آنے والے تباہ ذمیوں کے سے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد وہ وہاں نہیں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ ان سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں صلح نہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنابلہ کے یہاں تین دن سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسائل ماز پوری پڑھتا ہے (یعنی تصریح نہیں کرتا)، اور حنابلہ نے شافعی کی طرح کہا ہے: اگر وہ مدینہ کی جگہ جا کر مدینہ میں رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- حنفیاء نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے زیادہ قیام کر لے تو اس پر تعزیر ہے بشرطیکہ اس کے پاس

(۱) نہایہ الکتاب ص ۸۸ ص ۸۹

(۲) لام ص ۱۳۷

(۳) انشی مع الشرح الکبیر ص ۱۱۵

ارض عرب ۱۳-۱۶

کوئی مقرر نہ ہو، حرم کے علاوہ جہاز میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے جو اہل رذکر کیے ہیں تین ہیں:

غ- ذین:

۱۳- حنا بد نے کہا: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا ورنہ اس کے قرضدار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے اور ایسا شہار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ یہ دشواری مال منول کرنے یا غیر حصر کی وجہ سے ہو یا کسی وجہ سے۔

گزین کی مدت مقرر ہو اور طے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا، تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیان نہ بنالے، اور وہ کسی ایسے شخص کو اس کا وکیل بناوے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو میں چھیڑا ہے۔

ب- سامان فرہخت کرنا:

۱۵- حنا بد نے کہا ہے: اگر ہمارا سامان فرہخت کرے کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو اس قدر مدت کہا ہے: اتنا کہ یہ ہے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے،

اور اس کے نتیجے میں جہاز میں سامان آمارک جائیں گے جس سے اس جہاز کے مفاد کا ضیاع ہوگا، اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیام مسموت ہو، اس سے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

ج- سرش:

۱۶- ثانیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا مدیشہ ہو تو اس قیام کے امتزاج میں اس کو قطعی طور پر منتقل نہ دیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتد یہ ہے کہ مضر رہوں میں سے بڑے ضرر کے زائد کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام ثانی نے تصریح کی ہے کہ: ”نکالنے میں مہلت دی جائے یہاں تک کہ وہ اٹھا کر لے جانے کے قابل ہو جائے“۔ اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ طلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شفلوب ہونے تک قیام کو جائز قرار دیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے منتقل ہونا شاق ہے، اور اس کے بیمار دار کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب ”الانساف“ کا ”کررہ و یک قول“ یہ ہے کہ اگر اس کا منتقل کرنا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ میں (۳)۔

مذکورہ نص میں سے یہ اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے ورنہ رکھنے میں حکم کا مدد مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد ثانیہ حنابلہ کے اقتباسات کے خلاف نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۱/۱۵۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، و الام ۸/۸۷۔

(۳) کتاب المحتاج ۳/۱۳۷، و انصاف ۳/۳۱۱۔

(۴) کتاب المحتاج ۸/۸۸، و انصاف ۳/۳۲۰۔

ارض عرب ۱۷-۲۰

قریب مامون ہے۔ اس لئے کہ جس چیز کا مستحق ممنون ہے اس کا رکھنا بھی ممنون ہے، مثلاً سونے چاندی کے برتن، درہنہ و لعب کے آلات، اور امام ثنائی کا یہ قول ان کی طرف اشارہ کرتا ہے: ”وہی تجار میں سے اپنا گھر نہیں بنائے گا (۱)۔“

تجار کے علاوہ سرزمین عرب میں کفار کی قامت:
۱۹- اتفاق تھا، ان شرک، بت پرست اور یہودیوں کو معاہدہ کے ساتھ یا اس کے بغیر ہی طرح سرزمین عرب میں برقرار رکھنے نہیں دیا جائے گا، بلکہ ثنائیہ، متابلاً کے مذہب میں خاص طور پر جائز ہے کہ وہی یہودی یا نصرانی یا مجوسی تجار کے باہر سرزمین عرب میں حکومت اختیار کرے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”اہل ذمہ“ میں ہے۔

سرزمین عرب میں کفار کی تہ فین:
۲۰- اگر کسی تجار میں آئے ”درمیں مر جائے تو وہاں سے اس کو منتقل کر دیا جائے گا“۔ وہاں اس کی تہ فین میں ہوگی، یہ ثنائیہ کے یہاں ہے۔ ”اور اگر اس کو وہاں سے لاش میں تبدیل نہ دے دے، تو اسے منتقل کر دیا جائے گا“۔ اور اگر اس کو مجبوراً وہاں (یعنی حرم کے علاوہ) اس کو رہا کر دیا جائے گا، بلکہ حرم میں جنتی ہے (دیکھئے اصطلاح: حرم)، حربی و مرتد کاملہ اس کے برخلاف ہے، یہ تکہ تجار میں نہ کوئی بھی حال میں ذہن رہا جائے نہیں، ”اور اس کو بدبو سے تکلیف پہنچے تو ان کے مردہ جسم کو چھپا دیا جائے (۳)۔“

متابلاً کے یہاں ممتد یہ ہے کہ وہی کوپار میں اس کا رہنا جائز ہے اور وہ اجازت لے کر آئے اور مر جائے، متابلاً کے یہاں یکتوں یہ

سرزمین عرب میں کفار کے داخل ہونے کی شرط:

۱۷- اس سرزمین عرب کی تہ فین میں سابقہ قول کو مد نظر رکھتے ہوئے حکم یہ ہے کہ اس میں کافر سکونت کے لئے داخل نہیں ہوسکتا، امام کے لئے یہ جائز نہیں کہ کسی کافر کے ساتھ وہاں سکونت کی شرط کے ساتھ معاہدہ کرے، لہذا اگر معاہدہ میں اس نے ایسی شرط لگائی تو شرط باطل ہے۔ اس کا پورا کرنا ناجائز ہے، ورمعاً صحیح ہے۔

البتہ اس شرط پر امام معاہدہ کرتا ہے کہ وہی تجارت و عید کے لئے تین دنوں کے اندر مردہ ہاں ”کر دوسکتا ہے“ اور اگر اس شرط کے ساتھ معاہدہ دہندہ ہو تو اس کا وعدہ جائز نہیں، امام ثنائی نے اس کی تصریح کی ہے، کسی طرح وہ اس کی حربی کفر کے لئے امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر وعدہ جاری نہیں، نیز حربی بقیہ اسلامی شہروں میں امام یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہوں گے۔

گر ان میں سے کوئی بلا اجازت داخل ہو جائے تو اس کو نہ ”ہی جائے گی، اور اس کو نکال دیا جائے گا، ثنائیہ نے کہا ہے: اس کے سے اس صورت میں ہے جب کہ وہ ممانعت کو جانتا ہو، ”اور اگر اسے وقف ہو تو جبراً اس کے نکال دیا جائے گا، ”اور اقلیت کے اس کے دعوے کو صحیح مانا جائے گا۔“

یہ ذکر ”چکا ہے کہ حنفیہ و مالکیہ کے یہاں تجار میں اہل ذمہ کے دفعہ کے لئے اجازت شرط نہیں ہے (۱)۔“

سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا:

۱۸- ثنائیہ میں سے رٹی نے اس مسئلہ کو چھیڑتے ہوئے کہا ہے: درست یہ ہے کہ تجار میں جہاں کافر مقیم نہیں، اس کے لئے وہاں زمین

(۱) نہیۃ المحتاج ۸/۸۵

(۲) نہیۃ المحتاج ۸/۸۲

(۳) نہیۃ المحتاج ۸/۸۷

(۱) الامام سبکی ۸/۳۷، نہیۃ المحتاج ۸/۸۶، احکام اہل الذمہ ۱/۸۷،

کشاف القناع ۳/۱۰۷، ۱۳۵ طبع انصار الدین لکھنؤ، حاشیہ ابن طاہرین

۳/۲۷۵، المفترج المشرع ۱/۶۷

ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے عربی و مرمرہ کی تدفین و تشریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر شرک چوری چھپے دم میں داخل ہو اور مرجاے تو اس کی قبر کھدائی جائے گی اور اس کی مدافعت جائز ہے کہ ان کے سے نہ وہاں دفن کرنا جائز ہے اور نہ وہاں سے نذر کرنے کی۔
روایت مزید عرب تو یہ کہ مدینہ منورہ، یمن، عراق کے انسان ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے یہ مسموم کو نکال دیا جائے گا، اور بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے روکنا نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، عراق کو "محل" (غیر دم کے علاقہ) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔
ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ کا کلام نہیں ملا۔

سرزمین عرب میں خار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (تجارہ وغیرہ) میں کوئی نیاسیسہ، بلیس، صومعہ، "ش" حاندہ، اور بت خانہ بنانا جائز نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دھرمی زمین پر فوقیت نہ رہے، اور باطل زمین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب "البدائع" کی تفسیر ہے، اس حکم میں شہر، دیہات اور آبی علاقے سب شامل ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیایا پرانا عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔
مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) لاصاف ۲۲/۲۳۔

(۲) انقراضی ۸/۱۳، اہل بیت ۳/۱۳۲۔

(۳) البحر الرائق ۵/۱۴۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، البدائع ۷/۲۱۳۔

(۴) رد المحتار ۲/۲۰۱۔

ثانفیرہ متابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر نفاذ کا ہے۔
بقیہ سرزمین عرب کا حکم عام اسلامی شریعت کی طرح ہے، جن کی پانچ باتیں ہیں:

- ۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے وہاں اہل ذمہ کے کسی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، ورنہ نیا بنانا جائز ہے۔
- ۲- جس شہر کو مسلمانوں نے رہنمائی فتح کیا یہاں کوئی نیا عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا، جب ہونے کے مارے میں متابلہ کے یہاں اور وہیں ہیں۔
- ۳- مسلمانوں کے آثار، آراء، شہر، سردار، اس میں اس طرح کی کوئی نیا چیز نہیں بنائی جاسکتی ہے، اگرچہ اس پر مصاحبت ہوئی ہو۔
- ۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو، وہ یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوئی، اس شہر میں وہ کوئی نیا عبادت گاہ نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لکھی گئی ہو، ورنہ متابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لکھی گئی ہو وہاں حضرت عمرؓ کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

- ۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہو ہو، وہ یہ شرط ہو کہ زمین اس کی ہوئی، ورنہ مارے لئے اس پر شرائط (محصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہر میں وہ حسب مشاء فی تفسیر کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین اس کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی وصولی:

- ۲۲- حنفیہ کی رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین عسری (یعنی زکوٰۃ دہلی) ہے، جن میں سے کسی زمین سے شریعت قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ارضی عرب سے شریعت نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۹۳، المصباح مع حاشیہ ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲۔

ارض عرب ۲۲

نے کہا ہے: اور اس لئے کہ یہ جی شریعت مزارعہ ہے، لہذا اراضی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر جہیز نہیں ہے، اس سے کہ شریعت شریعت یہ ہے کہ زمین، والے کو غنہ پر یہ قرار رکھا جائے، جیسے کہ سود عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا نکول ہے (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین لیں ہو جو عہد رسالت میں آباد تھی، یا اس وقت یہ آما، رہی ہو، جس کو بعد میں آباد کر لیا گیا۔

امام ابو یوسف اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین عجم کی زمین سے الگ ہے، ہاں معنی کہ عربوں سے جنگ صرف اسلام کے لئے ہوگی، ان سے جہیز نہیں یا حارے گا، اور امام بن کی زمین ان کے حوالے کرے، تو یہ مشرکی زمین ہوگی، اور ہم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے بعد صحابہ کرام یا علما، میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے یہ یا تھا، اس کے لئے تو صرف اسلام ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام ارض عرب کو مشرک سے شریعت میں تبدیلی نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ سر زمین تیار، مکہ، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی سر زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اس لئے امام اس میں کوئی رد و بدل نہیں کر سکتا، اور ہم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سر زمین عرب کے کچھ قلعے فتح کئے، اور ان پر مشرکین فرمایا، ان پر بھی شریعت مشرکین فرمایا، ورنہ ہمارے اصحاب کا قول ان زمینوں کے بارے میں یہی ہے، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ مکہ حرم کا حکم یہی ہے؟

نیا آپ، جیسے نہیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لا میں یا قتل کر دے جائیں، اس سے جہیز نہیں لیا جائے گا، سب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، جنسور علیہ السلام نے یمن کے کچھ لوگوں (جن کے بارے میں خیال تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) اس پر شریعت مشرکین اور باغ مرد و عورت پر ایک ایسا قرار دیا اس کے مساوی معذرتی پڑھ کر فرمایا، بدست خود زمین پر کوئی شریعت مشرکین فرمایا، مشرک سرف سح (جاری پائی) اور نصف مشرکیت میں مشرک فرمایا (۱)۔

ثانیہ: متبادل کے یہاں ارض عرب دو قسم پر ہے: قسم اول: تہیز کے علاوہ زمینیں ہیں، قسم دوم: تہیز کی زمین ہے، تہیز کے علاوہ زمینیں عام شہروں کی زمین سے مختلف نہیں، ان کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہیں: اس میں مشرک ہے۔
۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اس میں بھی مشرک ہے۔

۳۔ جو ریہتی فتح کی گئی، اور امام نے اس کو وقف میں یا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اس میں بھی مشرک ہے۔

۴۔ جہاں باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اس پر شریعت مشرکین فرمایا جائے گا، اور یہ قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ اس سے ان کی طبیعت ختم ہو جائے گی تو اس میں کاشی شریعت احمدت ہے جو ان کے اسلام لانے سے ساتھ نہیں ہوں، یہ شریعت مسلمانوں اور اہل دہرہ دونوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر ان کی طبیعت باقی رہے گی، تو اس کا شریعت جہیز ہوگا، جو اسلام لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، ابن ماجہ ۳/۲۲۹۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتقادی۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔

ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرط مسلمان سے نہیں بلکہ دینی سے یا جائے گا (۱)۔

۲۳- رعی سر زمین تجارتی شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سر زمین تجار کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے دو قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے صدقات جو آپ نے اپنے دونوں حقوق کی وجہ سے لیے تھے۔ چونکہ آپ کا ایک حق نبی و تنبیہ میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے، اور دوسرا حق: اس نبی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لٹایا اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، ان دنوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا، وراثتی حصہ، صلہ رحمی اور مسلمانوں کے مفادات کے لئے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا وصال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت ملکیت تقسیم ہوا، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لئے ہے جو اسلام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا تمام مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملکیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو، سرزمین کے ان کو انہو قسموں میں محصور کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے مال و دینیہ سر زمین جا رہے، اور یہ تشریٰ زمین ہے، اس پر شرط نہیں، اس لئے کہ یہ زمین یا دینیہ نیست میں آتی

(۱) الاحکام السلطانیہ ما قبل ۱۵۳ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۱۵۳ھ۔

ہو گئی اور دوسروں کی ملکیت میں وے دی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر صورت یہ زمین تشریٰ ہے اس پر شرط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حوالہ میں سے قاضی ابویعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابویعلیٰ نے نبی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لئے ہے (۱)۔

نبی پاک ﷺ کی چہ گاہ:

۲۴- بعض قائل کے مطابق فقہ سر زمین تجار سے نبی پاک ﷺ کی محفوظ رہا خاص کی نبی چہ گاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے لئے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں مشرب و خراج واجب ہو، آپ نے "قیح" (اور بروایت ابو عبیدہ: یقح، نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لئے محفوظ کر دیا تھا اور ایک پیر پر چڑھ کر فرمایا تھا: "هذا حمای" (یہ میری چہ گاہ ہے) اور آپ نے قیحب کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ حوالہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چہ گاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چہ گاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو یاد کرنے کی کوشش کرنے والا مرد اور مرد ہے (۲)۔ اور حوالہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چہ گاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں رد قول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۱۵۳ھ طبع ۲۴ھ الاحکام السلطانیہ ما قبل ۱۵۳ھ

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۱۵۳ھ طالی ۲۰۶ھ

(۳) انہی ۵۸۱/۱، ۱۶۱/۱، طالع ۱۰/۱

۱۔ رضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رحمہ فرما رہا ہے گایا تم ہو جائے گا^(۱) اس مسئلہ کو حنفیہ مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے اثر کے ارادہ کی کوئی دلیل نہ ہو تو اس کو توڑنا جائز ہے۔

ارفاق

تعریف:

- ۱- ارفاق لغت میں: دھڑے کو قاعدہ پہنچانا ہے یہ ”رفق“ کا مصدر ہے، ”رفق“ اور ”ارفق“ کا معنی یک ہے۔
- رفق، صفت (تشدد) کی ضد ہے (۱)۔
- اصطلاح میں: جائیداد کے منافع عطا کرنا۔

ارضاع

دیکھئے: ”رضاع“۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع، اقطاع تسلیم ہے یا اقطاع ارفاق، نووی کے قول: ”اگر ظاہر اس کے لئے کسی شخص زمین کو اقطاع (حالت) نہ ہو تو وہ اس کو چاہے اس کے لئے کیا ہو اقطاع ہو جائے گا“، اس پر قلیوبی نے یہ تبصرہ دیا ہے: ”اسی طرح وہ موقوفہ بننے کے مابین مامعوم ہیں، خواہ ارفاق کے طور پر مامعوم نہ ہوں یا ملکییت کے طور پر مامعوم نہ ہوں (۲)۔“

ارقطاع ارفاق کے تفصیلی احکام اصطلاح ”ارقطاع“ میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

ارتفاق:

- ۲- ارفاق: غنیمت، عطا، اور ارتفاق، ارفاق کا اثر ہے، ارتفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصطلاح المصنف، المصنف، المصنف (رفق)۔

(۲) المجمع شرح فقہ ۲/۵۱۳، قلیوبی ۳/۹۲۔

جہاں حکم:

۳۔ امام کی طرف سے ارفاق اقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، وہ اس کے علاوہ میں ارفاق مستحب ہے اس کی ”ظنی“ دلیل حضرت ابوہریرہؓ یہ رہیت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لا یجمع جدار جدارہ ان یعود حشۃ فی جدارہ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو کھڑی لگائے سے نہ رہے) حضرت ابوہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ دہشت نہیں سنتے، حدیثی قسم میں تو یہ حدیث تم کو براہ راست تارہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نئی رات پر محمول کی نی ہے، وہ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب اسباب کو اپنی ملوک اشیاء سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ سے عاریت کے طور پر دہرے کو دے سکتا ہے اور بہت بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آجرت کا ثبوت ہو تو یہ اس کے سے صدق ہوگا، اور اپنی لئے دہرے کو دہرے سے معین مدت یہ ہمیشہ کے لئے عین فائدہ دہنے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ اور رقاب و ارفاق کے مباحث عاریت و صدق و رہبہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

ار رقاب

دیکھئے: ”رقمیں“۔

ار زار

دیکھئے: ”لہ ازار“۔



(۱) حدیث ”لا یجمع جدار جدارہ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں (المؤلوذ والمرجان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں ”مالی کو اکم قد امر ضم لا لقبھا ہیں اکف حکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے اور یہ زیادہ مکمل ہے (مجموع المجلود ۳۵۱ ص ۳۵۱ طبع البند)۔

۲۔ منہج ص ۲۸۲ طبع مولیٰ بلاق، المصنف ۲۳۶ ص ۲۳۶ طبع رشیدیہ۔

۱۔ ایک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست میں کیا ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوبہ ازالہ کی مثال ہے: إزالة الصور، اور فقہی قاعدہ ہے: "المصور يوال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس سے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جاز ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتہاء اس کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے) نہ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے، البتہ ضرر کو ہی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر اشد کو ضرر خف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس قاعدہ پر بہت سے فقہی ابواب مبنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان، پس کرنا، خیار (اختیار) کی ساری انواع اور شفعہ، یہ تک شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳۔ شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال مگر کا ازالہ ہے، ازالہ مگر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنُكْفِيَنَّكُمْ أُمَّةً يَذُخُّونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ میں فرمایا کہ تم سب جیسے کاموں کا حکم کرنے والے اور بد کاموں سے روکنے والے بنو، اور

ازالہ

تعریف:

۱۔ ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دہرائنا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اولئہ" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ، اذحاب اور ابطال تینوں لفظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں لفظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله فی کذا، یہاں پر "ابطلہ" یا "ازالہ" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "ازالہ"، یہاں پر "ابطلہ" یا "أذهبہ" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز فاسد کر دی تو "أبطالها" کہتے ہیں، یہاں پر "أذهبها" یا "أزالها" نہیں کہتے (۲)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲۔ ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے ورنہ کبھی ترک کے طور پر۔

۱۔ ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمہور متبایا کے

(۱) تاج العروس: ۱۰۷ (دول)۔

(۲) تلبیہ: ۸۴ طبع اٹلی۔

(۱) جوہر الاکلیل، ۳ طبع اٹلی۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار، مکتبہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۱ھ طبع ۱۹۸۱ء

(۳) طبع اٹلی، اور حاکم نے موصوفہ روایت کی ہے (۲/۵۷ طبع حیدرآباد)۔

(۴) طبع اٹلی، ۲۵۳ ص ۲۵۳ طبع حیدر، الاشہار، بیروت، ۱۴۰۱ھ

(۵) طبع اٹلی، ۸۷ ص ۸۷ طبع اٹلی۔

(۶) طبع اٹلی، ۸۷ ص ۸۷ طبع اٹلی۔

(۷) طبع اٹلی، ۸۷ ص ۸۷ طبع اٹلی۔

(۸) طبع اٹلی، ۸۷ ص ۸۷ طبع اٹلی۔

(ان کو ان کے خون کے ساتھ لپیٹ دو، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بائند رجب چودہ اور رکابوں زائل نہ کرنا حرام ہے۔ اور اس کے ازالہ پر تہہ و اسب ہے فقہاء اس کا ”تر“ مخرمات احرام“ اور ”حج میں اسب م“ کے باب میں کرتے ہیں۔

سابقہ دو انواع کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء ”مپہ“ کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، گودنے کے اثر کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معاصات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل اور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکر حبیب) میں، اور جنایات (غیر جانی تہنم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر ”طلاق“ میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

”سنن“ شیعہ میں کے لئے ہے (۱)۔

اور ازالہ منکر سے متعلق تفصیل اصطلاح ”ہر بالمعروف“ اور ”نہی عن المنکر“ کے تحت مذکور ہیں۔

۴- عدت و نفاس زائل کرنے والی عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کور ازل کرے، فقہاء اس پر اصطلاح ”إحداؤ“ میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح موعے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات ”فصل نظرت“ اور ”مسائل ظہر و پوست“ کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مظلومہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵- ازالہ منوعہ کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”ذملوہم فی دمانہم فبانہ لیس کلہم بکلہم فی اللہ الا فی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لوہ لون الدہم وریحہ ریح المسک“ (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۰۳ طبع بلاق، المطاب ۳۲۸ طبع بیجا، جوہر الاکلیل ۲۵۱ طبع الجلی، نہایت المحتاج ۲۲۸ طبع الجلی، الادب المشرع ۱۸۱ طبع المنار، المرقطبی ص ۸۴۸ طبع دارالکتب، احوال المساکین المقتضی شرح اسرار احوال معلوم الدین ص ۷۳ طبع ۲۱۳۳ طبع المنار، المقتضی فی ادب الدنیا و مدینہ ص ۱۵۸ طبع محمودک مطبعی۔

(۲) مجمع لا شہر ص ۲۷ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ص ۸۹۱ شرح المروض ص ۲۰۲ طبع المیسرہ، شرح شتی، الارکات ص ۲۲۷ طبع دارالکتب۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۶۱ طبع ۲۳۹۱، الخواکر الدوائی ص ۲۰۱ طبع الجلی، ابنی مع المشرع الکبیر ص ۲۷۷ طبع ۸۸۷ طبع المنار، مطالب ولی اتی ص ۸۸ لکالی ص ۷۷ طبع مکتب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۷۷۔

(۵) جامعہ شمس علی الکفر ص ۲۲۸ طبع بلاق، المبدی ص ۲۲۳ طبع المطبوعات العلمیہ، جوہر الاکلیل ص ۱۱۵، نہایت المحتاج ص ۸۹۲ طبع المنار، ص ۷۳

طبع بلاق، اسی مع شرح الکبیر ص ۲۲۳ طبع ۵۵۷ و حدیث ”ذملوہم ..“ مکتوب، سنائی نے سنن (۸۷۳ طبع مکتبہ اتحادیہ) میں روایت کیا ہے، اور اس کی اصل بخاری (فتح المبارک ص ۲۱۲) میں ہے۔

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آہنگ ہے۔

ابن بطال نے ہر وی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور عزیزی سے منقول ہے: ہاں سے مراد وہ تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت جوے میں اپنا حصہ معلوم یا کرتے تھے۔

اہل نقل کے حکام کا (جیسا کہ فتح الباری ہر قطبی اور بی میں ہے) حاصل یہ ہے کہ (۱) لام کچھ تو سو زندگی مثلاً نکاح، سفر، جنگ اور تجارت وغیرہ میں فال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے سو زندگی میں فال کھولنے کے مخصوص تیرم ہو جاتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے تبدیل احکام اصطلاح ”میدر“ میں دیکھئے۔

لفظ ”زلم“ کا اکثر استعمال استعسाम (قال کھولنے) میں، اور لفظ ”سَم“ کا اکثر استعمال کمان کے تیر کے لئے، اور لفظ ”قدح“ کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲۔ اِسلام کس چیز سے بنائے جاتے تھے؟ علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر غداڑی کے تیر تھے، دوسرا قول ہے کہ سفید کنار کے تھے، تیسرا قول ہے کہ کاغذ کے تھے، تاہم اس کی وجہ سے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ آئے گا (۳)۔

ازلام

تحریف:

۱۔ رلام لعت میں: زم (ز) کے فتنہ بصرہ، رلام کے فتنہ کے ساتھ) کی جمع ہے: ایسا تیر جس میں پندہ گئے ہوں۔
رم، ہم ورقہ ج متر وف القاط ہیں، دن کا معنی: غائب کا
تر ایشا ہو ایہ کھر۔

زیر کی نے کہا: زلام، درحالیست میں قریش کے پاس کچھ تیر تھے جن پر تمہیں ہو تھا: حکم، ممانعت، رزم، نہ رزم۔ ان کو یہ بات قریش کے کعبہ میں رکھ دی گئی تھی۔ بیت اللہ کا دربان اس کا وہاں رہتا تھا، اگر کوئی سفر پر مامی کا رہا، دیکھتا تو اس کے پاس آتا، کہتا: میرے لئے ایک تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا، دیکھتا، ”حکم“، ”ممانعت“ نکالتا تو اپنے ارادہ کی تکمیل کرتا، ورنہ ممانعت، ”ممانعت“ نکال جاتا تو اپنے ارادہ کی تکمیل سے گریز کرتا، ورنہ ممانعت، ”ممانعت“ نکالتا تو اپنے ارادہ میں یہ تیر رکھے ہوئے ہوتا، درحسب حال کعبہ ناچا تا تو اپنے تیر نکالتا تھا۔

مورخ مدعی در اہل لغت کی ایک جماعت نے کہا ہے: اہل لام جوئے کے تیر ہیں، درہرہ کی ہے کہا ہے: یہ "م" ہے، اسی کا استدلال حضرت مرتضیٰ عظیم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں زلام کا ذکر ہی نہایت سے ہے کہ اس سے مراد وہ تیرہ ہیں جن سے وہ نے امورِ مدنی میں نالی شولاکر تے تھے (۲)۔

١٠ نتائج العروص، أساس العربية، المصباح المحمير: مادة (زلم).

(٢) طبعة مطبوعه مصر ١٥٨٠ طبع في المطبعه النوبختيه في القاهره ١٢٩٠ طبع في المطبعه النوبختيه في القاهره ١٢٩٠ طبع في المطبعه النوبختيه في القاهره ١٢٩٠

۲۲۲ طبع دار امر قیوت۔

(۱) اعظم الحدیث بیا نقل ہے ب ۲۸۷۲ طبع دارالمر فیروت۔

(۲) فتح مبارکی ۸۷۷ء ۲ طبع انجوت اعظمیہ مسجد، بطری ۱۵۱۰ء اور اس کے بعد کے منجات طبع دارالعارف مصر قری ۱۵۸۶ء اور اس کے بعد کے منجات طبع دارالکتب المصریہ

(۳) فتح الباری ۱۸/۴۷۷، الطبری ۵۱۰/۵۸، القرطبی ۶/۵۸، ابن کثیر ۳/۳۳۵،
الدوسقی ۱۴۹/۲، احکام القرآن ۱/۳۰۳، ابن العربی ۳/۵۳۳، شیعہ عیسیٰ علیہ السلام،
التفوق للقرطبی ۲۳۰/۲، طبع دار المعرفہ و مستطبع

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ قال نہیں کھولا۔

۳- دور جاہلیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور اس کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے سے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے ینذر مانی تھی کہ اس بیٹے ہو جائے گا تو ایک کوفہ کریں گے (۱)۔ اسی طرح راقہ بن مالک بن جحش نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابوہریرہ صدیق کا چچا کیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت "ہبل" کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن اور وہمان قال چاہنے والوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو ٹھکرتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس درجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں حضرت امیر ایم و سہیل علیہما السلام کی مورتی بنائی جس میں ان دونوں ناموں کو ان تیروں کے ذریعہ قال سمجھتے ہوئے لکھایا یا تھا۔ یہی سچ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں داخل ہونے سے انکار کیا۔ آپ ﷺ کے حکم سے ان کو ہر نکالا گیا۔ جس میں حضرت امیر ایم و سہیل کی مورتیاں بھی تھیں۔ ان کے ماتوں میں ازلام لکھائی گئی تھیں۔ رہے تھے تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "قاتلہم اللہ۔ لقد علموا انہما ما استقسما بھا قط" (۳) (اللہ ان کو عارت کرے ان میں یہ علم تھا

- (۱) عبدالمطلب کے تیروں کے گھمانے کا واقعہ ابن شام نے اسیرۃ (۱/۱۵۲) طبع مصطفیٰ لکھنؤ میں ذکر کیا ہے۔
(۲) سراقہ کے تیروں کو گھمانے کا واقعہ ابن شام نے اسیرۃ (۲/۲۸۹) طبع مصطفیٰ لکھنؤ میں ذکر کیا ہے۔
(۳) انقرطیسی ۵۹۱ھ، افسی ۶۷۷ھ۔ حضرت امیر ایم و سہیل کی مورتیوں کو خانہ

اجمانی حکم:

الف- ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:
۴- ازلام دور جاہلیت کے اہل میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: "ثَمَّا الْحَمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ وَنَحْنُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَسِبُوا" (۱) (شراب اور جو اور بت اور پائے تو بس، یہی کندی مانتیں ہیں شیطان کے کام سواں سے بچ رہو)۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو ہٹانا، اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، مسیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "این اللہ ورسولہ حرم بیع الحمر والمینۃ والحزیر والأصنام" (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مرد مراد، سوز اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر کہ جو شرک کے لئے بنایا گیا ہو، جس چل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، صنم ہو یا وثن (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور ہٹانے کا رعبہ ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

یہ اس لئے کہ شریعہ فریضت کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنون نہ ہو، اور ازلام (پٹی اس شکل و حیثیت میں کہ ان تیروں پر "حکم" اور "ممانعت" لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی بدایت پر عمل ہو ممنون میں، لہذا اس کی شریعہ فریضت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم صنم اور صلیب پر

- = کعبہ سے نکالنے کی حدیث بخاری (فتح المبارک ۱۶/۱۶) طبع استغیاب میں ہے۔
(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔
(۲) رد المحتار ۲/۵۸۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

ازلام ۵-۶

یہ معلوم ہے کہ اگر ازلام کی حرام فعل بگاڑ دی جائے تو اس کا اصل حکم لوٹ آئے گا یعنی جائز رہے گا جس میں اس سے قاعدہ اللہ ماحال ہے۔

ب۔ ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟

۵۔ ازلام جس چیز سے بنائے جاتے ہیں اگر اس میں کسی ناپاک چیز کی آمیزش نہ ہو تو وہ فی نفسہ یا تو مکلفی ہیں، یا پھر میں یا مکلف نہیں، اور یہ سب پاک ہیں، ان کو کوئی خاص فعل ہے، یا جس نہیں بناتا۔

اسی لئے نووی نے المجموع میں فرمان باری: ”إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحِمَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوا“ کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اس آیت کی بنیاد پر غمر نجس ہے، اور اس سے کوئی فرق میں پڑتا کہ اس کو میسر، انساب اور ازلام کے ساتھ نہ پڑا یا پڑا ہے، حالانکہ یہ تین چیزیں پاک ہیں، کیونکہ یہ تین چیزیں بالاجتماع اس سے خارج ہیں، لہذا غمر مقتضائے کلام پر باقی ہے، اور یہ آیت کی ظاہری ولایت بھی نہیں، کیونکہ ”رحس“ اصل لغت کے ”رکھ“ سے لیا گیا ہے، جو نجاست کو کہتے ہیں، جو نجاست کو سکرزم نہیں، اسی طرح انتساب کا حکم بھی نجاست کو سکرزم میں ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ عرب ازلام کو اپنی زندگی کے امور میں قال کھولنے کے لئے رکھتے تھے، اس کے حکم کی وضاحت اور تفصیلی کلام اصطلاح ”استقسام“ میں دیکھیں، اسی طرح کچھ ازلام جوئے کے لئے خاص تھے جن کو ”قداح میسر“ (جوئے کے تیر) کہا جاتا تھا، اس کی تفصیل اصطلاح ”میسر“ اور ”قداح“ میں دیکھئے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/ ۵۳، ۵۴ طبع المکتبۃ المستقیمہ۔

عہد ہوتا ہے اس پر بھی عہد ہوگا۔

حضر فقہاء کہتے ہیں: جس شی کا استعمال ناجار ہے اس کو پھانسا بھی ناجار ہے، اور اس طرح کی چیزوں کو بنانے کی اہمیت حامل نہیں، پھانسی فقہاء ہی مدعیہ میں ہے: اگر کسی کو توں کوڑا شے کے لئے اہمیت پر رکھا تو ضرور اس کے لئے کچھ نہیں۔

جس چیز سے یہ ازلام بنتے ہیں غمور پتھر ہو یا گری یا کوئی اور چیز اس کو یہ شخص کے ماتحت ہست رہا حار نہیں جو اس سے اس طرح کی چیزیں بناتا ہے، اس لئے جمہور فقہاء کے یہاں غمور کی نیت اس شخص کے ہاتھ جو اس سے شراب بناتا ہے یا جوئے باز کے ہاتھ بندق (۱) کی نیت ہست ہو۔ یہ بنانے کے لئے گمر کی نیت ہست یا گری کی نیت ہست اس شخص کے ہاتھ جو اس سے صلیب بنائے یا اس شخص کے ہاتھ تانبے کی نیت ہست جو اس سے ناقوس بنائے درست نہیں، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدنے والا اس کو ناجار مقصد میں استعمال کرے گا (۲)۔

المسوط باب الاثر بہ میں ہے: فرمان باری ہے: ”إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحِمَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوا“ (۳)۔ سرحدی نے اس آیت کے بعد کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ یہ سب ”رحس“ ہیں اور ”رحس“ حرام لغویہ کو کہتے ہیں اور یہ نہ وہ شیطانی کام ہے (۴)۔

(۱) یہاں مراد کھائے جانے والی ہتھکڑی کی گولی ہے جسے جگ اور شکار کے لئے بھینکا جاتا ہے (انجم الوسیط)۔

(۲) المہذب ۱/ ۱۹۸، ۲۶۸، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳

۱۲۔ یہ نہیں ترستا بلکہ وہ قاضی کے پاس مقدمہ اترے، اور ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل، دینت قاضی کو یہ حق ہے کہ پلے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب ہو، وہ اذیلت کرے۔ (۱)۔

المغنی لابن قدامہ میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے اگر وہ قاضی پر الزام تراشی کرے، مثلاً کہے: تم نے میرے خلاف ناحق فیصلہ دیا یا تم نے رشوت لی ہے۔ (۲)۔

بعض اصحاب اس ساءۃ کو رتبہ تحریمی و رتبہ تخریبی کا درمیانی درجہ مانتے ہیں، لہذا "رتبہ تحریمی سے کم درجہ و رتبہ تخریبی سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت مدی مثلاً، دس جماعت کا ترک کرنے، مٹا سنی (بر کام کرنے والا) ہے، مستحق ملامت ہے۔ (۳)۔

فتوحی نے کہا ہے: حرام کو محذور، منوع، معصیت، قبیح اور سبوح کہتے ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مبینی (بر کام کرنے والا) اور مہرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے والے کی مذمت نہیں کی جاتی "مکروہ" وہ نہ گارہوتا ہے، صحیح یہی ہے، امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں ضابطہ فرمایا ہے: اس نے بر کیا، اور ان میں بعض حضرات کے حکام کا ظاہر یہ ہے کہ اس ساءۃ حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا ساءۃ کا اطلاق کسی حرام کام کرنے کی پر ہوتا (۴)۔

- (۱) صحیح ابی یوسف ۳۸ طبع بیروت۔
- (۲) المغنی ۳۳ طبع بیروت۔
- (۳) شرح المنار ص ۵۸ طبع بیروت۔
- (۴) شرح المکوکب لہمیر ص ۳۰، ۳۱ طبع دار الفکر۔

إساءة

تعریف:

۱۔ إساءة لفظ احسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل إساءة (اس نے بر کام کیا) کا استہلال "أحسن" کے خلاف ہوتا ہے، اور "إساءة الیہ" (بر سلوک کیا) کا استہلال أحسن الیہ کے خلاف ہوتا ہے، اور "إساءة النشی" کا مطلب ہے اس کو فریب دینا اور چھوڑنا نہیں دینا، اور ساءۃ ظلم و معصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استہلال لغوی معنی سے خارج نہیں ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب زمین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منع، جیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے ساتھ عدالت میں وارد سلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے کہے: تم سے مجھ پر زیادتی کی ظلم یا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم پر عتاب کر کے اس کو تنبیہ ترستا ہے اگرچہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر بر سلوک کرے تو وہ اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، ترتیب المصنفون المجلد ۲ ص ۵۹۰ طبع بیروت، مہری ۲۳/۱۵ طبع بول بلاق، الفروق فی لغۃ لابی یوسف ص ۱۳، کلیات بلکنوی ص ۱۸۔

(۲) انظم لہذا عدب فی شرح غریب لہذب المصباح یا مش لہذب ص ۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، منع جلیل ص ۳۸ طبع بیروت۔

(۳) حواہر لاجلیل ص ۳۲۹، ۳۲۸ طبع دار المعرفۃ بیروت، غنیۃ الادب ص ۱۰۶ طبع دار الفکر۔

جانا ہے۔ مثلاً جماعت «ا» انکامت، تو یہ مبرور ہے جو جب امت
و عتاب ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء عام طور پر اساءۃ کا ستوں اس سے مقصود معنی یعنی ضرر
اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں «ا» اس کا اثر انہ حقوق رفاق مش
حق شرب، حق طریق، حق مسیل اور حق جوار میں آتا ہے۔
فقہاء اساءۃ کا تقابل کر حاصل مصدر مرہ لیتے ہیں، اگر اس کا
تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب مرق (چوری)، اہاف کا اطلاق
کرتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق عزت و آبرو سے ہو تو اس کو سب (گالی
دینا)، بذف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق
جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جناہت «ارتداد کا نام» دیتے ہیں وغیرہ۔



متحدہ غلط:

نف ضرر:

۲- ضرر نفع و ضد ہے، و ر صحت، ح میں و عمر کے کو نقصان پہنچانا
ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو حربی میں
کہتے ہیں: «ضروہ یضروہ» (۲)۔

اسی طرح ضرر اور اساءۃ معنی میں ایک ہو جاتے ہیں۔ البتہ
ساءۃ قبیح ہوتی ہے جبکہ مضرت اس صورت میں اچھائی ہوتی
ہے جب اس کا مقصد نیک ہو مثلاً: حبیب کے لئے ماری مضرت، مرقیم
بقیم کے سے مشقت کی مضرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی
ظلم بھی ہے (۴)، پس اساءۃ اور تعدی بسا «تات معنی میں ایک
ہو جاتے ہیں۔

جہاں حکم:

۴- اساءۃ کا اجمالی حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً ربا
کاری، شرب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا وہ سے پہ
ظلم و زیادتی ہو، مثلاً گالی کھون کرنا، مل چھینا، مارا، تو یہ حرام ہے
و موجب ہے، ہر خود خود ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں کسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعار دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) مجمع البحرین شرح لا دہیں ابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) الفروق فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہر، ثل و طارار ۷۳ طبع احمدیہ۔

(۱) التاج ص ۵۸۷، شرح الملوک المہر ص ۱۳۰ و ۱۳۱۔

اسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اس کی طرح "احالہ غروہ" (اعضاء وضو کی چھت میں صفائے کرنا ہے) جو وضو میں اعضاء کی مقررہ وجہ سے ریاتی اور واجب پر صاف ہے، اس سے احوال غروہ میں اسباغ اور ریاتی، دونوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

اسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اُسراں تمام اعضاء پر پانی پہنچانا ہو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے، اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پورا پورا کرو)، نیز فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (تختی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا پورا کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ وضو سے مراد: تمام اعضاء کو مکمل دھونا ہے۔

صحا، جی معنی: یہ ہے، تمام اعضاء پر پانی پہنچ کر بہہ جائے (۱)۔
ورثانہ معنی کی تعریف ہے: مکمل طور پر وضو کرنا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

سب - اسباغ:

۲- اسباغ کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز نکالنا ہے، مثلاً: پانی انگلی نکالنا، اور "اسدیل" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔

سباغ میں حد مطلوب سے ریاتی ہوتی ہے کہ نہ ہونی حملہ منہ سے بہتے جس چیز کے جوڑ کے درے میں نص آجائے تو وجاہہ ہوگی، مثلاً: حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ اٹا کر ٹیکہ چہرہ سے مس نہ کرے، برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے ویکھئے اصطلاح (اسباغ)۔

ب - اسراف:

۳- اسراف: جب یا مضو بہ حد کی بیشی شور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۸۹، طبع اول یونانی، الاطاب ۱۵۷۳، المصنوع ۹۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۸۹، طبع اول یونانی، الاطاب ۱۵۷۳، طبع عیسائی لٹریچر۔

(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱۶۷۷، حدیث: ۱۶۵، طبع انتقادی) نے محمد بن سلیمان سند سے کی ہے، محمد بن سلیمان نے کہا: میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ کہتا ہے: اسے سامنے سے جا کر کرتے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم علی بن ابی طالب نے فرمایا: "ویل للأعقاب من النار" (پڑھیں کی تباہی ہے دوزخ کی آگ سے، اور مسلم (۱/۵۰۲، حدیث: ۲۹۵، طبع عیسائی) نے حدیث کی روایت ابن القاضی میں کی ہے "ویل للعواقب من النار" (تباہی ہے کوئیوں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۱/۲۹۹، حدیث: ۳۱، طبع عیسائی لٹریچر) نے کی ہے، ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "الاولیٰ لکم علی ما یمنعہ منہ بہ بخطاب ویرفع بہ العرجات؟" قالوا: بلی یا رسول اللہ، قال: "اسباغ الوضوء علی المکارہ وکثرة الحطأ إلی المساحہ و نظار الصلاة بعد الصلاة فلکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مٹ جائیں، اور درجے ملے ہوں، تو کوئیوں سے کہا: کیوں نہیں

(۱) اہل ۱/۲۲۳، طبع دار کتاب المروری، المصنوع ۹۰، المصنوع ۲۵۷۔

(۲) حاشیہ لکھنؤ علی تصحیح ۱/۳۵۳۔

(۳) اصحاح، مجمع مقادیر منہ۔

اسباغ ۵، اسبال ۱-۳

بحث کے مقدمات:

۵- فقہاء کے یہاں اسباغ ۵ اور کتاب الطہارۃ وغیرہ کی بحث کے ضمن میں آتا ہے۔

اسبال

تعریف:

۱- اسبال کا لغوی معنی کوئی چیز پر سے نیچے نکالنا ہے، مثلاً پردہ یا انگلی کا نکالنا، اور اسبدال اسی کے معنی میں ہے (۱)۔
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اشتمال صماء:

۲- اشتمال صماء یہ ہے کہ خالی بدن پر صرف ایک کپڑے کو اٹھ کر اس کے ایک سرے کو بٹھایا جائے، اور اس کو دوڑھوں پر ڈال دیا جائے یوں کہ اس سے آدمی کا کوئی حصہ نہ نکل جائے (۳)۔ اشتمال صماء اور اسبال میں فرق یہ ہے کہ اسبال میں کپڑے کے سارے اطراف کو نکالنا پایا جاتا ہے جب کہ اشتمال صماء میں کپڑے کے ایک سرے کو بٹھا کر دوڑھوں پر ڈالنا ہوتا ہے۔

ب- اسناء:

۳- اسناء کا اطلاق دو دنیاوی معنوں پر ہوتا ہے: ترک (چھوڑنا) اور

(۱) اصطلاح الجوبیری: مجمع منہاجین ص ۱۷۷۔

(۲) اصطلاح المیر، طلبہ طلبہ، المعرب فی ترتیب المعرب، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۷۷ اور ۲۲۹ طبع یو لاق، شرح المرقا فی ۱۸۰ طبع بیروت، المیزان ص ۲۸۷ طبع مصطفیٰ النجفی، المجلدوی علی مرقا، المجلد ص ۱۹۲ طبع الباز۔

(۳) ابنی ۵۸۳، شرح المرقا فی ۱۸۰، مشی المیزان ص ۱۸۶۔

= اسے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: غُتَّی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا کرنا، مسجد تک قدموں کا دیا دھونا، ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، بیکرباط ہے (یعنی شمس کو عبادت کے لئے روکنا)۔

اسہال ۳-۵، استبحار

اور ان، اور فتاویٰ عثمانیہ، مالکیہ کے یہاں متروک چھپانے کی بحث میں آتا ہے، اور حاکم احرام میں عورت کا پٹہ، دھوپہ، کے لٹکانے کا ذکر کتاب النکاح کے اندر حرمت احرام کے باب میں کرتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں نہ لگنی۔ اور پانچاسوں کا سہال خواہ تکبہ کے طور پر ہو یا بغیر تکبہ کے۔ اس کا تذکرہ کتاب الصلاۃ میں نماز میں کرتے ہیں، اور نماز میں تکبہ تحریمہ کے بعد ماتھوں کا بدل (لٹکانے) کی بناء پر ہٹنے کا ذکر کتاب الصلاۃ کے فرائض نماز میں کرتے ہیں اور جناز میں بدلوں کے ہٹانے کا، نہ میت کو غسل دینے کی بحث میں کرتے ہیں۔

طلب (۳۷ ش رما)، المتہ صوفیہ کا ریا دور استعمال و ادبی ریا کے چھوڑنے کے سے ہوتا ہے، اور ائمہ کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خود کوئی بھی چیز ہو)، اور اسی سے ”ائمہ کبیرہ“ آتا ہے یعنی دڑھی کے تراشنے کو ترک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

جمہل حکم:

۴- اسہال یا اسدال جو چھوڑنے اور لٹکانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں اسدال ثوب جس کا مفہوم کپڑوں کے پٹے بغیر بدن پر ڈالنا لٹکانا ہے جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، جو تکبہ سے ہو یا بغیر تکبہ کے، اسدال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا ڈال کر، دونوں طرف سے اس کے سر میں کے لٹایا جائے، اور سرے کو نہ اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر دوسرا ایسا کپڑا موجود ہو جس سے متروک چھپا ہو، اور یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبہ کی وجہ سے لٹکی کو لٹکانا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”احتیال“ میں ہے۔

بہاوتات اسہال مضموب ہوتا ہے، مثلاً: متروک کے چھپانے میں احتیاط کے سے عورت کا چادر یا قمیص کو یک باشت یا ایک با تھ لٹکانا، اس کی تفصیل اصطلاح: ”عورة“ اور ”لباس“ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- اسدال ثوب کا ذکر فقہاء و صحیفہ دانا بلکہ کے یہاں مبررات نماز کے

(۱) المغرب فی ترتیب المغرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۲۹ طبع بیروت شرح شریعتی ۱۸۸۱، لکھنؤ علی شرح مجمع ۳۰۶ طبع معطلی کتب، ایس ۵۸۵ طبع المیزان مشرقی لکھنؤ ۱۸۶۷۔

استبحار

دیکھئے: ”اجارہ“۔



عی کا ایک اثر ہے (۱)، بھلاص نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استنذان کو استنساں اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سد م کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بد اجازت سے کے پاس آجائیں تو ان کو بدحشت معلوم ہوں، ورنہ اس پر ہوگا ر ۲۔

استنذان

اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استنذان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو، وہاں استنذان واجب ہے، مثلاً: اجنبی کا، جہرے کے گھر میں جانے کے لئے استنذان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استنذان، اور شوہر کا اپنی آزادی سے عزل کرنے کے لئے اس سے استنذان، اور یہاں پر ہم نے: "تصرف کا حامل ہونا" کہا "تصرف کا صحیح ہونا" نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف اگر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً اولیٰ باخذ، عتد عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا باشوہر بچہ پنہالی کی اجازت کے بغیر شریعہ فریخت کرے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

تعریف:

۱- استنذان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشیء، اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استنذان کے معنی باحث طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استنذان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ "گھروں میں داخل ہونے کے لئے استنذان" اور اس سے مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں داخلہ کی باحث کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ "استنساں" کا ذکر اس آیت میں ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا" (۳) (اے ایمان والو تم اپنے (خاص) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو)۔

اس سے مراد گھروں وغیرہ میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا ہے، اس عباس، اس مسعود، امیر ایم خلی اور قناد وغیرہ نے کہا ہے کہ یہاں استنساں سے مراد استنذان ہے، حالانکہ استنساں، استنذان

(۱) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱ طبع المکتبۃ المصریہ، اور اس آیت کے مستند میں

ابن کثیر وقرطبی کی تفسیر۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ص ۳۸۱

(۱) المصباح البصیر، القاسوس الحلیط: لاد (اذن)۔

(۲) بدیع الصنائع ص ۵۱۳ طبع المکتبۃ المصریہ۔

(۳) سورہ نور ص ۲۴۔

دل

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

نہ- کس جگہ داخلہ مرا دلیا گیا ہے:

۳- آدمی جس گھر میں داخل ہونا چاہتا ہے، وہ گھریا ذہنی ہوگا یا دہرے کا گزرتی ہو تو اس کی داخل ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

گر گھر اس کا ذاتی ہے، اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا۔ تو کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آسکتا ہے، اس لئے کہ اجازت، یہاں حق اسی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا نفو کا م ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴- گر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں تو اندر آنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے بدن کو دیکھ سکتا ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کھٹکھار کر یا جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی خبر دے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

اپنی مطلقہ زوجہ بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دق قول ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیوطا، قی ریحی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، طبع دار الکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹، تفسیر البیہقی ۳/۶۲، طبع دار طعارف مصر، الخواکر سدوائی ۲/۲۷، طبع مصطفیٰ البیہقی، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع بیروت ۳۹۸، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، طبع بیروت، الادب الشریعہ لابن مصلح ۲/۵۱، طبع مطبعہ المذاہر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں مثلاً حنفیہ، بعض کتابدہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر مطلقہ بیوی کے پاس آئے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ وہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوتی، مثلاً اثنا عشریہ، مالکیہ، اور بعض کتابدہ، اس کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵- اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، جنہی وہ مرد یا عورت جن کو نگلی حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے، جو ب کا ٹکڑا کاڑ ہے، یونکہ بیٹی، عین کی بدیہی معصومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے، جو ب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ، شریعت کے اصل مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: "وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا" (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے ہوئے کو پہنچ جائے تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے۔)

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "ان رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال:

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳، یعنی لابن قدامہ ۲/۶۹، طبع سوم المنار،

المشیر الکبیر ۲/۲۲۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، نظام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، تفسیر البیہقی ۲/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الخواکر سدوائی ۲/۲۷، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۔

(۳) سورہ نور ۵۹۔

استأذن علي أمي فقال نعم فقال: إني معي في البيت، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فقال الرجل: إني خادمها، فقال رسول الله ﷺ: استأذن عليها، فحب ان تراها عريانة؟ قال لا، قال فاستأذن عليها (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں من کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو یا تمہیں یہ پسند ہے کہ اس کو یہ بندہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر اجازت لے لو۔

”تاریخی پیکشت میں مثلاً ”طبرانی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مرہی ہے: تم پر صوری ہے کہ اپنی ماؤں اور اپنی بہنوں کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو (۲)۔

بصالح نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں، اس کا مانفقہ میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو (۳)۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر اجازت نہ لو گے تو کامل نفرت ہے، کیجئے“ (۱)۔

شرعی اصول و مبادیات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اجازت اس کے پاس آئے گا تو ہوسکتا ہے کہ اس کے مترقا کوئی حصہ کھائے ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے کہ جس کو دیکھنا حلال نہیں ہے لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایسا واجب ہے۔

۶- محارم وغیرہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں نیز مردوں کے پاس بلا اجازت آنے کی حرامت، جنہی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ملکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے ہاں، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، جنہی عورتوں کے نہیں (۲)۔

ثانیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آسکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ ٹھنکھار، یا جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کرے تاکہ برہنہ نہ ہو کر لے (۳)۔

۷- اگر گھر کے کابوہ آؤمی داخل ہوا چاہے تو اجازت بیجا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہوا بالاتفاق حرام ہے، خواہ وہ مرد نکلا ہو یا بندہ (۴)۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تسالوا وتسلموا علی اہلہا“ (۵)۔

- (۱) بدیع المنافع ۵/۱۲۵۔
- (۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳، بدیع المنافع ۵/۱۲۵، الطوکر الدروی ۳۲۶/۳۔
- (۳) مفتی الحق ۱۹۹۳ء طبع مصطفیٰ المہلبی المکمل۔
- (۴) بدیع المنافع ۵/۱۲۳، المشرع المکمل ۱۲/۳۷۲۔
- (۵) سورہ نور ۲۷۔

- (۱) حدیث ۴۰۰۰۰، سنن دحلان، مکی روایت امام مالک (المطالع الاستاذین ۲/۱۳۳ طبع المہلبی المکمل) نے کی ہے۔
- (۲) تفسیر بطری ۱۸/۱۱۰ طبع مصطفیٰ المہلبی المکمل، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳۔
- (۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳۔

نیز اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے، لہذا اس احترام کو پامال کرنا جائز نہیں، اور اس لئے کہ استئذان صرف خاص طور پر رہنے والوں کے لئے نہیں، بلکہ اس کے اپنے لئے "اور اس کے اہل و عیال کے لئے ہوتا ہے، اس سے کہ انسان اپنی حفاظت کے لئے گھر بناتا ہے، انی طرح اپنے اہل و عیال کی حفاظت کے لئے بھی بناتا ہے، اور جس طرح غیر فانی شخص کو جہاں تک ضرورت ہے، انی طرح اس کے اہل و عیال کو جہاں تک بھی ضرورت ہے (۱)۔

دوسرے کا گھر اگر اپنے محارم میں سے کسی کا ہو، اور دروازہ کھلا ہو یا بند ہو اس وہ نو مسلموں میں شافعیہ کے یہاں فرق ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں:

"در درہ زوید ہو تو جازت طلب کے بغیر اور اجازت ملے بغیر داخل نہیں ہوگا، اور اگر دروازہ کھلا ہو تو وہ "تجسس" میں، سب سے مناسب یہ ہے کہ اجازت طلب کی جائے (۲)۔

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت طلب کرنے کے وجوب سے یہ موقع عمومی اجازت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں:

۸- اول: غیر رہائشی گھر جن میں لوگوں کے قاعدہ کی کوئی چیز ہو ان میں بد جارت طلب کے داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ داخلہ کی عمومی جارت موجود ہے، یہ گھر اس کی تعریف متحدہ مختلف فیہ ہے۔
قولہ: "بہرہ" بھی کہ محمد بن حنفیہ نے کہا ہے: اس سے مراد وہ گھر ہیں جو راستوں پر بنے ہوئے ہیں جن میں مسافر آرام کرتے ہیں، کی طرح مریئے۔

"حسن بصری، بریم غنی، جلی مرتبی نے کہا ہے: ان سے مراد بازار کی دکانیں ہیں، حضرت علی بارش سے بچنے کے لئے بازار اجازت بازار میں ایک فارسی کے خیمہ کے نیچے چلے گئے تھے۔

جامع اصناف ۲۵/۲۲۔

(۲) منی الحجاج ۱۹۸، طبع معصن الملبانی مجلس۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ بازار کی دکانوں میں جانے کے لئے اجازت لیتے تھے، اس کا تذکرہ جب عکرمہ کے سامنے ہوا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمر جو کر لیتے تھے وہ کوں کر سکتا ہے؟ بھلا میں نے کہا ہے: حضرت ابن عمر کا یہ عمل اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ دکانوں میں بازار اجازت آنا مسنون سمجھتے تھے یہ اس کی احتیاط تھی، ورنہ یہ شخص کے لئے مباح ہے۔

علاء نے کہا: اس سے مراد "مراں گھر" میں جن میں لوگ پیشاب پاخانہ کے لئے جاتے ہیں، "محمد بن حنفیہ سے یہ بھی مروی ہے کہ اس سے مراد "مکہ کے گھر" میں (۱)، امام مالک نے محمد بن حنفیہ کے اس قول کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ محمد بن حنفیہ کے یہاں مکہ کے گھر میں بد اجازت داخل ہونا اس قول کی بنیاد پر ہے کہ مکہ کے گھر کسی کی ملکیت میں نہیں ہیں، لوگ ان میں شریک ہیں (۲)، اور جامد بن زید نے اسی کے تحت ہر اس جگہ کو رکھا ہے جس میں کوئی قاعدہ ہو، اور اس میں آدمی کی کوئی ضرورت ہو (۳)۔

مالک نے اس کی بنیاد "عرف" پر رکھی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر عمومی جگہ پر بلا اجازت آنا مباح ہے مثلاً مسجد، حمام، ہوٹل، عام، کافہ، اور اکثر کا وہ گھر جہاں وہ لوگوں سے ملتا ہے، کیونکہ اندر آنے کی عمومی اجازت ہوتی ہے (۴)۔

حنفیہ نے کہا ہے: گھروں میں "رکون رہنے" لاندہ ہو، اور انسان کا اس میں کوئی قاعدہ ہو تو بغیر اجازت طلب کئے ان میں جانا جائز ہے، مثلاً سرائے، مسافر خانے جو مسافروں کے لئے ہوتے ہیں، اور

(۱) احکام الجوامع ۳/۸۷، الطبری ۱۸، القزطی ۲، ۳۳-۳۴، ص ۳۳۳۔

القاری شرح الطبری ۳/۲۲، طبع المصیر یہ۔

(۲) تقریر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۳) تقریر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۴) الخواکیر الدروانی ۲/۲۶۸، شرح الکافی ۳/۱۱۳۳، بشرح المصیر ۳/۶۲۔

وہ کھنڈر مکانات جن میں پیشاب پاتخانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس سے کہ فرماں بوری ہے: ”لیس علیکم جراح لی تدحوا بیوما غیر مسکونہ فیہا متاع لکم“ (نہیں مادیات پر اس میں کہ جاوے گھروں میں جہاں کوئی نہیں ستان میں کچھ چیز ہوتی ہے)۔ متاع سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح وہ صورت بھی مستثنیٰ ہے جب کسی گھر میں داخل ہونے کے سے اجازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں ہی مان مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فتاویٰ فرماتے ہیں، دوسرے مذاہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنا بد نے اگر مال کے صیغہ کا اہم پیشہ ہو بھی بغیر اجازت طلب سے اور جواب لے بغیر گھر میں داخل ہوئے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فتاویٰ یہ ہیں:

۱- اگر گھر دشمن کے ہونے سے بھاہو ہو رہا ہو، وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو، دہمہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو، بغیر اجازت طلب کئے اس گھر میں داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ دشمن کے دقات اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی مالی تحفظ ہے۔

دوم: اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور تالے کی صورت میں اندیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا اجازت داخل ہونا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہوئے کا مقصد بتا دے۔

سوم: اگر ”چکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں کھس گیا تو اپنا حق

(۱) بدائع الصالح ۲۵/۵، اور آئینہ ۳۲۵ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۲۶۵، ۲۷۵، اسکی المطالب ۳۸۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ج ۱، ۲۱۵، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۲۲۵، طبع

لینے کے لئے داخلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چهارم: اگر کسی کے پانی بے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح کرنا چاہتا ہو، وہاں کے اندر اندر رزمائیس نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو خلیفہ کرنے دو، یا خود ہی خلیفہ کر دو۔

پنجم: کسی کو رانیہ پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی گرائی اور مرمت کے لئے داخل ہوتا ہے، اگرچہ نہ یہ وار اس کو اجازت نہ دے، یہ حنفیہ میں صاحبیں کے نزدیک ہے، دوسرا ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ رانیہ اور کی رضامندی کے بغیر داخل نہیں ہوتا (۱)۔

۱۰- سوم: حنفیہ مائلین نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت سے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے جانے بھانے کی ”واڑ“ تو بد اجازت داخل ہوتا ہے، اس نے اس کی ”جومات“ بنائی ہیں:

اول: یہ کہ جب گھر کو منکر (غلط کام) کے سے ستموں یا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت سے داخل ہوتا ہے، دوم: یہ کہ تنقیہ منکر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اگر اجازت کی شرط لگائی جائے تو تنقیہ منکر مشرک ہوئی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، مقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی کچھ زیادہ ہی تفصیل ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر منکر (غلط کام) کا زائل نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس منکر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص دوسرے کے پاس دشنامی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے آیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۲۶۵، ۲۷۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۲۶۵، ۲۷۵، ج ۱، ۲۶۵، ۲۷۵، طبع مکتبۃ

ہے، یہ کسی عورت کے پاس تہائی میں رہنا کاری کے لئے مایا ہے تو اس صورت میں اس کی ٹوڈ میں لگ سکتا ہے، اور بحث و گفتیش کرتا ہے، تاکہ ناقابل تلافی ہر مثلًا معصوم کی جان لیوا، آبرو پروری و رمنون ہر کے ارتکاب سے بچی جائے۔

در غلط کام کی تمنا کی گنجائش ہو مثلاً کسی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زمانہ کی اہمیت طے کرے، پھر وہاں سے دونوں نکل کر دوسرے گھر میں جائیں اور وہاں زمانہ کریں۔ یہ گھر میں داخل ہوئے بغیر اس منکر پر انکار ہے۔ اس کا خاتمہ ممکن ہو تو گھر میں بد جائزت سے داخل ہوا حال نہیں، اسی طرح مثلاً حساب کا ذمہ دار کسی گھر سے غلط کاموں کی آواز سنے اور گھر والوں کی آوازیں بھی خوب بلند ہوں تو گھر سے باہر ہی ان پر تکیہ کرے گا۔ گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ منکر ظاہر ہے۔ اس کے مایہ دینی کھود کر یہ کرنا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

ب۔ جوازِ مینے؛ انحصار:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا تو غیبی شعور بچہ ہو یا
 بشعور بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء
 کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے شخص کے لئے اجازت لے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا
 حرام نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ اور مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ "تین" اوقات ذہن میں مقامات متہ کھلمے کا

(۲) حاشیہ قلیوبی ۳۳، ۳۴ طبع عین الہابی، مجلس، سالہم المرقیۃ فی احکام الحسبۃ لابن
لا حوزۃ دہلی ۳۸، ۳۹ طبع کیمبرج، مطبعہ دارالعلوم ۱۹۳۷ء

(۳) چرخ مصانع ۵۰۰/۱۳۵-

اندریشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل اس کو اجازت طلب کرنے کا حکم، یا ضروری ہے، یونکہ لوگ بدلتا اں اوقات میں لگا چکا باس پہنچتے ہیں۔

ان تیس احکامات کے علاوہ میں اجازت نہ دینے میں اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے، یہ تکمیل پر آنے جانے کے لئے اجازت دینے میں پریشانی ہوئی۔ ”یہیچہ کہتے آنا جانا ہے اس سے کہ وہ شریعت سے بچتے رہنے والوں میں ہے فرماں باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا لِمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْجِعُوا إِلَىٰ صَلَاتِكُمْ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْهُ خَاشِعِينَ ۖ فَإِذَا قِيلَ لَهُمْ قُمْ فَاذْهَبُوا فَتَخَسَفْ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ لِلْبَاطِلِ مُعْتَدِلًا بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ وَلَا يَفْقَهُ ۚ“ (اے ایمان والو! تمہارے

ہو قاجا کی رائے یہ ہے کہ ان تیبوں، مقامات میں ن لوگوں کے
لئے اجازت بیامند رہے، واجب نہیں، وگہا کرتے تھے کہ ان کو

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: پانچ المصابیح ۵/۲۴۵، احکام ابن العربی ۵/۳۸۵، انوار الدرویش ۲۶۴، تفسیر القرطبی ۱۲/۳۰۳، تفسیر الطبری ۱۸/۱۱۱۔

میں مالکیہ نے دوسرے ہندی کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو کمرہ دیا ہے۔ چونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا درجہ بنا ہوا ہے، انکو کہ اللہ والی میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ برکت مومنین ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

د- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- سری سے اجازت طلب کرے۔ یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی ضرورتیں تو دور و دور اجازت طلب کرتا ہے تا آنکہ وہ سن لے۔

دوسرے اجازت طلب کرے۔ رعایت یہ ہے کہ اس نے نہیں سنا تو محبوب کے ہر ایک سنت طریقہ یہ ہے۔ تین بارے سے ریا و اجازت طلب نہ کرے۔

امام مالک نے کہا ہے: تین بار سے زیادہ بھی کر سکتا ہے تا آنکہ اس کے سن پینے کا یقین ہو جائے (۲)۔

نویسے ایک تیس قول نقل کیا ہے: اگر مشروع الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی گئی تو بارہ میں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ وغیرہ کی روایت ہے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں انصاری ایک مجلس میں تھا کہ ابو موسیٰ شہری سب سے سب سے آئے، رہا: میں حضرت عمر کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمر نے مجھ سے پوچھا: تم کو نے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا۔ اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرح" (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمر نے اس حدیث کو سن کر کبلا خدا کی قسم تجھ کو اس حدیث پر کوئی دوا پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابی بن کعب کہنے لگے: حد کی قسم ابو موسیٰ کے ساتھ ہم میں سے ہو جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ (وہ یہ کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں اس کے ساتھ آیا، حضرت عمر کو یہ سنی، واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- بارہ اجازت طلب کرنے کے بعد کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفی نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: ہر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کرنے والا، چار رحلت پڑھنے والا فارغ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے فارغ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک رہے۔

بھامی نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے یہ مان بڑی، ریا ہے:

- (۱) حدیث "اذا استأذن... کی روایت بخاری نے کتاب الاستئذان: باب السلام والاستئذان ثلاثاً میں، اور مسلم نے کتاب القناب: باب الاستئذان میں کی ہے نیز امام مالک نے ترمذی اور ابو داؤد کے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔

- (۱) انکو کہ بروانی ج ۲/۲۲۔
(۲) حاشیہ القاری علی صحیح البخاری ج ۲/۲۳۱، شرح البیہقی ج ۱۲/۱۷۲، شرح کلائی ج ۳/۳۲، تفسیر قرطبی ج ۱۲/۲۴۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔
(۳) شرح النووی علی صحیح مسلم ج ۳/۱۳۱، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالاولیٰ یسئرون، والثانیة یصلحون، والثالثة یأذون أو یردون“ (۱) (استئذان (اجازت کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھر والے (ایک دوسرے کو) خاموش کرتے ہیں، دوسری بار تنظیم کرتے ہیں، تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں یا لوثا دیتے ہیں)۔

اگر اجازت کا طلب کرنا کسی کے درمیان ہو تو آواز اتنی بلند ہونی چاہئے کہ مدعو الا سن لے سکیں چنانچہ چاہئے کہ اگر مدعو کھٹکٹا کر اجازت لی جائے تو آہستہ آہستہ کہہ دے کہ مدعو الا سن لے۔ بہت زور سے نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو ماتھوں سے کھٹکھٹایا جاتا تھا (۳)۔

۱۔ اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو، دروازہ کھٹکھٹا کر، بلکہ: امیں با میں بہت کرکھڑا ہو (۴)۔ سنت طریقہ یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازے پر پہنچنے میں ہوتا ہے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی روایت بھی ہے، چنانچہ جلیل بن شعیبؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے ”در حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) حکام اصحاب ص ۳۸۲، مجمع المصابیح ۵/۲۳، ۱۳۵ھ۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۴/۲۱۷۔

(۳) مجمع المصابیح میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اس میں ایک روایت ضعیف ہے جو ضعیف ہے (۲۳/۸ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۴) احکام القرآن للرحمان ص ۸۳، تفسیر قرطبی ۱۴/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتب الادب باب کم موعہ مسلم مرحل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہوئے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ہکدا عنک او ہکذا، فاسما الاستئذان من النظر“ (۱) (اگر ہٹ جاؤ، اگر ہٹ جاؤ، اس لئے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

اور اگر دروازہ بند ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو، اجازت لے سکتا ہے۔ اور اگر چاہے تو دروازہ پر دستک دے (۲)۔

۱۸۔ اجازت لینے والے کے لئے گھر کے مد نظر ان دروازے نہیں، اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”اسما الاستئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی آنکھ سے تو اندر آ چکے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل نہیں ہوئے (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر: اس کی، اور گھر والے نے اس کی آنکھ کو کوئی نقصان پہنچا، یا تو یہ ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے کر گھر، الا پوچھے، دروازے پر کون ہے؟ تو نام بتا دے، مرنے والے، ”یہ ہے: فلاں شخص ہے، یہ کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے؟“ وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لئے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتب الادب باب الاستئذان میں کی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۴/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳۸/۱۳۔

(۴) تفسیر قرطبی ۱۴/۲۱۸۔

کہنے سے کوئی قادمہ یا مزید وضاحت نہیں ہوتی بلکہ وہم باقی رہتا ہے (۱)۔ جیسا کہ حضرت جامع کی سابقہ حدیث میں ہے۔

اگر اجازت ملے اور اجازت مل جائے تو اندر چلا جائے اور اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے اور اجازت لینے پر ہراس نہ رہے، اور کوئی بری بات سب سے نہ کہے، وہ نہ لے، نہ دے، نہ نظر میں نہ بیٹھے، اس لیے کہ گھر کے درلوگوں کے مختلف کام کاج، ہر ضروریات ہوتی ہیں، وہ رہے پر بیٹھ کر انتظار کرتے ہیں اس کو تنگی محسوس ہوگی قلبی کمون ہوتی نہ رہے گا، وہ ہوتا ہے کہ اس کی ضرورت پوری نہ ہو اس لیے لوٹ جائے اس کے لئے بہتر ہے، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَأَن لَّيْلُ لَكُمْ أَزْجَعُوا لَأَزْجَعُوا هُوَ أَزْجَعُ لَكُمْ“ (۲) (اگر تم کو جواب ملے کہ پھر جاؤ تو پھر جاؤ اس میں خوب ستمی ہے تمہارے لئے)۔

کھانا، یا تعارف میں لانا حرام ہے، اس معاملہ میں دوسرے مرد و ہری چیزوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

بسا اوقات مالک اپنی ملکیت یا حق میں تعارف کی اجازت بغیر اجازت طلب کے اپنی طرف سے از خود دے دیتا ہے، مثلاً پیر سے کہہ دے کہ جو کھانا کی چیزیں تم ہمارے ہوں میں سے کھا سکتے ہو لیکن اس پر غور نہیں جاسکتا، اور اس صورت میں اجازت پینے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ منسوخ (اجازت) حاصل ہے۔

اور کبھی اجازت نہیں دیتا، اور اس صورت میں اگر کوئی دوسرے کی ملکیت میں تعارف کرنا چاہے تو اس کے لئے اجازت منی ضروری ہے، دیکھئے اصطلاح: ”اؤن“۔

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کی چند شکلیں یہ ہیں:

الف۔ ممنوعہ مکان میں داخل ہونے کے سے اجازت لینا:

۲۰۔ کسی کے لئے چار گھر میں کوئی دوسرے کی ملکیت (خود گھر ہو یا چار گھر، یا دی ۱۰۰ باغ یا کچھ اور) اس میں اس کی اجازت کے بغیر داخل ہو (۲)۔ گھر میں داخل ہونے کے سے اجازت طلب کرنے کے بارے میں گفتگو تفصیل سے گزر چکی ہے۔

ب۔ شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لئے عورت کا اجازت لینا:

۲۱۔ عورت اگر گھر میں ایسے شخص کو داخل کرنا چاہتی ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اس کا شوہر اس کا آنا پسند نہیں کرتا، تو عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر سے اجازت لے، یہ انتہائی مسئلہ ہے،

دوم

دوسرے کی ملکیت یا حق میں تعارف کے لئے اجازت لینا:

۱۹۔ اصل یہ ہے کہ کسی کسی کے لئے دوسرے کی ملکیت یا اس کے حق میں شریعت یا صاحب حق کی اجازت کے بغیر تعارف کرنا جائز نہیں، اگر اجازت مل جائے تو ریائی نہیں ہوگی، بلکہ دوسرے کھانا، لک کی اجازت کے بغیر اور غیر مجبوری کی حالت میں کھانا جائز نہیں، اور دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر رہائش اختیار کرنا جائز نہیں، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ منسوخ (اجازت) نے فرمایا: ”لَا يَحْتَسِبُ أَحَدُ مَا شِئَ غَيْرُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (کوئی بھی دوسرے کے جائز رکھتا ہے اس کی اجازت کے بغیر نہ ہے)۔ اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے مال کو بلا اجازت لینا،

(۱) شرح السنوی جامع مسلم ۱۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، اشرح البیہقی ۱۲/۱۲، تغیر قرطبی ۱۲/۱۲۔

(۲) ۳۸ نور، دیکھئے تدریج اصطلاح ۱۲/۵، اشرح البیہقی ۱۲/۱۲۔

(۱) شرح السنوی جامع مسلم ۲۹/۱۲، طبع مطبعہ مصر۔

(۲) السنوی المجدد ۲۵/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵/۵، لاصاف ۲۹/۱۲۔

اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "ولا تلذذ فی بینه الا یادہ" (۱)
(اور وہ (عورت) اپنے شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر نہ
کوآنے کی اجازت دے)۔ اس سے صرف انطہاری حالات مستثنیٰ
ہیں۔

شراح بخاری یحییٰ نے کہا ہے: ماں ارض ورت کے وقت، اٹل
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا ایسے گھر میں داخل ہونے کی
اجازت دینا جو اس کی رہائش گاہ سے الگ ہے یا مسکنوں کے گروہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس
سے کچھ دیر قبل شری طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج- باغ کا پھل کھانے اور چائے اور کافہ وغیرہ پینے کے لئے
اجازت لینا:

۲۲- کسی کے سے چائے نہیں کی اجازت کے بغیر ۱۰۰ مرے کے
چائے اور کافہ ۱۰۰ ہے۔ ۱۰۰ اس کے باغ کا پھل کھائے، عمومی طور پر
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں بھی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحلین أحد ماشیة امرئ
بغیر إذنه، ایحب أحدکم ان یتوئی مشربته لتکسر
خیراته فیتقل طعامه، فایما نخزن لہم صروع مواشیہم

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح باب لا تلذذ المرأة فی بیت
زوجہا لاحد الا یادہ میں، مسلم نے کتاب الزکاة میں، ترمذی نے کتاب
الادب میں، اور نسائی نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے۔

(۲) حمة القاری ۱۸/۲۰، طبع الزہراء
(۳) حمة القاری ۱۸/۲۰، شرح المنوی صحیح مسلم ۲۹/۱۲، عون المعبود
۳۳۳ طبع ہندوستان۔

اطعمانہم، فلا یحلین أحد ماشیة أحد (لا یادہ" (۱)
(کوئی ۱۰۰ مرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں
آ کر اس کے مائدہ کا کھانا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، یہی علی
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے) ہیں کہ وہ اس کے
کھانے (کوٹھے) کو محفوظ رکھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کہتے
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ پینا جائز ہے
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس سے کہ سنن ابی داؤد
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "اذا قتی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبہا
فلیستادہ فإن اذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن
فیہا فلیصوت ثلاثاً، فإن اجاب فلیستادہ، وإلا فلیتجنب
ولیشرب ولا یحمل" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر
اجازت دے دے تو ۱۰۰ نکال کر پی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو
تین بار آواز لگائے، اگر جواب ملے تو اجازت لے لے، ۱۰۰ نہ دے
۱۰۰ کر پی لے، اور انہی ۱۰۰ نہ لے جائے)۔

د- عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے
کے لئے اجازت لینا:

۲۳ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چھایا،
(۱) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۵/۸۸) اور مسلم (۳/۵۲۳) صحیح میں
الطہی (۱) دونوں نے کتاب الطہی میں روایت کیا ہے۔
(۲) حمة القاری ۱۸/۲۰، شرح المنوی صحیح مسلم ۲۹/۱۲، عون المعبود
۳۳۳

عادت کے موافق لباس، ان میں وہ شوہر سے اجازت نہیں لے گی۔
اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت ہند بنت
عبدہ کی رہیت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول!
ابو نفیل بخیل آدمی ہیں، مجھے تاثر دینا چاہیے جو مجھ کو ہرمیہ سے
بچوں کو ہلائی ہو۔ یہ اب مال میں سے کچھ لے لوں، ان کو شہ نہ ہو،
حضور ﷺ نے فرمایا: "حدی ما یکتفیک وولدک
بالمعروف" (تو اس کے مال سے خیر خواہی کے جذبہ کے ساتھ
لے لے جتن کچھ کو، دیتے بچوں کو ہلائی ہو)۔

اسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درگزر کرتے ہیں، اس کے
صدقہ کرنے میں اجازت نہیں لے گی، مثلاً درہم اور روپی وغیرہ،
بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ صحیحین
میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول!
میرے پاس تو کچھ نہیں رہا جو یہ مجھے دیتے تو یا مجھے نہاد دوتا،
تو میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:
"ارضعی ولا نوعی لیوعی علیک" (۳) (جتنا تم دے سکو،
اور بیٹت بیٹت کر نہ رکھو، ورنہ اللہ بھی تم سے بیٹت کرے گا)۔ اور
حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما
انفقت المرأة من بیت زوجها غیر مفسدة کان لھا

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے وہ فرماتی ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انفقت المرأة من عہد زوجها
غیر مفسدة کان لھا اجرھا ولو زوجها بما کسب وبنعہ من
ذلک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ
اس کو برباد نہ کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کمانی کا اجر ملتا ہے
اور غارن کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتاب الزکاۃ، باب
نمر ۲۵ طبع استنبول)۔

(۲) لا سوال فی البیہد ۲۵ طبع مطبعہ جاری مصر، معنف ابن ابی شیبہ ۳۵۱
"ب" مخطوط قتلانی استنبول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: لا نوعی
لیوعی اللہ علیک لارضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتاب
الزکاۃ، باب نمر ۲۲ طبع استنبول، کتاب الحدیث)۔

اجرھا ولہ مثله، ولھا بما انفقت ولبنعہ من ذلک،
من غیر أن یفقص من أجورہم شیء" (۱) (عورت اپنے شوہر
کے غلہ سے جو بھی شریعتاً نہ لے کرے بشرطیکہ اس کے مال کو تادم نہ کرے تو
اس کو اس کا ملے گا، اور ان طرح اس کے شوہر کو ملے گا، اور عورت کو شریعتاً
نہ لے کرے بلکہ شہاب ہے اور غارن (شریعتاً) کے سے بھی اس کے
مثل ثواب ہے، کسی کے اجر میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس
کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت
ابو امامہ باہلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: "لا تصفق المرأة شیئا من بیتھا إلا بإذن
زوجھا، قبل" یا رسول اللہ ولا الطعام" قال: ذلک الفصل
معوالم" (۳) (عورت اپنے شوہر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ شریعتاً
نہ لے کرے، دریافت کیا یا امامہ بھی میں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے
افضل ترین احوال میں سے ہے، نیز فرمان نبوی ہے: "لا یحل
مال امرئی مسلم إلا عن طیب نفس" (۴) (کسی مسلمان
کا مال اس کی خوش دلی کے بغیر حلال نہیں)، ابن قتادہ نے اسٹی میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے وہ فرماتی ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انفقت المرأة من عہد زوجها
غیر مفسدة کان لھا اجرھا ولو زوجها بما کسب وبنعہ من
ذلک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ
اس کو برباد نہ کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کمانی کا اجر ملتا ہے
اور غارن کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتاب الزکاۃ، باب
نمر ۲۵ طبع استنبول)۔

(۲) ابنی ۵۱۵-۵۱۶، قبل الاول ۱۶/۱۶ طبع المطبعہ المصریہ۔

(۳) حدیث لا تصفق" کی روایت ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے
مرفوعاً کی ہے اور کتبہ حدیث حسن ہے (۳۵۷ طبع استنبول، کتاب الزکاۃ،
باب نمر ۲۲ طبع استنبول، کتاب الحدیث)۔

(۴) حدیث لا یحل مال امرئی" کی روایت بیہقی نے ابو ہریرہؓ سے

کہا ہے: پہلی بات ریہود و نصاریٰ کے لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خاص ہیں، صحیح ہیں، ”ریہ حدیث“ لا یحل ماں اموی ” عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، سب کے حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

”پ کو اس کی تفصیل اصطلاح: ”صدق“ اور ”مید“ میں ملے گی۔

۲۳- جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی فوری حق ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے لے مثلاً مرض وار مرض خواہ کے ساتھ، اگر مرض، اگر کسی مرض عین کی دیکھی (جیسے بغیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے گیا ہو تو یہ وجوب ساتھ ہو جاتا ہے۔

گر حق فوری نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ وقت دیکھی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح ”جہاد“ اور ”دین“ ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ: دین فوری ہو یا مواعیل، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

۲۴- حبیب کا صلہ کے لئے اجازت لینا:

۲۵- فقہاء نے فریق کیا ہے کہ اگر مریض مرے، مالا ہو مثلاً زخمی ہو

= بچا سے مراد ماکہ ہے نیز احمد نے ورنہ کے صاحبزادہ نے ورنہ کی نیادت میں کہ بچہ اور طرائف عمر میں بیڑی سے اس کی روایت کی ہے چھٹی سے کہہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع البند، مجمع الفرواق ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۱) اموی ۵۱۶ھ۔

(۲) شرح المرقاۃ ۱۱۰/۳ طبع دار الفکر بیروت، معیہ المجلد ۱۹۰/۵ طبع در احیاء التراث الاسلامی، البحر الرائق ۵/۵۷۷ طبع المطبعہ المطبوعہ۔

(۳) اموی ۳۹۰/۸ و انصاف ۱۲۲/۳ طبع مطبعہ المیزان ۳۷۵/۵۔

علاج کے ذریعہ اس کی زندگی بچانی جاسکتی ہو تو اس صورت میں حبیب کا فرض ہے کہ با اجازت علاج شروع کر دے تاکہ ایسے زخمی کو موت کے منہ سے بچا سکے، اس لئے کہ قدرت کے بعد اس کو پھر مرض میں ہوا ہے۔ ماں تک کہ اگر وہ زخمی نہ ہو تو گھر ہوگا، اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو حبیب ضامن ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بد اجازت حبیب کے سے علاج شروع کرنا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے حدت شروع کرے اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو حبیب پر ضمان نہیں، اگر شروع اجازت علاج شروع کرے اور وہ ہلاک ہو جائے تو حبیب پر ضمان ہے (۲)۔ ایسے اصطلاح: ”طہیب“، ”تہایت“ اور ”اہت“۔

ز- جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت: ۲۶- مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے کہ دنیاویہ کے یہاں بھی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ اور شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت عیناً واجب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا مہر دقتا، اس وقت ان سے اجازت لے لے اور اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ قطع صحابہ کی موجودگی میں پیش کیا، نیز اس سے کہ یہ بدلی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اس سے بھی منقول

(۱) اموی ۵۱۶/۵ طبع مطبعہ المیزان ۳۷۵/۵ شرح المرقاۃ ۱۱۰/۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۳۷۷ طبع مطبعہ الامام مصر، ۱۱۰/۳ طبع المطبعہ المطبوعہ۔

۲۹۱/۸ طبع المرقاۃ ۱۲۲/۳ طبع مطبعہ المیزان ۳۷۵/۵۔

ور معمول ہے، نیز اس لئے کہ اس میں قتل کا سد باب ہے (۱)۔

ح- ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لینا:

۲۷- حکومتوں اور اختیارات کا تقرر مصالح کی نگہداشت اور حفاظت کے لئے ہوتا ہے اور حاکم و مدبر سے اس کے اختیارات کی حدود میں اجازت لینا ایک ضروری چیز ہے تاکہ تمام امور صحیح طور پر انجام پائیں اور اشتکارت نہ پیدا ہو۔ یہ بہت مستجاب ہے۔

گر امیر لوگوں کو لے کر جہاد میں جائے تو ساتھ والوں میں کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس کی اجازت کے بغیر توشہ یا سامان لینے کے لئے اٹھے۔ یہ دشمن کے کسی فرد کو بحوث مبارزت دے، یا کوئی نیا کام کرے اس لئے کہ امیر لشکر کو اپنے لوگوں اور دشمن کے حالات، امن کے نفع، ٹھکانوں اور مقامات اور ان کے قرب و بعد کی ریا و اہمیت ہوتی ہے۔ لہذا اگر وہ اس کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو ہوتا ہے کہ کھات میں لگے ہوئے دشمن سے سامنا ہو جائے یا فوج کے اگلے دستہ سے اس کی ٹکرائی ہو جائے اور وہ اس کو گرفتار کر لیں یا امیر لشکر مسلمانوں کو لے کر کوئی سر جائے اور وہ تباہ ہو جائے اور وہ میں خاک ہو جائے (۲)۔

کچھ لوگ جنگ میں لشکر کے ساتھ ہوں، "لشکر" امری جگہ متعلق ہونا چاہیے، اور کوئی فوجی کسی وجہ سے پیچھے رہنا چاہے تو ان میں سے کسی کے سے جائز نہیں۔ اجازت کے بغیر لشکر کے ساتھ رہنا اور بے سے گریز کرے (۳)۔

کرہام یا امیر اہل رائے کو کسی مسئلہ میں مشورہ کے لئے اکٹھا

(۱) لا احکامہ سلطانہ لابی علی ۸۳، ۸۳، لا احکامہ سلطانہ للامور ۱۰۳، مجمع ۸۳، ۸۳، الاملاوی علی مرقا الخلاح ۲۷۸، حافیۃ المدسوق ۳۸۳

(۲) اہل ۸۳، ۳۶۷

(۳) اہل ۸۳، ۳۷۰

کرے تو اس کی اجازت کے بغیر کسی کو اس ہونے کا حق نہیں، کیونکہ اس کی رائے کی ضرورت پر مکتی ہے (۱) اس لئے کہ فرماں باری ہے: "اِنَّمَا الْيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ اَمْرًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاِذَا كُنُوْا مَعَهُ عَلٰى اَمْرٍ حَامِعٍ لَّمْ يَلْبِسُوْا حَتٰى يَسْنَدُوْهُ اِنَّ الْاٰمِیْنَ یَسْنَدُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ الْاٰمِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ" (۲) (پس مومنین وہی ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور اس کے رسول پر اور سب رسول کے پاس (کیا) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع آیا یا ہے تو سب تک آپ سے اجازت نہیں لے پتے جاتے نہیں، بے شک جو لوگ آپ سے اجازت لیتے ہیں وہ تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں)۔ یہیت حضور پاک ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، کیونکہ صلح حدیبیہ کی نگہبانی میں رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ و نائب ہوتے ہیں، لہذا ان پر بھی آیت کا حکم منطبق ہوگا۔

ط- عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا:

۲۸- عورت پر اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت جراحہ ضروری ہے، کیونکہ عورت کا گھر میں پابند رہنا شہ کا حق ہے، اور شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو وہ اس کو تنبیہ رسلتا ہے، اس سے صرف ضرورت یا حاجت کے حالات مستثنیٰ ہیں (۳)۔

فقہاء نے اس سے صرف اس حالت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ مسلمانوں پر دشمن کے حملہ کی وجہ سے جنگ کے لئے نکلنے کا اعلان عام ہو اور

(۱) تفسیر قرطبی ۲۰، ۳۲۰

(۲) سورہ نور ۶۲

(۳) إحياء علوم الدین ۵۷۲، طبع مطبعہ المصطفیٰ شرح الترغاتی ۱۰۲، اسی المطالب ۳۳۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اہل ۷۰، ۳۶۰

عورت پہ شوم کی جارت کے بغیر نکل جائے۔

حنیفہ نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے اپنی باپ کی خدمت کے لئے جاتے ہیں۔ جب کہ باپ کے پاس کوئی خدمت گزار نہ ہو۔ یا باپ ساتھ نہیں لے سکتے۔ یا کسی وجہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے کے لئے۔ جب کہ کوئی ایسا شخص نہ ہو جو اس کے لئے بغیر اس کو مسئلہ شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے سب سے مومن کے رشتہ دار کا مدیثہ ہو۔

کی۔ و مدین سے ایسے کام کی اجازت لینا جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹۔ اگر انسان ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں و ردہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے مفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو۔ پس اگر والدین حاضر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام، مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً: حواء، دین کا سلم حاصل کرنا اور دعوت دین وغیرہ تو اس صورت میں ان کی اجازت ملنے اور نہ ملنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفید شری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی جارت کے بغیر اگرچہ وہ حاضر ہوں، جہاں نہیں سرے گا، اس لئے کہ روایت (جو گئے رہی ہیں) عام ہیں۔ لہذا اگر والدین ایسی جگہ کے لئے نکلتا چاہے جس میں ملاکت کا اندیشہ ہے مثلاً: حواء کے لئے نکلتا حسب فرض میں نہیں نہ ہو یا کسی جگہ کے لئے نکلتا چاہے، جہاں ملاکت کا مدیثہ میں، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے (۱) فتح القدیر ۵۲۰/۲ طبع بوق، شرح اسیر الکبیر ۲۰۱/۱، فتاویٰ ہندیہ ۵۶۵/۵ ابن ماجہ ۱۲۰/۲، انبی ۵۸/۸، شریعتی ۱۱۱/۳، حلیہ بحل ۵/۵، ۱۹۰، ۱۹۱، حاشیہ قلیوبی ۱۲/۲۔

لئے نکلتا چاہے اور اس کے والدین تک دست ہوں، اس کا فقہ کی کے مدد و سبب ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رو ۱۰۰ روپیہ) اور والدین کے خرچہ کے سے کافی ہو یا دوسرے شہر میں جائز طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، والدین کے بے سہارہ، ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس کی اجازت کے بغیر نکلتا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد سنن ابی داؤد میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابیک علی الہجرۃ وترکت بوی بیکیان، فقال یسبح: ارجع فاصحکھما کما اہکھما" (۲) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ساتھ پر بیعت کرنے آیا ہوں، والدین کو روکتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر آئیں ہنسناؤ، جیسا کہ تم نے ان کو روک لیا ہے)۔

نیز: حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل الی رسول اللہ ﷺ فقال: یا رسول اللہ! انا اناہد؟ فقال: الک انہوا؟ قال: نعم، قال: فلیہما فاحاہد؟" (۳) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین میں؟ انہوں نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو انہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے مفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض میں ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت لینا شرط

(۱) اس کی روایت سنن ابی داؤد اور ابی داؤد کے کتاب جہاد میں ہے۔
(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح لما روی ۲۰۳/۱ طبع المستقیم) اور مسلم (۵۵۳/۳ طبع عیسیٰ الخلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں ہے: "أحیی والعاک" (کیا تمہارا سوال والدین سے وہ ہیں؟)

س۔ مہمان کا وہ چہی کے لئے میز بان سے اجازت لینا:
۳۴۔ مہمان کا اپنے میز بان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل لوٹنا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: جس شخص کے گھر جانے کی اجازت کے بغیر نہ نکلا، سب تک تم اس کے گھر میں ہو وہ تمہارا میر ہے (۲)۔

ع۔ کسی کے گھر میں س کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۵۔ گرانسب سی کے گھر جائے تو صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر نماز میں اس کی مامت نہ کرے۔ ہرندی اس کی شصت بیٹھ کی جگہ پر بیٹھے، اس سے کہ سنن ترمذی میں فرمان نبوی ہے: "لا یؤم الرجل فی سلطانه، ولا یجلس علی نکر منہ فی بیتہ إلا بإذنه" (۳) (کوئی بھی، مہمان کی اس کی حد، قید، میں مامت نہ کرے، اور اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف۔ دو آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لینا:

۳۶۔ اگر کوئی آدمی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا یحل لرجل ان یفارق بین اثنين إلا بإذہما" (۴) (دو آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ بہدیرہ ۵/۲۳۳ ۳۳۵

(۲) کتاب الاذان والایمان صفحہ نمبر ۲۱۳ طبع مطبعہ الاحقار

(۳) ترمذی ۵۵/۸ طبع مطبعہ المجلدۃ الجدیدۃ سنن ترمذی کتب الادب حدیث نمبر ۳۸۳۳۔

(۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتب الادب باب ما جاء فی کولہیہ مجرم من بی الرجل ینفرد لہما، اور سنن ابوداؤد میں حدیث کے

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تفریق کرنا جائز نہیں)۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہوتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان محبت و مودت یا رزق نہ ملے، اور ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا اس کو اچھا نہ لگے۔

ص۔ دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۷۔ اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من نظر فی کتاب اخیہ بغير اذنه فاسما یبظر فی النار" (۱) (اگر کسی نے کسی کے خط اس کی اجازت کے بغیر دیکھا تو اس کی آگ میں دیکھا جائے گا)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کا کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق۔ عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوبہ سے اجازت لینا:

۳۸۔ جبہ بنتہاء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (سمجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر مکمل خرچہ کی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے شوبہ سے اجازت لینے بغیر تہائی سے زیادہ اپنے مال کا تصرف نہیں کر سکتی، اگر صرف روئے تو یہ اس کو نافذ مانا جائے گا تا آنکہ شوبہ اس کو روئے سے زیادہ ہے تاں کہ شوبہ اس کی اجازت دے

الفاظ یہ ہیں: "لا یجلس بین رجلین إلا بإذہما" (دو آدمیوں سے

درمیان ان کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔ دیکھئے ترمذی ۵۵/۸۔

(۱) اس حدیث کو ابوداؤد نے کتب الدعاء میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے کتب الادب میں "من ینظر فی کتاب اخیہ بغير اذنه فاسما یبظر فی النار" کے الفاظ میں روایت کی ہے (۵۲/۸)۔

وے مالک کے یہاں یہ دنوں گول ہیں (۱)۔

لیفٹ بن سعدی نے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی شے پر شوہر سے اجازت لیے بغیر نہیں کر سکتی، خود تہانی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ و تہرج کے ملاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح: ”تہرج“۔

۳۹- وہ چیزیں جن میں اجازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- وہ شخص جس پر پابندی نہ لگی ہو اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں یہ تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت پر صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے اجازت لینا ایک طرح کا فحش کام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔ لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منہروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں اجازت صرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

اسی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز ادا کرنا اور حصہ ورڈشمنوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا سراپکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

نکتہ- اجازت کا دشو رہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب اجازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۳۰۶/۵، نیل الاوطار ۱۸۸/۱، طبع المطبعۃ المصریہ مصر۔

(۲) نیل الاوطار ۱۸۸/۱۔

(۳) اہمسی ۵۳۰/۵، ۵۳۱/۵، ۵۱۸/۵۔

ساتھ ہونا ہے جیسے اجازت دینے والے کی موت ہو جانے یا وہ لمبے عرصہ پر ہو یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے ملاقات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ غرض سے یہی یا قید سے نکلنے وغیرہ میں اس کو موثر کرنا محسوس نہ ہو، ورنہ اس سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر محمد کا کوئی متولی نہ ہو تو محمد کا کوئی ”دی پٹی“ مدنی سے اس پر شریعتی ترستا ہے، اور بڑے درنا کا چھوٹے درنا پر جن کا کوئی مدنی نہیں شریعتی ترسا جاتا ہے، اور جس کے پاس وصیت (امانت) رکھی ہوئی ہو وہ وصیت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر شریعتی ترستا ہے، اگر کسی جگہ ہو جس کا قاضی کی رائے ایسا محسوس نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس وصیت رکھی ہے اس کا وصیت پر شریعتی ترسا جاتا ہے، اگر وصیت پر شریعتی کرنے کی ضرورت ہو (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ اجازت دینے والے کی موت کے بعد راستہ میں شریعتی ترستا ہے، اور فقہاء وصیت کے سامان کوچہ سکتے ہیں تاکہ اس کی قیمت سے میت کی قیمتیں بٹھائیں کریں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساتھ ہو جانا ہے، لہذا جن امانتوں کے برہان ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے کو فریخت کرنا جائز ہے، اور جس عورت کا مالی غائب ہو یا قید میں ہو، اس کے پاس پہنچنا محسوس نہ ہو تو بلا مشاہد اس عورت کی مدد کر سکتا ہے تاکہ اتھار کے ضرر سے بچا جاسکے، مگر میں بد اجازت داخل ہونا جائز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی تدم کو روکا جاسکتا ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲۷، اہمسی ۶/۵۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۲۷، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۸۱، جوہر الفہم ج ۱/۲۵۵، حاشیہ

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:

۴۲۔ اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے اجازت لینا سہل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”فصل اعدی علیکم فاعبدوا علیہ بمثل ما اعدی علیکم“ (۱) (تو جو کوئی تم پر ریہ و تہ کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر ریہ و تہ کی ہے)۔

لہذا عورت پہ شوہ کے مال سے بلا اجازت اٹالے حتیٰ ہے جو اس کے سے ور اس کی ولاد کے لئے، تنہا کے مطابق کافی ہو گھر شوہ نفقہ نہ دے (۲)، کیونکہ یہ اس کا حق ہے، اور مہمان کماے کے بقدر بلا اجازت لے سکتا ہے، اگر میزبان اس کی مہمان نوازی نہ کرے (۳)۔ اگر کسی دوسرے پر دین ہو، "قرص" اور "تار" کرے ور اس کے پاس ثبوت نہ ہو تو صاحب دین تر خدوہ کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر اپنے دین کے بقدر لے سکتا ہے (۴)۔ اس میں کچھ شرائط ہیں، اور معمولی سا اختلاف ہے جسے اس کی اپنی جگہ پر دیکھا جائے۔

استثمار

تحریریں:

۱۔ استسار کا لغوی معنی ہے: قید کے سے خواہش اور کہا جاتا ہے: استسار یعنی میرے لئے (ایرہ ہو جاوے)۔ دراستسار الروح للعلو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ "میں خواہش کرتا ہوں کہ میرے اور اس کا تابع فرماں ہو جائے" (۲)۔ درفتنی مفہوم اس لغوی مفہوم سے الگ نہیں ہے۔

مرتبچه الفاظ :

۴-۱-۲-۱

استسلام: فرماں بردار ہونا (۳)، استسلام میں، مقدمہ استسلام،
عمم ریاد ہے، کیونکہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شریعتی تقاضے کے بغیر سب رجاہ میں، تاہم اُرقید ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے یہ ہے کہ ٹارٹا ہے تاہم کہ شہید ہو جائے اور خود کو قید کے لئے پہنچے، یہ نہ کہ اس صورت میں اس کو رہا ہے۔ رجاہ کے شہاب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اور رجاہ کے

(۱) الصحاح في لغات العرب من مادة (أمر)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب، شیل (۱) وطارح، ۲۶۹، طبع مصطفیٰ نجف۔

(۳) المصالح المبررة -

٥٨٥٤ = فليور ٣٣٨٥٣، عالم القرية في أحكام الحبيب، ٥٨٥٤

(۱) سورہ بقرہ ۴۳، دیکھئے جامعہ فقہیہ اسلامیہ، طبع دار الفکر، حاشیہ قطوبی
۳۳۵، ج ۱، صفحہ ۳۳۷۔

۲۷۸/۸۵ (۱۴)

(۳) ۱۳۴۸/۸

(۴) بعضی اہل علم و ادب

استسار ۴

عاصم المغنی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت حبیبؓ وریہ نے رخصت پر عمل کیا، ان میں سے ہر ایک کامل تلاش ہے کی پر خدمت یا امامت نہیں رہا۔

بحث کے مقامات:

۴- جواب جناب: یہ میں جنگ میں فرار و ریش قدمی سے متحقق ہونگے۔ قلع پر اس سلسلہ میں بحث کرتی ہے۔



تبعاء کے مذہب، ان کی خدمت بری اور فتنہ سے بچ جائے گا، لیکن رخصت و ریش قدمی تو جائز ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت السدوسیؓ و ان کے رفقاء کا واقعہ اس پر ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ روایت میں ہے: "ان السبیۃ کثرت بعث عشرہ عیسا و اقرب علیہم عاصم بن ثابت، ففوت الیہم ہذیل بقرب من عامۃ رجل وام، فلما احسن بہم عاصم و اصحابہ لجنوا الی اللہ فقلوا لہم: ابرلوا، فاعطونا ہذیکم، ولکم العهد والميثاق الا بقتل منکم احدا، فقال عاصم: اما لنا فلا ابرل فی دمة کافر، لرموہم بالجل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، و برل الیہم ثلاثة علی العهد والميثاق، منہم حبیب وریہ بن الدثنة فلما استمکوا منہم، اطلقوا اوتار فسیہم لربطوہم بہا" (۱) (حضور ﷺ نے اس آدمیوں کو جاسوسی کے لئے بھیجا، اور ان کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا، قبیلہ ہذیل کے تقریباً سو تیر انداز ان کے تعاقب میں روانہ ہوئے، جب عاصم و ریش قدمی کے رفقاء کو ان کی خبر لگی تو انہوں نے آپ ﷺ کو بتا دیا کہ پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: پیچہ اتر آؤ، اور خود کو پہن کر، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصم نے کہا: میں تو کسی کافر کی ہتھ میں نہیں اتروں گا، ہذیل والوں نے ان پر تیرہ سالہ شرمسار کر دیا، اور حضرت عاصم کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، اور باقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت حبیبؓ وریہ بن الدثنة تھے، اور حسب شہنوں سے ان پر قابو پایا تو اپنی ماؤں کی تانت کھولی، اور ان حضرات کو باندھ دیا۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع بیروت، المرقی ج ۳ ص ۳۵۷ طبع بیروت، کشف المستور ج ۱ ص ۱۵۳ طبع بیروت، المعجم ج ۱ ص ۵۵۳ طبع بیروت

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (صحیح البخاری ج ۸ ص ۵۸۷ طبع ۳۷۹ طبع دمشق) نیز ابوداؤد (صحیح ابوداؤد ج ۵ ص ۵۴۳ طبع دارالکتب العربیہ) سے کی ہے

استثمان ۱-۵

نکرت، ذمہ اور استثمان میں فرق یہ ہے کہ عقد استثمان وقتی ہوتا ہے جب تک عقد ذمہ اسکا دائمی ہوتا ہے (۱)۔

ج- استجارہ:

۴- استجارہ کے لغوی معانی میں سے یہ: کسی کا دوسرے سے یہ درخواست کرنا ہے کہ اس کی حفاظت و حمایت کرے، اور اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

استجارہ میں عموم زیادہ ہے یہ تک اس کے تحت طلب حمایت کی تمام صورتیں اور حالات آتے ہیں، جب کہ استثمان غیر مسلم کا دارالاسلام میں داخلہ یا اس کے برعکس صورت کے لئے ہوتا ہے۔

اجمانی حکم:

۵- حربی کا امان طلب کرنا جائز ہے خواہ لشکروں سے ہو یا لکھ کر یا کسی طرح کی ولایت سے ہو، جیسے ہاتھ یا جھنڈا یا امان کی کوئی ورعہ مت بلند کرنا، اس کے لئے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں جن کا ذکر اصطلاح "مستامن" میں ہے۔

جب استثمان عمل ہو جائے تو ان کی جان و مال حرام ہو جاتے ہیں۔

اسی طرح مسلمان کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں تجارت یا پیغام بری کے لئے امان طلب کرے، اور عہد کو پورا کرتے ہوں، اس لئے کہ اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے (۲)۔

(۱) المصباح لسان العرب: ۱۰۸ (ذم)۔

(۲) ابن ماجہ: ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴

میں رفتاء کی وجہ سے اطمینان قلب، تیوں کی صحبت کی وجہ سے اطمینان قلب، قریب امرگ اور رحمت مریض کو اطمینان دلانا اس کی وجہ سے اس کو اطمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی جملہ مظلوم ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، میں اس میں گھر، لے کو تکلیف ہو یا کسی ثواب کا ذریعہ ہو تو حرام ہے، اس لیے کہ فرما ہوا ہے: "لا تأکلوا من ثمره حتى یحکم" (پھر جب کہ مالک چکھو تو نہ کھاؤ)۔

ملاء نے جمعہ جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے اس کی دلیل میں کافلہ سے پیچھے رہ جانے کا مدیشتہ ہو، چونکہ اس کی وجہ سے رفتاء کے سبب جو اطمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، ورنہ ہم جا رہے اس پانی کی تلاش میں رفتاء چھوٹ جا میں یہ قریب امرگ یا مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو، ملاء نے اس کا مستطیل بیان نہیں کیا، بقدر درمرض کے ذکر میں آیا ہے (۲)۔

سوم۔ بمعنی وحشت ختم ہونا

۵۔ وحشی جانور کو مانوس کرنے کے لئے سدھانا جائز ہے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، وحشی جانور کے استمناس پر چند مامراتب ہوتے ہیں، مثلاً اس کا دھج کر مانوس جانور کے دھج کرنے کی طرح ہوگا، ورنہ

(۱) سورۃ احزاب ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۶/۱ طبع دکرک یوسف، ابن ماجہ ۳۸۳ طبع ۱۰۰، بلاق حلیۃ الجمل ۱۹۹/۱ طبع ایحاء التراث العربی، السنن ۳۳۹ طبع سعودیہ حلیۃ المدسوق ۳۳۹، ۱۵۰ طبع دار الفکر۔

استمناس

تعریف:

۱۔ استمناس کا ایک لغوی معنی: استند ان ہے اور کہا جاتا ہے: "استمناس بہ" اس کا دل اس سے مطمئن ہو گیا اور "استمناس الہیوان" اس کی وحشت جاتی رہی (۱)۔
اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور فقہی معانی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استند ان:

۲۔ استند ان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، اسے اپنے استعمال کے اعتبار سے استند ان استمناس کے مترادف ہے۔

اول۔ بمعنی استند ان

جہاں تکم:

۳۔ استمناس شرعی طور پر پانی اٹھلہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استند ان" ہے (۲)۔

دوم۔ بمعنی اطمینان قلب

۴۔ استمناس بمعنی اطمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) الصحاح کبیر، لسان العربیۃ مادہ (المناس)۔

(۲) المقرب ۲۱۲/۱ طبع دار الفکر، الفخر الرازی ۱۹۶/۳، الاذنی ۱۸/۳۳، ابن ماجہ ۳۸۳/۱ طبع ۱۰۰، ۲۶۵/۵۳ طبع بلاق۔

استئناف ۱

ماکوں بتھم ہو، ورنہ ہرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے
تحرقات کے بھی حاتم اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”دباؤ“ اور ”صید“ (۱)۔

استئناف

تعریف:

۱- استئناف کے لغوی معانی میں سے: ابتدا کرنا اور از سر نو کرنا ہے،
”استئناف الشئ“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو ملے لیا اور اس کو شروع
یا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شری ماہیت حقیقت کو کسی
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد
اور نو شروع کرنا (۲)۔

لہذا استئناف پہلی حقیقت، فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،
یونکہ، اکتار میں ہے ”ان کا قول:“ واستئناف الفصل “ کا
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے مارتع قطع ہو جائے پھر
پسوں کے بعد مارتع شروع کرے (شرعیہ لایہ بحوالہ ”کالی“)، مارتع شیعہ
ہو، جو میں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: ”ایسا نام نہ کرے جس
سے مارتع قطع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر چارہ منظر لے، پھر استئناف
کی نیت سے لکھے۔ ہے تو یہ استئناف کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المعروس: مادہ (أنف) ۳۸۷، المعصباح المیز: مادہ (نک) ۳۵۸، ۳۵۹

التمایز ۱۷۵، ۱۷۶

(۲) تبیین الحقائق ۱۳۵، المصی ۲۳۳-۲۳۵، الفروع ۳۰۰، ۳۰۱

رواۃ دار ۶۰۳، ج۱، ۲۰۲۰، طبع الامام، الدہلی ۳، ۵۳، ۵۴

المصباح ۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۳۵۷، ۳۵۸

(۳) کنز الدین ۳۹۸-۳۹۹، المدون ۱۰۳-۱۰۴، نہایت لکھاج

۱۷۸، المصی مع المشرح المکیر ۲۶۱، ۲۶۲

استنواف ۷-۱۱

استنواف کا شرعی حکم:

۷- استنواف کے کئی شرعی احکام ہیں:

۱۔ مقامات استنواف بلا تعلق، جب ہوتا ہے، مثلاً: اُتر حامت نماز میں قصد کوئی شخص حدت نہ کرے، اور یہاں بھی واجب ہے (۱)، اگر تکبیر کے علاوہ کوئی حدت لاحق ہو۔ یہ تکبیر کے بعد تکبیر کے علاوہ میں بنا نہیں ہے اس لئے کہ یہ حدت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

۲۔ استنواف بھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً: کسی کو وہاں، جتے ہوئے حدت لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران بے فاسد کی صورت پیش آئی ہو تو زمرہ وہاں، یا نازیا، دہشتہ ہے۔ اور کبھی استنواف مکروہ ہوتا ہے مثلاً: مذکور بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاسد معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے تاکہ استنواف کرنے میں کھیل کرنے کا جہم نہ ہو۔ اور کبھی استنواف مباح ہوتا ہے، مثلاً: بی تیج، اور اجارہ صحیح میں اگر انقال ہو جائے یا بی تیج نہ ہو تو مقدّمات استنواف درست ہے۔

بحث کے مقامات:

اصطلاح استنواف کا درجہ کے بہت سے ابواب میں ہے، بہت دوسرے ابواب کے مقابلہ میں عبادات کے ابواب میں اس کا مستعمل زیادہ ہے، میل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

وضو میں استنواف:

۸- ابن مفلح کی کتاب ”الفرع“ میں تسمیہ کے بعد لے کر ہے:

(۱) الذہبی ۴۰۷، رد المحتار ۸۹۱، ۵۴۳، ۵۵۷، ۶۰۳، المجموع ۵۱۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱

استناف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ۱۱ ہوتو ہمارے نزدیک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز کرے گا، اور امام ثانی کے تین قول میں سے ایک قول ہمارے موافق ہے، "ہر قوس یہ ہے کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے نئے سرے سے قیام قوس یہ ہے کہ نماز پوری کرے" اور یہی اس کے قول میں زیادہ درست قوس ہے "کرے۔"

کنارات میں استناف:

۱۳- کنارات میں استناف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب رحمۃ اللہ نے کنارہ یمن میں بیان کیا ہے " (شرط یہ ہے کہ عازری روزه سے ہفت تک ہر روز ہے، بعد از ترک است) اس روزے رکھے چہ (اس سے ہفت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی ایر پٹے ہو) اس (ار ہو جائے) اگرچہ اپنے مال (روزہ رکھنے کے مرنے کی وجہ سے ہو) تو اس کے لئے روزہ رکھنا جائز نہیں) اور مال کے ذریعہ کفارہ ملے کرے سے "اگرے" (۲)۔ اور یہاں عازری سے مراد کھانا کھائے، کپڑے پہنے، اور عمامہ ڈالنے سے عازری ہے، اس سے کہ یہاں روزه تینوں سے عازری کے بعد ہی مقبول ہے۔

عدت میں استناف:

۱۴- بہن اہل صناع میں ہے: "اگر کسی نے پنی پیوی کو طلاق دی پھر مر گیا، تو اگر طلاق رنجی ہو تو اس کی عدت، وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خود موات مرض میں طلاق دی ہو یا عادت صحت میں، اور عدت طلاق تمام ہو جائے گی، اور عورت پر ضروری ہے کہ عدت وفات کا استناف کرے، سب قوس یہی ہے" (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۵۷۔

(۲) البدائع ۱/۳۲۵، ۳۲۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۹۹۵، ۱۰۱۲، ۱۰۱۸، ۱۰۲۰، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹،

اُستار، استباق، استبداد ۱-۳

در مختار میں ہے ” (صغیر و کو) اُرمینوں کے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو شہد (نہیں) کرے لی، (مگر) یہ کہ مینوں کے دوران حیض آجائے تو حیض کے ذریعہ استنکاف عدت کرے لی۔ (جیسا کہ وہ عورت مینوں کی عدت کا استنکاف کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آسمہ ہو جائے) تاکہ اصل اور بدل کا جتماع لازم نہ آئے“ (۱)۔

استبداد

تعریف:

- ۱- استبداد لغت میں استبداد کا مصدر ہے نہایت ہے: استبداد بالامر: کسی کام کو تباہی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۲)۔
- اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

اُستار

متعلقہ الفاظ:

الف- استتعال:

دیکھئے: ”استتار“۔

- ۲- استتعال کے لغوی معانی میں سے: خور، غتہ، ی، مرخو، مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتعال اور استبداد مترادف ہیں، لیکن در لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ تنقید: لفظ تکت (بمعنی کمی) اور ارتقاء (اٹھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۳)۔

ب- مشورہ:

- ۳- مشوری کا لغوی معنی خور ہے، نہایت ہے، اور یہ رے میں استبداد کی ضد ہے۔

استبداد کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداد کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو، وہ ممنوع ہے، مشد خورک

(۱) المصباح المفید: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج المروءۃ: مادہ (تتعل)۔

(۳) الدر المنثور: ج ۳، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

استبدال، استبراء

کی ذخیرہ مددزی میں استبداد (۱)، امام کے خصوصی امتیازات مثلاً جہاد کے بارے میں رعایا میں سے کسی کا استبدال (۲)، اور امام کی جازت کے بغیر کسی شرعی حد (۳) کو نافذ کرنے کے بارے میں استد (۴)۔ اس کی تفصیلات کے لئے دیکھئے اصطلاحات "حکام"، "حدود"، "جہاد"، "نیابتی حکام" کے وہ مقامات جن کا ذکر حواشی میں ہے۔

کسی واجب کو بروئے کار لانے کے لئے جو استبداد، یا زیرِ ہود جاز ہے، مثلاً عورت کا حج فرض، یا زنا کے لئے اپنے شوہر کی جازت کے بغیر کسی خرم کے ساتھ نکل جانا (۲)۔

استبراء

تعریف:

۱۔ استبراء کا لغوی معنی: طلبِ براءت ہے، اور "ہوئی" کا استعمال تین معانی کے لئے ہوتا ہے، ہوئی: چھٹکارا پانا، ہوئی: پاک ہونا، اور بنا، اور ہوئی: نذرِ تم کرنا، استبراء دینا (۱)۔

استبراء کا استعمال کرتے ہوئے کہا جاتا ہے: استبراء الذکر؛ یعنی اس نے مضمونِ نسل کو پیچھا بے پاک یا (۲)۔

استبراء من بولہ: پیچھا بے "استبراء" یا یعنی نسلِ پاک حاصل کی (۳)۔

استبراء کے دو شرعی استعمال ہیں:

پہلے استعمال کا تعلق طہارت سے ہے، اس طور پر کہ وہ طہارت کی صحت کے لئے شرط ہے، اس اعتبار سے وہ "عبادت" کے مباحث میں سے ہے، اور یہ "قسم تیس" کے تحت، نفل ہے، مباحی کہتے ہیں: تحسیسات کا مفہوم مناسب اور اچھی عادات کو اختیار کرنا ہے، عبادت میں اس کی مثال نجاست کا ازالہ ہے (۴)۔

دوسرے استعمال کا تعلق انساب کی حفاظت اور ان میں خلطِ ملط

دیکھئے: "ہل"۔

(۱) المغنی ۴/۳۳ طبع سعودیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۵، ۲۵۶ طبع بول بروق، جوہر لؤلئیس ۱/۳۲ طبع مکتبہ قلیوبی ۱/۱۸۶ طبع الجلیلی۔

(۲) المغنی ۷/۶۹۰، ۶۹۲، ۸/۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱

استبراء ۲-۷

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے وہ ”کاح“ کے
مباحث میں سے ہے، اور یہ ”قسم ضروری“ کے تحت داخل ہے جیسا
کہ شاطبی کی رائے ہے۔

ج- استبراء:

۵- استبراء کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور پچھنا ہے۔

د- استبراء:

۶- استبراء نوہی نے ”تہذیب الاماء“ میں کہا: استبراء المرحل
میں بولہ اس نے اپنے عضو قائل کو دبا کر باقی پیشاب نکال دیا۔
لہذا ان الفاظ اور استبراء کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تحقق
تخریج (پاخانہ، پیشاب کے راستوں) کو ان سے نکلنے والی چیز سے
صاف پاک کرنے سے ہے۔

استبراء کا شرعی حکم:

۷- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، قاضی حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ
استبراء فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ
ہے کہ کتب ہے، اس لئے کہ بقولہ ”پیشاب آمارک جائے گا تو
بارہ میں آئے گا“ (۳)۔

تاکلین وجوب کا استدلال دارقطنی کی اس حدیث سے ہے:
”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِمَّا“ (۴)
(پیشاب سے خوب پانی حاصل یا کر، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی
وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو
اپنی عادت کے مطابق غالب گمان یا یقین ہو کہ ”پیشاب آواز دے گا“

(۱) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر کا فی علی مہر فہمیل ۵۵، فتح الی ۵۰، ۳۳۵
حاشیہ کنون علی الدرر کا فی ۱۳۳

(۲) رد المحتار ۲۳۰، شرح الدرر کا فی ۵۰، شرح لکھنؤ علی منہاج الدین ۲۴۳

(۳) شرح لکھنؤ علی منہاج الدین ۲۴۳، اسی ۱۳۶، جمع اول اہل بیت

(۴) حدیث ”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ“ کی روایت دارقطنی (۲۷۷) جمع شریک

الطحاوی (۱۷۷) نے کی ہے اور وہ ”ہا ہے اس کی سند صحیح ہے“ لکھتے

علل الحدیث لابن ابی حاتم ۲۶۱، طبع استنباط

ول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرّفہ نے پستہ استدلال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں
کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گند کی کو دور کرنا، اس اعتبار
سے استبراء، پیشاب پاخانہ نہ ملے، وہی اور منی سے ہوگا (۱)، اور
شافعیہ، حنابلہ کے حکام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنفیہ نے استبراء کی تعریف یہ کی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے
اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خود چل کر یا کھانے کی یا لٹ کر ہو)۔
انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس اعتبار کا
کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استبراء، استبراء، استبراء، اور استبراء۔

ب- سنتقا:

۳- استقاء یا صفائی اختیار کرنا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مقعد کو پتھر
سے پیپائی سے استبراء کرے کی صورت میں انگلیوں سے ریزہ ہاے۔

ب- سنتی:

۴- استی کا مصدب پتھر وہ پیپائی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن عربی للرماع ۳۶

(۲) نہیہ الحجاج ۱۲۷، طالب بولی اسی ۲۱۷

(۳) حاشیہ ابن حجر ۲۳۰، مطبوعہ ۱۲۷۲ھ

تو کچھ پیشاب نکلے گا (۱)۔

اس عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”یعنی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ تخت ہو جیسا کہ بعض شافعیہ نے تصرحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استبہ اس میں احتیاط بہ بالذکر غرض سے یہ منتخب ہے (۲)۔

۸- استبہ کی دلیل وہ حدیثیں ہیں:

پہلی دلیل: صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: ”مر النبی ﷺ بحائط (ای ہستان) من حيطان المدينة أو مكة فسمع صوت إسماعيل يعبدان في قبردهما فقال النبي ﷺ يعبدان وما يعبدان في كبر ثم قال بلى، كان أحدهما لا يستتر من بونه وكان الآخر يمشي بالنسيئة ثم دعا بحربة فكسرها كسرتين فوضع علي كل قبر ميهما كسرة، فقبل له يا رسول الله ثم فعت هذا“ فان النبي ﷺ لعله بحمص عنهما ما لم ييسا“ (حضور ﷺ مکہ یامدینہ کے ایک باغ سے گزرے، وہاں دو بچے ایسے کیڑی رہتے، جن کو قبر میں مذاب ہو رہا تھا، تو حضور ﷺ سے فرمایا: ان دونوں کو مذاب ہو رہا ہے، ان کی ہڈی پتھر میں نہیں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (برائے نامہ ہے)، ان میں سے ایک تو اپنے پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، اور دوسرا بچل چوری کرتا تھا، پھر آپ سے (بھجور کی ایک بڑی) مٹی لگوائی اور اس کے دو ٹکڑے کر کے ہر قبر پر ایک ٹکڑہ رکھا، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ سے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک ہونہ سوچیں ان کا مذاب ہلکا رہے)۔ بخاری سے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(۱) معنی انکاح اور ۳۴۴ھ یعنی ۱۳۶۱ء۔

(۲) در المنار ۲۳۰۔

(۳) حدیث: ”يعبدان وما يعبدان“ کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: ”لابستور“ کثرت روایات میں وہاں کے ساتھ ہے، پہلی تا پھر زمرہ اور دوسری تا پھر زمرہ ہے، البتہ ان مسانر کی روایت میں: ”بیسری“ (دو سانس کے ساتھ) لفظ استبہ اس سے مشتق ہے، پھر فرمایا: اور استبہ وہی روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زدہ ہے۔

دوسری دلیل: حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من هوأ من البول فإن عامة عذاب القبر منه“ (۱) (پیشاب سے احتیاط نہ کرے گا، عام طور پر عذاب قبر اس کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

مشروعیت استبہ کی حکمت:

۹- علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: استبہ، عقداً سمحاً میں سے وہی بات ہے، اور عقیدہ نہیں، اس لئے کہ استبہ کی وجہ سے حدیث کا کٹنا جو ممانعت نہیں ہے، بند ہو جاتا ہے (۲)۔

اس جیسا کہ تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے غشوش کو ترغیب گمان ہو کہ نجاست کا ٹکڑا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا فہم درست نہیں، اس لئے کہ انجام کی جیسا بالاتفاق طہ ظن پر ہے (۳)۔

استبہ کا طریقہ:

۱۰- استبہ کا پانچاں سے ہونا چاہیے، اگر پانچاں سے ہو تو وہی طور پر یہ احساس کافی ہے کہ خرقہ سے جو پانچاں نہ نکلے، الا تھا نکل گیا، وہاں کچھ ٹکڑے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبہ چاہیے تو ہر ۱۰ کا ہو گا یا عورت کا، اگر عورت

۱۱- طبع النقیل (۲۳۰، ۲۳۱ طبع مکتبہ النسخ) کے کی ہے

(۱) نیل الاوطار ۱۳۔

(۲) شرح الخرقانی علی مختصر ظیل ۱۱۱۔

(۳) ساکنہ جلد ۱۔

ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں، بل چیتاب سے فرغت کے بعد تھوڑا تھوڑا کرے، پھر استبراء کرے، اور ثانیہ: حنا بدی کرے ہے۔ عورت اپنے عزیز کو با دبا راستہ کرے۔
 اگر مرد ہو تو جس چیز بھی اس کو عالت ہو اس کو ریمہ سے استبراء ہو جاتا ہے، بشرطیکہ اس کا یہ عمل سے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً خود سے دوسرے کو نہ کرے۔ غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، ورنہ دوسرے پیدا ہونگا اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔

دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نفخ“ ہے یعنی پانی کا چھین مارے۔ چھینا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے، نو می لے قل یہ ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے وضو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاہ پر چھینا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پر چھین مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا احساس ہو تو یہ فرس کرے کہ یہ پانی کا قیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے اچھن ہو) تو اس پر پانی کا چھینا مار لے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے یہ آیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

(۱) درالمنہج ۱/۳۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۳۱۱، شرح المرقا فی علی قلیل ۱/۸۰، انہی لاسی قد امدا ۱/۵۵۵، الإیاء ۱/۳۶۱۔

(۲) الإیاء ۱/۳۶۱۔

(۳) شرح المقریب ۱/۶۲۔

(۴) الإیاء ۱/۳۶۱۔

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان إذا قوصاً أخذ حصۃ من ماء فقال بها هکذا“ (رسول اللہ ﷺ جب قوص کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”ریت رسول اللہ ﷺ قوصاً ووضوح لوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو، یکناک آپ ﷺ نے وضو کیا، وشرم گاہ پر چھینا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: ”فوضوح لوجه“۔ سندیں نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نفخ“ سے مرد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو یا“ سے مرد، ”وضو کا ارادہ کرنا ہے“۔ اور قول یہ ہے کہ ”نفخ“ سے مرد استبراء کے بعد شرم گاہ پر پانی کا چھینا مارا ہے تاکہ شیطان دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھینا مارنے کا عمل با دو قات وضو سے فراغت تک مؤخر فرماتے تھے (۱)۔

دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات المرأة: یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان یا نہ (۲)۔

ابن عرّفہ نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقررہ مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) مہذّب السنن علی اصنافی ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں اضطراب ہے، جیسا کہ ابن عبد البر نے الاستیعاب (۱/۳۶۱) طبع مطبوعہ مصر میں کہا ہے، اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱) طبع مکتبۃ المدینہ، مصر میں ہیں۔

(۲) المصباح المہیر۔

(۳) شرح حدود ابن عرّفہ للمصباح ۱/۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں ”قرء“ سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں ”قرء“ سے مراد حیض ہے یا طہر اس میں اختلاف ہے۔
د۔ عدت میں جماع کرنے سے بعض علماء کے نزدیک جماع کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ مدت استبراء کے دوران مملوک باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

آزاد عورت کا استبراء:

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر فقہ کا اتفاق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کس حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

پنچاچمریہ (جس عورت سے زنا یا یاسا ہو) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک استبراء واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طہارت کو اس کے حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، ورنہ اگر غیر حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو استبراء واجب ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، دو صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فرس میں سے کوئی مرد جو نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجودہ شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے نکاح کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو، ارث قرار

۱۳۔ استبراء وراثت حیض کے درمیان ہوتا ہے، چونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے درمیان استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی ٹھہرے ہوئے حمل کے زندہ یا مردہ، تمام انقضاء یا ناقص انقضاء حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

متعلقہ غلط:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور استبراء میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں عورت کے کام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استبراء حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تمام نوجوانوں کے درمیان رتی ذیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

نف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ بچہ نہ ہو، یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے دس سال غائب رہنے کے بعد طہارت و حیض و قاعدت پائے، نیز اسی طرح اگر کسی کی صفیہ اس بیوی ہو جو کوہ میں ہو، ورس کے شہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، ورنہ عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس سے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہوئے کا) پہلو غالب ہے (۳)۔

ب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۳۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۸۳۔

(۳) الفروق ۳۰۵۔

(۱) الفروق ۳۰۵۔

دیجا ہے گا۔

نیز اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ ایسی آزاد عورت کا استبراء واجب ہے، جس پر حد یا قصاص نافذ رہا، واجب ہو چکا ہو تا کہ زہد حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل عامہ بیکا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

۱- مالکیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استبراء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ آزاد عورت کا حمل خاتم ہو جس سے نکاح صحیح ہو، اور خلوت کا دم نہ ہو شوہر و طہی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی کر دے، تو بضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر طہی کی نفی (تواستبراء جب ہوگا) اور اسی طرح کا قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

ج۔ جب طہی و شہید ہو، مثلاً طہی کرنے والے نے اس عورت کو اپنی بیوی سمجھا۔

د۔ ایسے نکاح کے، زہد و طہی جس کے فاسد ہونے پر اجماع ہے، اور اس کی وجہ سے حد ساقط نہیں ہوتی ہو، مثلاً نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

ھ۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر کے لے گیا یعنی دو اغوا کنندہ کے ساتھ کچھ دیر رہی، اور اس سے خلوت ہوئی اگرچہ اغوا کار دعویٰ کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہوسکتی ہے کہ اس نے اپنی مزا کو بکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہوسکتی ہے کہ اس نے ظاہری طور پر اپنی عزت

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۳۲، ۲۹۲/۲، طہی ۵۳/۵۳، المغنی ۷/۷۸۷، ۶/۶۱۶ طبع المبرور۔

(۲) و تعقید بیکی روایت مسلم (۳۲۳/۱ طبع بی بی انجلی) نے کی ہے۔

(۳) سنن ابی داؤد ۱۹۹/۱۔

(۴) المدخل ۳۸۹/۱ طبع المبرور۔

بچانے کے لئے ایسا کہا ہو نہ اس لئے کہ یہ اللہ کا حق ہے اور نہ اس کی عیب و بت سے و طہی کا ماں ہونا ہے (۱)۔

استنبہ ۱، کی مشرعییت کی حکمت:

۱۸- عورتیں آزاد ہوں یا باندیاں، اس کے استبراء کی مشرعییت میں حکمت یہ ہے کہ اختلاط انساب کو روکنے کے لئے اہلیہ طاهرہ کے خالی ہونے کا طم ہو جائے، اور حفظ نسب اسلامی شریعت کے نام ترین مقاصد میں سے ہے (۲)۔

باندی کا استنبہ ۱،

باندی کا استنبہ ۱، کبھی واجب ہوتا ہے، کبھی مستحب بھی، اور جن ذیل صورتوں میں واجب ہے:

الف- اس باندی کی ملکیت ملنے کے وقت جس سے و طہی کا ارادہ ہو:

۱۹- اگر ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی بنیاد پر و طہی حاصل ہو اور اس سے طہی کا ارادہ کیا جائے تو اس کا استبراء واجب ہے۔

اور اس حد تک تمام مذاہب میں اجمالی طور پر اتفاق ہے، اس نے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اوطاس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطا حامل حتی تصنع ولا غیر ذات حمل حتی تحيض" (۳) (کسی

(۱) شرح المرقاۃ ۲/۲۰۲، طہی ۵۳/۵۳۔

(۲) المصوب للنسخ ۱۳۶/۱۳۔

(۳) المصوب ۱۳۶/۱۳، و در حدیث ۵۳/۵۳ لا توطا حامل۔ "کی روایت ابوداؤد،

(عون المعبود ۲/۲۳۳، ۲۱۳ طبع المصوب) اور احمد (۳/۶۳۰

طبع المصوب) نے کی ہے اور ابن حجر نے (المصوب ۲/۲۱۳ طبع المصوب

لغویہ) میں اس کو حسن کہا ہے۔

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وٹلی نہ کی جائے اور نیزہ حاملہ سے حیض آنے تک وٹلی نہ کی جائے۔

قیس سے اس کی وٹلی بقول سرحدی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں سے ملک رقبہ کے سبب وہ امتحان کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم شریعہ نے دیا ہے شد و دما کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی حکمت اپنے طفل کو غلط ملاطہ ہونے سے بچانا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

اول: عرم حاصل سے حالی ہو یا نہ ہو، اس شرط کے قائل: ابن سیرین، ابن تیمیہ اور ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ، جمہور ثنائیہ، امام احمد کی اکثر روایات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ ملک موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے امتحان کا مالک ہوا۔

دوم: جس کی طرف ملک منتقل ہو رہی ہے انتقال ملکیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وٹلی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو خرید لیا جس سے اس سے شریعہ سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہوئے سے مراد: معتبر مباح ہونا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، میلن اگر یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وٹلی حلال نہ تھی تو

استبراء واجب ہے۔ اور یہی ثنائیہ کتابد کے یہاں معتد ہے۔ سوم: ملکیت کے معدوم ہونے پر اس باندی سے امتحان حرام نہ ہو، اگر حرام ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی ہم کو خرید لیا یا یا ایسی باندی خریدی جس کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہو خواہ اس کے شوہر نے وٹلی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب- باندی کی شادی کرنے کا رد:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا باندی نے اس کے پاس رہتے ہوئے رمانا کیا ہو، جب کہ جس سے یہ ہے اس نے اس باندی سے وٹلی کرنے کا کار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔ خفیہ و ثنائیہ نے زنا اور وٹلی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وٹلی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج- موت یا آزادی کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے امتحان، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا آقا (موت کے وقت اس کے پاس) موجود رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو چاہے

(۱) شرح الرقاعی ۲۲۶/۳، الرقاعی ۴۰۷/۳، امسی ۵۳/۲، البدونہ ۲۵۲/۳، مجمع المحتاج ۲۷۳/۸۔

(۲) المبوط ۳۹۱/۳، الرقاعی ۲۲۷/۲۔

(۳) المبوط ۱۵۲/۳-۱۵۳، الخطاب ۱۶۸/۳، الرقاعی ۴۲۷/۳، مجمع المحتاج ۲۷۵/۸۔

سے باندی کے پاس "نستا ہو اور خواہ آقا نے اس سے بلی کا قمار کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور یہی طرح "ر باندی ثادی شدہ رو چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقا کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت "قا کے لئے حامل تھی۔

لیکن اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقا کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء جب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء جب نہیں جب "قائمی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسانی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے قدر یا اس سے زیادہ مدت تک درز ہو (۱)۔

یعنی ام ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقا کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ "قاکفر اش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بلی رہتا تھا، تو استبراء واجب ہے، اس سے ملا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کفر اش حق کی وجہ سے زائل ہوا ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دستر وخت کی وجہ سے ہیبت کا زوال:

۲۲- اگر "قاکفر اش کفر وعت سے چاہے تو... حال سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے بلی کی تھی یا نہیں۔

اگر بھی نہیں کی تھی تو اس باندی کو با استبراء وعت فرماتا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو ترجیح دیتے ہیں۔

"ر باندی سے "قائمی وعت کے بعد اگر "قاکفر اش کفر وعت سے قبل "قاکفر اش کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

(۱) جامعہ تھری علی لکھنؤ ص ۱۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، ص ۱۳۳۔

آسمہ (راز کی عمر کی وجہ سے "ن کا حیض بند ہو گیا ہو) اور غیر "سمہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت عبدالرحمن بن عوف پر اس وجہ سے غصہ کیا کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے بلی کرتے تھے استبراء سے قبل فرغت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء ملت ہے، یہ استبراء فرغت کرنے سے قبل ہوگا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۳- سوء ظن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں دقoul ہیں، مازری نے اس کی نفی کی، تاہم اس میں "مثلاً: باندی کا اس اندیشہ سے استبراء کہ اس نے زانیہ ہے، اور اس کی تعبیر "استبراء سوء ظن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض "رہا ہو، حاملہ، اور وہ عورت جس کو ہفرتی یا سرسی کی وجہ سے حیض نہ رہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ میں مسائل میں ایک حیض کے درمیان استبراء کافی ہے، زمانہ رتہ کی حد اس پر انداز کرنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) المغنی ۱/۵۱۵۔

(۲) اشروانی ۲/۴۵۸، ۳/۱۵۱۔

(۳) شرح المواق علی مختصر قلیل ۱/۱۶۸۔

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نفی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو یک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں یک حیض پر کتنا کرنا، یہ خنیفہ کا مذہب «رثا فعیہ» و «نابلہ» میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی ہمہری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

حائضہ باندی کا استبراء:

۲۵- امام مالک، شافعی، احمد (ایک روایت کے مطابق)، حنابلہ، عاصم، حسن، شعبی، قاسم بن محمد، ابو قتادہ، ابو ثور اور ابو عبیدہ کی رائے ہے کہ اگر باندی کو برہنہ کر دیا اس سے کم بیش پورے عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔ خواہ یہ استبراء ولخت کا ہو یا حق کا یا وفات کا، وہ ام ولد ہو یا نہ ہو۔

حنفیہ سے ام ولد، وغیرہ ام ولد میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیبہ ام ولد ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، یہی ام ولد تو گروہ قاتل کے زمرے کی ہے اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین مہینے (حیض) ہے، یہ تکہ حضرت عمر غیبہ ز سے مرئی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین مہینے ہے (۲)۔

حائضہ کا استبراء:

۲۶- مالکیہ، حنفیہ و «نابلہ» کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا استبراء اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا، اگرچہ اسے استبراء کے واجب ہونے کے یک لمحہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

(۱) المرقاۃ فی ۳۸۳

(۲) المرقاۃ فی ۳۸۱، الحنفیہ ۵۰۰، المدونہ ۵۲۲، بدائع الصنائع ۳۸۰، المجموع ۳۸۸

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خود اس کے شوہر کا حمل ہو یا اپنی بائیکاہ کی وجہ سے حاملہ ہو) تو لی اس کا استبراء نہیں، عدت یا نکاح کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے اس سے کہ استبراء کے حلال ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، اور زنا کی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر عدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صحیح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۳)۔

اس باندی کا استبراء جس کو صغرتی یا کبریتی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۲۷- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صغرتی یا کبریتی کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو دو تین ماہ انتظار کرے گی، انہی رشتہ نے "المقدمات" میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں اختلاف ہو ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو ماہ کا ہے، اور یہی حنابلہ کے یہاں مشہور ہے، یہی حسن، بن یزید، نخعی و «نابلہ» کا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے راجح روایت یہ ہے کہ اس کا استبراء صرف ایک ماہ کے ذریعہ ہوگا، اس کی ملکیت یہ بتائی گئی ہے کہ ایک ماہ میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آجاتا ہے، غیر

(۱) المرقاۃ فی ۳۸۷، الحنفیہ ۴۱۵، روایت اللہ میں ۳۲۶

اس لئے کہ مہینہ شرعی طور پر طہر و حیض کے قائم مقام ہے (۱)۔

دورن استبراء باندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، نہ نہی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے موثر منت کرنے والے سے حاملہ ہو اور پھر ذلتی باطل ہو اور مذکورہ تصرفات طہیت کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی بلی کی حالت میں رہتی ہو اور بوملی کی حالت میں نہ رکھتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دورن استبراء عقد اور وطی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد نکاح تمام مذہب میں حرام ہے، اور بلی پر پہنچاؤ حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے اعتبار سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دورن استبراء ہوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دورن استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ تجب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے رائل ہوئے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) لہو ۶/۳۶۱، المغنی ۲/۵۵۲، الشرح ۸/۲۷۷۔

(۲) لہو ۶/۳۶۱، المدونہ ۳/۵۹۲، المغنی ۲/۵۵۲، عمدة القاری ۵/۶۰۱، المغنی ۲/۵۵۲، الشرح ۸/۲۷۷۔

(۳) المغنی ۲/۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام العبادی ۸/۲۷۷، المغنی ۲/۵۵۳۔

(۴) المغنی ۲/۵۵۲، حلیۃ المصطفیٰ علی المرتضیٰ ۳/۵۵۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۲/۷۲۳، من طبعہ ابن ۱۱۸۔

استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں وضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کانٹا اور پھاڑنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

وضع (باء کے ضمہ کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی طلب جماع ہے، اور اس سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن حجر نے یہی ہے: دور جالیت میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "فرسلی الی فلان واستبضعی منه" یعنی فلاں کے پاس قاصد بھیج کر اس سے مباشرت یعنی جماع طلب کر۔ (۲)۔ یہ دور جالیت میں قحاس کو سامان سے متم براب۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع الشیء: یعنی کسی چیز کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس لئے کہ بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجمالی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس سے اس پر حبیہ ہی آثار مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی نہ ہونا، شہرہ کی

(۱) تاج المروء لسان العرب ۱۰/۵۵۲ (ب ک س)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح بخاری ۹/۱۵۱، طبع المکتبۃ المدینۃ، الطبعة ۳۲۸ھ۔

(۳) لسان العرب۔

استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے ہٹی کا تاجہ ان ہوتا، استبراء کا واجب ہوتا اور زانی کے ساتھ اس ہٹی سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ رہتا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فرش سے ثابت ہوگا، لہذا یہ کہ صاحب فرش انکار کر دے اور انکار کی شرائط پائی جائیں، اس کے علاوہ دوسرے انکار (دیکھئے اصطلاح: رنا)۔

استتابہ

تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: تو بہ طلب رہا ہے، کہہ جاتا ہے استقیبت للانا: میں نے اس سے اپنے نام سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور تو بہ نام پر حرمت اور اس کو چھوڑنا ہے، اور استتابہ اس سے تو بہ کرنے کا مطالبہ یا (۱)۔ اصطلاحی مفہم لغوی مفہم سے ملتا نہیں ہے۔

استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیہ کے یہاں مرتد سے تو بہ نام واجب ہے، مٹا فعیہ: من جبہ میں سے، ایک کے یہاں بھی معتد قول یہی ہے، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کو کوئی شہہ ہو تو اس کو دہرایا جائے گا۔ حنفیہ کا مذہب اور ثانیہ و تالیہ کے یہاں دہرا قول یہ ہے کہ مرتد سے تو بہ نام واجب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

زندہ یقوں اور باطنیوں سے تو بہ کرانا:

۳- زندہ یقوں اور باطنیہ کے فرقوں سے تو بہ کرنے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیہ کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور ثانیہ و تالیہ

تجارت میں استبضاع:

۳- جنس نقد، لفظ استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبضع اور مبضع معہ (ضاد کے زبہ کے ساتھ) کہتے ہیں، اور اس معاملہ کو استبضاع اور بضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے حکم جانتے کے لئے دیکھئے: "السنن"۔



(۱) لسان العرب ۱۳۳۱ طبع بیروت، المصباح المہر، المص ۱۸/۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۸۵، ابن ماجہ ۳/۲۸۵، الدر المنثور ۳/۳۰۴، تالیہ و ثانیہ ۱۷۷، المص ۱۸/۱۲۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/۳۲۳، ۲۸۹ طبع اول یوٹوق موہب، تجلین شرح مختصر ضیل ۲۵۵/۵ طبع مطبعہ المباحہ طرطوس لیبیا۔

تو کہے وہم متواظرون۔ اہل لہذا من نوبہ لما لقاھا أحد۔
(ایک جاہل عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی
ریافت کیا کہ کیا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو
نہی نہیں کیا)۔ اور اس لئے کہ جاہل جو دوسری ذات میں پل جانی والی
ایک معنوی چیز ہے اور اس لئے بھی کہ وہ اس کی سعی کرتا ہے۔

وہم : ثنائیہ کا مذہب اور مالکیہ و حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ فری جائے گی، اور توبہ نہ کرے تو مقبول ہے اس سے کہ جائے نہ کہ سے یہ جائے نہیں، اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جائے نہ کہ کی توبہ قبول کی، نیز یہ کہ جو اگر کافر ہو پھر اسلام لائے تو اس کا اسلام "توبہ درست ہے، توجہ ان دونوں (ساحر و ہر) کی توبہ مقبول ہے، تو اس میں سے ایک (مسلم جاوگر) کی توبہ درست ہے (کیسے اصطلاح: "توبہ")، اور اس کا حکم مرتد کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید باحالی کا (۲)۔

تارک فرض سے جو پکراتا:

۵۔ تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا تحقیر کے بغیر نرض چھوڑنے والے سے توبہ کرائی جائے گی کیونکہ اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، اگر وہ توبہ کرنے سے انکار کرے تو حنفیہ کا مذہب و دین بد کی ایک نئی شاخ ہے کہ توبہ یا موت تک اس کو قید رہنا چاہئے گا۔

مالیہ، شافیہ، قبول، درخشاں کی یکساں سی پے، اثر و توجہ کرنے سے زیر رسد، نقل و پیا جانے گا، یہی جسم کا مختار مذہب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ تعلیم ابن کثیر (۱/۲۳۹) طبع دارالاحیاء (میں ہے۔

(۲) نئیہ الحج ۷/۱۹۸۳، اقلیوں کی تعمیر و ترقی، جوبہ لاٹیل ۲/۱۹۸۵، ۷/۱۹۸۵، اقلی ۸/۱۹۸۳، اقلیوں کی ترقی و ترقی ۱۱/۱۹۸۳، اقلیوں کی ترقی و ترقی ۱۲/۱۹۸۳۔

(۳) من ملین ۱۳۵۸، البحر علی الخطیب ۲۰۸۔

کے یہاں یکے کے یہ ہے کہ س سے نہ بڑائی جائے لی اور نہ ہی
س تو بڑائی جائے نہ بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ
فرما باری ہے: "إِلَّا الَّذِينَ مَاتُوا، وَأَصْلَحُوا، وَيَسْأَلُونَ" (۱) (لیبتہ
ان لوگوں نے تو بدی و راسخ رٹی، وحق بات کو بیان کر دیا)۔ اور
زبدیق سے کوئی ملامت ظاہر نہیں ہوئی جس سے اس کا رجوع اور توبہ
معصوم ہو اس سے کہ وہ اسامہ ظہار سے تھا اور غر کو چھپاتا تھا۔ سب
یہ بات معصوم ہوئی تو اس نے توبہ ظہار کر دیا۔ اور توبہ سے پہلے اس کی
جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی اسامہ ظہار سے اس
نے کہ وہ غن میں خلاف ظاہر کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

دوم: حسیب کے یہاں میر ظاہر نامہ ایہ اور شافعیہ و حنابلہ کے یہاں یکہ رائے یہ ہے کہ اس سے قہر برائی جائے گی۔ لیکن دوسرے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتہ کے احکام جاری ہوں گے (۲)

حدود سے توجہ نہ:

۴- جاسٹس کے دو چکرے کے بارے میں سوچیں۔

ول: حنفیہ کا ظاہر مذہب مالکیہ کی ایک راے، اسی طرح حنابلہ کی ایک راے یہ ہے کہ اس سے توپ نہیں برائی جائے گی، اور صحابہ سے منقول روایات کا ظہر مفہوم بھی یہی ہے، یہ تکہ سی صحابی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے ہی جائز سے توپ برائی ہو، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "إن الساحرة سألت أصحاب النبي

() سورة يونس ١٠٤

(۲) ابن عابدی ۱۳۳۵ھ، ۲۶۹۳، نہایت النسخ ۳۹۹/۷ طبع مکتبہ اسلامیہ،
بجمن ۲۶۵ طبع نجف، افراط، اقلیہ ۱۷۴۳ طبع عن الخلیف،
حوار لاکل ۲۵۶ طبع مشرق، انشی ۲۹۸/۶ طبع مکتبہ الرضا المدینہ۔

حدیث میں ہے: "لیسہ احدکم ولو بسهم" (تم میں سے ہر ایک کو سترہ بنا لیا جائے اگرچہ تیر کے ریہ ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ وہ سب سے یا سنت یا مستحب، نقد و عطا اختلاف اور تفصیل ہے جس کی جگہ "ستر و مصلیٰ" کی صطرح ہے (۲)۔

استنار

جماع کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں متعین ہیں:

اول: جماع کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھپنا۔

دوم: جماع کے وقت بہ بندہ نہ ہونا۔

اول: جماع یا تو ستر کے کھانے کی حالت میں ہو گا یا نہ کھانے کی حالت میں؟

اُترتہ کے کھانے کی حالت میں نہ تو بالاجماع استنار فرض ہے، اور اُترتہ کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بالحق فقہاء استنار سنت ہے، اور اس میں لاپرواہی کرنے والا مخالف سنت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "بلا ائمی احدکم اھلہ فلیستتر" (۳) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پرہیز کر لے) فقہاء نے کہا ہے کہ یہاں امر احتیاب کے لئے ہے۔

نیز اس حالت میں پرہیز نہ کرنا حائث اور غیرت کے خلاف ہے (۴)۔

(۱) حدیث: "لیسہ" کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے مٹاوی نے فیض القدیر (۳۸۶/۱) طبع المکتبۃ الاسلامیہ (لکھنؤ) میں اس پر مرسل جوئے حکم لگا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الخلاق ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ۱/۲۳۴، امی ۲۳۷/۲۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتب الاصابہ صحیحہ جماع میں کی ہے۔

(۴) البحر الرائق ۲۳۷/۳ طبع المطبعۃ المطبوعہ، فتاویٰ قاضی خاں ۳۸۳/۲ طبع دوم یولایہ ۱۳۱۰ھ البحر علی ص ۱۱۳ طبع مطبوعہ معنی ص ۱۰۵۔

تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہا جاتا ہے: استتر و تستر (اس نے پردہ کیا) جارئة مستترۃ (پردہ نشین کی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں سترہ بنانے کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

سترہ (سین کے ضمہ کے ساتھ) دراصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے پردہ کیا جائے، پھر فقہاء میں اس کا غالب استعمال اس لکڑی یا مٹی کے پیڑ پر یا جے کا جس کو ہماری اپنے آگے بنایا ہے (۲) تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔

وہ سترہ کے چھپاے "سترہ صدقہ" بھی کہا جاتا ہے۔

استنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور احوال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس کا حکم لگ لگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

سترہ بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بالاتفاق مشروع ہے، اس لئے کہ

(۱) انصباح النہیر، الفتاویٰ ملتان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مرقاۃ الخلاق ص ۴۰۰، الدرر علی قلیل ۱/۲۳۴، امی ۲۳۷/۲۔

”وعن أم هانئ قالت: “ذهبت إلى رسول الله عام الفصح فوجدته يغسل وطاقمة تسره فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ“ (۱) (حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے بیاہ فتح مکہ کے سال میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا، اور قاطعہ آپ ﷺ کے سے پردہ کئے ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ام ہانی ہوں۔) دیکھئے: اصطلاح ”عورة“۔

گزشتہ میں کسی کے سامنے شرم گاہ دکھولے بغیر غسل یا تمضمض ہو تو حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس صورت میں ستر کے کھانے کی وجہ سے غسل واجب سا قاطع نہ ہوگا اگر مرد و عورت کے درمیان یا عورت عورتوں کے درمیان ہو، اس کی وجہ: موریت:

ول: جنس کا اپنے جنس کو، یحتمل جنس کے دیکھنے کے مقابلہ میں ملکا ہے۔

دوم: غسل فرض ہے، لہذا ستر کھانے کے بارے میں کوئی شک نہیں کیا جائے گا۔

در گزشتہ مردوں کے درمیان یا عورتوں کے درمیان ہو یا عورتی مردوں یا عورتوں کے درمیان ہو، یا عورتی ساتھ ہوں تو غسل کے سے ستر کو کھانا ناجائز نہیں بلکہ یہ لوگ تیمم کریں گے، یمن شارح ”مدیۃ المصنی“ اس نص میں سے متفق نہیں ہیں، اور حضرت اے یہ جازت اس سے دی ہے کہ مہی عندک ترک غسل مامور پہ مقدم ہے، و غسل کا بدلہ تیمم ہے (۲)۔

یہ شخص جس کے سے ستر کا یحتمل حرام ہے اس کی موجودگی میں غسل کے وقت ستر کھولنے کے حرام ہونے کے بارے میں نااہلہ کی

(۱) بخاری نے اس حدیث کی روایت کتب الفضل و ابواب من الفضل میں کیا ہے (۳۰۸۵۳۰۶)۔

(۲) منہج ماہری ۱/ ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲۔

عمومی حکم سے معلوم ہوتا ہے کہ وحشیہ کے مخالف ہیں۔

مالکیہ ”رئانیہ کے حکام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پانی سے طہارت حاصل کرنے میں اگر ستر کے کھانے کی نوبت رہی ہو تو تیمم یہاں جائز ہے۔ اس لئے کہ ستر کے چھپانے کا کوئی بدلہ نہیں، نیز یہ کہ ستر کا چھپانا نماز کے لئے اور لوگوں کی نگاہوں سے بچنے کے لئے واجب ہے، اور اس کی خاطر ممنوع چیز کا ارتکاب مباح ہو جاتا ہے، مثلاً کسی آبی کاریٹی کپڑے کے ذریعہ پردہ کرنا جب پردہ کے لئے وہی متعین ہو جائے (یعنی اگر اپنے پردہ سے ہو)، یمن پانی سے طہارت حاصل کرنے کا بدلہ موجود ہے اور اس کی وجہ سے ممنوع کا ارتکاب مباح نہیں ہوتا (۱)۔ اور اسی وجہ سے حضرات سلف و ائمہ اربعہ بغیر لنگی کے حمام میں داخل ہونے کی سختی سے ممانعت کرتے تھے، بن ابی شیبہ نے اس سلسلہ میں حضرت علی ابن ابی طالب، محمد بن یحییٰ، ابو جعفر محمد بن علی، ابو سعید بن جبیر کے آثار نقل کیے ہیں، یہاں تک کہ انہوں نے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لکھا کہ کوئی شخص لنگی کے بغیر حمام میں ہرگز داخل نہ ہو، اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے بصرہ میں اپنے عامل کو لکھا: حمد و صلاۃ کے بعد اپنے عذر کے لوگوں کو حکم دے کہ لنگی کے بغیر حمام میں داخل نہ ہوں، اور انہوں نے حمام میں تہبند کے بغیر داخل ہونے والوں اور حمام میں داخل ہونے کی اجازت دینے والے مالکان کے لئے سخت سزا سنائی، حضرت عباد کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ حرم کے مالک ”بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہونے“ لے کر مارتے تھے (۲)۔

(۱) مجمع البیہ ۱/ ۲۷۵، المجموع ۲/ ۲۷۵۔

(۲) معصف ابن ابی شیبہ ۱/ ۱۹، مخطوطات جنبول، مکتب طبع قہرستان، قی لاہور، ۱۴۰۳ھ، ۲۳۳-۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳،

ب۔ بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا:
 ۹۔ بلا لائق میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی میں
 ہر ہندہ غسل کرتا ہے (۱)۔ اس لئے کہ حدیث سابق میں ہے:
 ”احفظ عورتک إلا من زوجک أو ما ملکت یمنک“
 (پہنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرمگاہ کی حفاظت
 کر) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے: ”مذہبنا میں ہے: ”کنت
 اغتسل اما والیہی منی من الماء واحد من قدح یقل لہ
 الغروب“ (۲) (میں اور حضور ﷺ (دونوں ایک ساتھ) ایک دین
 سے غسل کرتے تھے، وہ دین تن یا تھا ایک کوٹا جس کو ”فرت“ کہتے
 ہیں) (مشفق عدیہ)۔

کیسے غسل کرنے والے کا پردہ کرنا:

۱۰۔ حسب مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر کسی نے نہ
 غسل کرتا ہے (۳)۔ اس کی دلیل بخاری شریف میں حضرت
 ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”کانت بنو
 اسرائیل یغتسلون عراة یطر بعضہم إلی بعض، وكان
 موسی یغتسل وحده، فقالوا: واللہ ما یسع موسی لی
 یغتسل معا إلا انه اذ (مخرج الخصیة) فذهب مرة
 یغتسل، فوضع ثوبه علی حجر، ففر الحجر بثوبه،
 فخرج موسی فی اثره یقول: ثوبی یا حجر، حتی یطر بو
 اسرائیل إلی موسی، فقالوا: واللہ ما یسع موسی من نفس،

(۱) کنز ۱۰/۳۳، تلوک تفسیری خاں ۳/۳۷۷، مفتی الکتاب ۱/۵۷، الخرش
 ۳/۳۷۷، امسی ۵/۵۸، فتح المبارک ۳/۳۰۳، طبع المطبعہ المیریہ ۱۳۲۸ھ
 (۲) حدیث: ”کنت اغتسل...“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱/۳۳، طبع
 المتنبی) کے ہے۔
 ۳ مفتی الکتاب ۱/۵۷، امسی ۳/۳۱، فتح المبارک ۱/۳۰۷

واحد ثوبہ فطفق بالحجر صریحا“ (۱) (بی بی میل کے لوگ
 نئے نہایا کرتے تھے، ایک دوسرے کو دیکھتے تھے، رموی علیہ السلام
 اکیلے ہونے نہایت تھے، بی بی میل سے گئے: حد کی قسم اموی
 ہمارے ساتھ اس وقت سے نہیں نہاتے کہ اس کے ہاتھ نہ ہوتے
 تیں، ایک بار رموی علیہ السلام اپنا پتھر ایک پتھر پر نہ رہا نہ گئے،
 پتھر ان کا پتھر اٹھ بھاگا، موسیٰ اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے لپٹے: پتھر
 میرا پتھر اڑے وہ یہاں تک کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو (نگا)
 دیکھا یا۔ اور اسے گئے: حد کی قسم اموی میں کوئی باندی نہیں ہے، موسیٰ
 نے اپنا کپڑا اٹھ لیا، اور پتھر کو مارنے لگے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد
 فرمایا: ”یسا ایوب یغتسل عربا ما یحجر علیہ جراد من ذهب
 فجعل ایوب یحتشی فی ثوبہ فناداه ربہ: یا ایوب ألم اکبر
 اغتیتک عما تروی؟ قال: ہلی وعرتک ولکن لا غی بی
 عن ہرکتک“ (۲) (ایک بار حضرت ایوبؑ گئے نہا رہے تھے، ان
 پر سونے کی ٹڈیاں گرنے لگیں، وہ ان کو اپنے کپڑے میں پکڑ پکڑ کر
 رکھتے گئے، ان کے رب نے ان کو پکارا کیا میں نے تم کو ن چیزوں
 سے تن کو تم، کچھ رہے ہو بے یار میں یا؟ حضرت یوبؑ نے کہا:
 بے شک تیری عزت کی قسم! تیرے نرم سے میں نہیں بے یار
 ہوتا ہوں) (۳)۔

رسول اللہ ﷺ نے ان باتوں کو بدلتے ہوئے فرمایا جو جو رک
 لیکل ہے، اس لئے کہ ہم سے قبل نبی شریعت ہمارے سے بھی ہے
 ہماری شریعت میں اس کے خلاف حکم موجود نہ ہو۔

نام مالک سے علی جگہ میں غسل کرنے کے بارے میں دریافت

(۱) حدیث: ”کانت بنو اسرائیل...“ کی روایت بخاری ۱/۵۷، الخرش
 المبارک ۱/۳۸۵، طبع المتنبی) میں کی ہے۔
 (۲) فتح المبارک ۱/۳۰۷

کیا گیا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، عرض کیا گیا کہ اے ابو عبد اللہ (امام مالک) اس کے بارے میں ایک حدیث ہے تو امام مالک نے اس پر نگیں کی وحیرت سے فرمایا: کیا آدمی مکلی جگہ میں غسل نہیں کر سکتا؟ آدمی کے لئے مکلی جگہ میں غسل کرنے کی اجازت امام مالک کی طرف سے اسی صورت میں ہے جب ہی کے زرنے کا اندیشہ نہ ہو۔ اور یہ کہ شریعت نے انہوں سے ستر چھپانے کو واجب قرار دیا ہے فرشتوں سے نہیں، اس سے کہ آدمی پر مقرر فرشتے ہی بھی حال میں اس سے حد نہیں ہوتے فرما دیا ہے: "مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ" (۱) (وہ کوئی لفظ سہ سے نکالنے میں پائتا ہے کہ اس کے پاس ہی ایک ناک میں نگار رہنے والا تیار ہے)، نیز فرمایا: "وَأَنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِطِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَقُولُونَ" (۲) (دو آنکھالیکہ تمہارے اوپر (ہماری طرف سے) یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے (مقرر) ہیں، وہ جانتے ہیں اس کو جو کچھ تم کر رہے ہو)۔

دراستی وجہ سے امام مالک نے حیرت سے فرمایا: آدمی مکلی جگہ میں غسل نہ کرے! کیونکہ فرشتوں کے حق میں مکلی جگہ بہر جگہ نہ ہے (۳)۔

البتہ یہ جواز کراہت تحریمی کے ساتھ ہے، لہذا اپنے دوستوں کو حرج متجرب ہے (۴)، اس لئے کہ امام بخاری نے تعلیقاً یہ روایت حضرت نے موصوفہ لایم و بہت معاصیہ بن حیدر حضور ﷺ کا یہ ارشاد

(۱) سورۃ قی ۱۸۔

(۲) سورۃ العنکبوت ۹، ۱۰۔

(۳) حاشیہ المربعی ۲۲۶۔

(۴) فتح الباری ۳۸۶، میل الاوطار ۲۵۳، طبع المطبعۃ المعانیہ ۱۳۵۷ھ
مفتی الحجۃ ۱۳۵۷ھ شرح المربعی ۲۲۶، طبع اول بولاق ۱۳۰۶ھ، لغوی
۳۳۱، المطبوعی علی مرآۃ الخلال ص ۵۷۔

نقل کیا ہے: "احفظ عورتک إلا من روحک أو ماملکت یعیک" قلت یا رسول اللہ فان کماں أحدنا خالیاً قال قالہ أحق أن یمسحی منہ من الناس" (۱) (پٹی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپائے، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی تنہا ہو؟ فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ حیا کرتی ہے)۔

حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر کی رائے ہے کہ غسل کے وقت پردہ نہاد واجب ہے، اگرچہ خلوت میں ہو (۲)، اس کا استدلال بخاری، ابوداؤد، نسائی کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو مکلی جگہ میں غسل کرتے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ عَرُوجُ حِلِّ حِمَمٍ حَتَّى سَتِيرَ يَحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسَّتْرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ" (۳) (اللہ تعالیٰ بردبار، حیا دار اور پردہ پوشی کرنے والا ہے، حیا دار پردہ کو پسند کرتا ہے، لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو پردہ کر لے)۔

عورت کا اعضا عزیمت کا پردہ کرنا:

۱۱- عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر اور محارم کے علاوہ سے پردہ کرتے ہوئے اپنے ستر کو چھپائے اور اپنی عزیمت کو طہ نہ کرے (۴)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ

(۱) تحت الحجۃ مع شرح المنہاج ۲۹۷، اور بیرونی کی تخریج فقرہ (۴) کے تحت
آجکل ہے

(۲) فتح الباری ۳۸۶، میل الاوطار ۲۵۳۔

(۳) ابوداؤد نے کتاب الخمار میں ورنہ انی کے کتاب الاعتصام، زیادۃ الاستیعاب
واعتصام میں اس حدیث کی روایت کی ہے۔

(۴) تفسیر طبری ۱۸، ۱۱۸، ۱۱۹، تفسیر قرطبی ۲۲۸، ۱۲۔

میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق وار تک پہنچا دیا جائے، یہی اصل سبب
حقوق اس کو معاف فرمادیں، "وہابی" سے گری نے خفیہ طور پر ایسا
"ناد" یا جس کا تعلق ہی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے
پاس پہنچا دیا، وہی ہے (۱)۔ دیکھئے اصطلاح "توبہ"۔

معصیت کا ظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔
اور خطیب شریعی نے کہا: معصیت کو خزا لے لے کر بیان کرنا قطعی طور
پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا اثر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ وہی نہ قائم نہ رہا اس لئے کہ وہوں کے "اسب
ہونے کے سے اس کا ثابت ضروری ہے" (دیکھئے اصطلاح
"ثابت")، "اسب اس نے اس کوئی رکھا" اس کا اعلان نہیں کیا، اور
نہ اس کا اثر یہ "وہ نہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو، تا تو نہیں ہے۔"
ب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: "بَنِّ الْعَالَمِينَ
يَحْيُونَ ن تَشِيْعُ الْعَاحِشَةُ فِي الْعَالَمِ اَمَّا لِيْمَ عَدَاتِ الْوَلِيْمَ
فِي الْاَلْمِيَا وَ لَاحِرَةُ الْاَلْمِ يَعْلَمُ الْاَلْمِ لَا تَعْلَمُونَ" (۳) (یقیناً
جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے "مریون بے حیائی کا پتہ چلا ہے، ان
کے سے سرے درمیاک ہے دنیا میں (جی)، "اور آخرت میں
(بھی) اللہ علم رکھتا ہے "تم علم نہیں رکھتے)۔

ج۔ معصیت کا کتاب کرے "الا افراس کوئی رکھے تو وہ تو پ
کے یہ "وہ تریب ہے، "وہ تو پنے پر لے تو مومند و ختم ہو جاتا ہے، پھر
"معصیت کا تحقق حقوق اللہ سے ہو تو پنے پر لے سے مومند و ساقو
ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت
اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ
پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دہری نہیں کرے گا، اور اگر
معصیت کا تحقق حقوق "ہو" سے ہو، مثلاً قتل، اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱/۲۰۰۔

(۲) مفتی اعجاز ۵۰۔

(۳) فتح الباری ۱/۲۰۰، آئینۃ سورۃ نور ۱۹۔

(۱) مفتی اعجاز ۳۵۰، ابن ماجہ ۵۰۵، مشکوٰۃ ۲/۵۵۵،
اشروائی ۳۳۳-۳۳۵ طبع دوم مع مفتی ابوالحسن ۱۹۳۳ء

نے اجازت نہیں دی، اور نہ ہی شریعت نے اس کو یہ حق، یا جو اور اس صورت میں، و غاصب سمجھا جاتا ہے (دیکھئے: اصطلاح غصب) (۱)۔

استغناء

دوم: مال مستقر (میں کے زیر کے ساتھ):

۶- استغمر کے حوالہ ہونے کے لئے مال مستغمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستغمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو۔ یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستغمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے مانع بنا ہے، ورنہ اس مال کا استعمار حوالہ نہیں ہوگا، مثلاً غصب یا چوری کا مال۔

اسی طرح وہیت کا استعمال جاری نہیں ہوگا لہذا دار کا قبضہ حفاظت کے لئے ہے۔

١٠٠

۷۔ اگر استعمارِ جاز ہو تو شرمناک کی ملکیت ہوگا، اور اگر جاز ہو،
مثلاً کسی نے زمین غصب کر کے اس سے نفع حاصل کیا، تو خبیث کے
مزید خبیث ملکیت کے طور پر غاصب شرمناک ہوگا، اور اس کو حکم
دی جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالکیہ، مثانیہ اور حنابلہ کی
رہے ہے کہ یہ مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت
ہے کہ اس کو صدقہ کر دے گا (۲)۔

مستشار کے طریقے:

۸۔ اصول کا استہمار کسی بھی جائز طریقہ سے درست ہے (۳)۔

() الخراج بنی بنی دہم ص ۵۹۔

(۲) ابن ماجہ میں ۲۰۰، شرح المستدرک ۵۹۵، المستدرک ۳۳۵، ابن

[illegible]

تحریر:

۱۔ استثناء وقت میں: ”استثنیٰ“ فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: ”استثنیت المشیء من المشیء“ میں نے فلاں شے کو بدر شے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: ”حلف فلان بمینا لیس فیہا ثوبا ولا مشروبہ ولا استثناء“ (فلاں نے قسم کھائی جس میں شے نہیں، مشو نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ شہادت اور استہوا میں
 کسی شرط کے ساتھ تنبیہ کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان
 باری: ”ولا یستنبون“ (۳) ہے یعنی انہوں نے تمنا والہ نہیں کیا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا تولفتی ہوگا یا معنوی یا عکسی، استثناء لفظی: اِلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد و افراد سے بعض کو نکالنا (۴)۔ استثنائی و آخر ح جیسے الفاظ کے مضارب کے مینے سے نکالنے کا علم بھی یہی ہے، اور سبکی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: ”ایک حکم کی طرف سے اِلا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے“ (۵)۔

(۱) لسان العرب: بارہ (۱)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵۰۹۔

$$-18 \frac{5}{16} \text{ (F)}$$

(۲) روحه القاطنہ میں ۱۳۲ طبع استغیہ ۱۳۸۵ھ

(٥) جمع الجوامع مع حامية الثاني ٩٨٨ -

استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی ے اس کی تعریف یہ کی ہے: بعد الکلام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہوتی تھیں، ان میں سے بعض کو الایان حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے رہنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اثر ج (کائنات) کے بجائے منع (رہنا) کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اثر ج (کائنات) نہیں ہوتا، چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکلا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو کلام انسانی یا خارجی میں ”امشاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عرفی استثناء ہے، اور اگر اطلاق وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء وحقیقی“ ہے (۳) مثلاً کہے: ”لا اعمل کذا الا ان يشاء الله“۔ اور استثناء عرفی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان يسرن الله“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان اعان الله“ (اگر اللہ کی مدد رہی) ”ما شاء الله“۔

اس تعلیق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ کلام سابق کو اس کے ظاہر سے پیچھے لے کر اس لئے میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا ناپا، مثلاً: ”ثم اركنه والا کہے: ”له الدار وهذا البيت مني“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)، اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”له جميع الدار الا هذا البيت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) شرح مع التلویح ج ۲ ص ۲۰ طبع ممبئی۔

(۲) اہل ۵۱۷ س۔

(۳) حاشیہ ابن عابد ج ۲ ص ۵۱۳۔

(۴) اہل ۵۵۱۵، طبع المریض۔

(۵) حاشیہ اللہ رسول علی الشرح الکبیر ص ۱۱ س۔

استثناء معلوم: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مشا تعریف کی یہی چیز میں جو جس میں امر سے کائنات ہو، مشا کر یہ پردے ہوئے گھر کو فرہشت کرنا، کہ اس فرہشت سے کر یہ امر کی قسم نہ ہوگی، ورنہ پتنگی صحیح ہے، تو کو یا ایسا ہے کہ اس چیز کی فرہشت جنت جہنم میں اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فقہاء اور ائمہ میں کے عرف میں یہ اصطلاح کم ہے سیوطی کی الاشبہ والنظائر، اور ابن رجب کی التواہد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثناء فی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس سے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخصیص:

۲- جنمیس: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ جنمیس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”ظاہر“ و ”نفس“ دونوں میں آتا ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے: ”له علي عشرة الا ثلاثة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے: ”قتلوا المشركين الا ربيما“ (مشرکین کو قتل کرو، مگر یہ کو)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل ہی نہیں ہوتی، استثناء اور تخصیص میں یک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) التواہد لابن رجب ص ۱۳۵ طبع دار الفکر بیروت ص ۲۸۸۔

(۲) شرح مع التلویح ج ۲ ص ۲۰۔

(۳) المحکم ص ۱۳۲۔

استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، جب کہ شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پانے جانے تک ہی ہوتا ہے۔ جیسا کہ کہا جانے: اکرم بنی تمیم این دھوا داوی (بنی تمیم کی عزت نہ رہے اگر وہ میرے گھر آئیں)، اس حیثیت سے استثناء بالشیئہ تطلق "رہا" کی بحث میں داخل نہیں، مرفقہ اس کو تطلق طاق کے مباحث میں، نہ بھی میں کرتے بلکہ استثناء کے باب میں، نہ کرتے ہیں۔ کیونکہ نام میں، وہ شرط یک میں رہے۔

۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

نہی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً "ما قام احد الا زیداً" اس میں زید کے لئے قیام کا ثبات ہے، اور "قام القوم الا زیداً" میں زید سے قیام کی نفی ہے۔

اس میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔ رہے امام ابوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، دوسرے قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے فرمایا ہے: کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ کنز العمال میں یہ کے بارے میں نہ قیام کا حکم ہے عدم قیام کا۔

"قام القوم الا زیداً" کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے، ایک وہ کلام اول سے نکالا ہوا ہے (۲)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متعلق ہیں کہ قسم کے علاوہ اور سے باب میں نفی سے استثناء ثابت ہے، پس قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح فتح القدیر ۳۳۲/۲ طبع بلاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ المصنف ۱۶۱۵/۲، شرح مسلم المصنف ۳۶۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قوں یا قرینہ یا فعل یا عقلی یا عقلی ہی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے کسی حکم کو بعد کے کسی امر کے درمیان ختم کرنا ہے۔ اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو اٹھانا اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس کلام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہونے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہونے کی صورت میں داخل ہوا کرتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا، انحصار (قطع مرفوع) جب کہ استثناء میں منع یا اثرات (روایات کا نا) ہے، نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

ج- شرط:

۴- لا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط و تعلق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی کلام کے حکم کو ثابت کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء "مشبہات" (شبی لفظ، مثلاً، فند، رماشا، فند وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ چارے طور پر روکنے و تحقیق شرط کے الفاظ کے اثر میں، دونوں شرط یک ہیں، لیکن یہ استثناء شرط کے اثر پر نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی نہ

(۱) کشف حقائق الصوفیہ ۱۸۳۔

(۲) المستملی ۲/۱۶۳، رد المحتار ۳۲۲۔

استثناء ۶

استثناء اثبات نہیں ہے۔

ثمن کی چیز ہی ہے (اس لئے کہ اثبات ظن علم نہیں ہے)۔

مثلاً کسی نے قسم کھائی: "لا یلبس الیوم ثوبا الا الکحان" جیسی کتاب (یک بار یک کپڑا) کے علاوہ کوئی کپڑا نہیں پہنے گا، ورنہ وہ اس میں مٹکا بیٹھا رہا اس نے کوئی کپڑا نہیں پہنا تو جمہور کے نزدیک حادث ہو جائے گا، یونکہ سب نئی سے استثناء اثبات ہے تو اس نے قسم کھائی کہ کتان پہنے گا، ورنہ کتاب نہیں پہنا بلکہ مٹکا میٹھا رہا، اس لئے حادث ہو جائے گا۔

ہام مالک کے نزدیک اس صورت میں حادث نہ ہوگا، مگر یہی شافعیہ کے یہاں یک قول ہے قرآنی نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس مثال میں "الا" کو غیرہ صفت ہے، لہذا یہ "غیر" کے معنی میں ہے، تو کو یہ اس نے قسم کھائی کہ یہ پڑے نہیں پڑے گا جو کتان کے علاوہ ہوں۔

قرآنی نے اس کی ایک توجیہ یہ بھی کی ہے کہ اس حکام کا مفہیم یہ ہے کہ کتان کے علاوہ تمام کپڑوں کے بارے میں قسم کھائی گئی ہے (۱)۔

استثناء کے قسم :-

۶ - استثناء وہ تو متصل ہوگا، مفصل ہوگا۔

استثناء متصل وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ سے کا تہ ہو، مثلاً "حاء انقوم الا ریدنا" (زیادہ کے علاوہ قوم آئی)۔

استثناء منقطع (اس کو مفصل بھی کہتے ہیں) وہ ہے جس میں مستثنیٰ مستثنیٰ سے کا تہ نہ ہو، مثلاً فرمان باری ہے: "ما لہم بہ من علیہ الا اتباع النض" (۲) ان کے پاس کوئی علم (تصحیح) تو ہے نہیں ہاں اس

اس تفصیل سے یہ واضح ہوتا ہے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اثر ج نہیں ہوتا اور نہ تخصیص ہوتی ہے اس سے کہ مستثنیٰ داخل ہی نہیں ہوتا، یا، رہے کہ استثناء منقطع کے لئے ضروری ہے کہ مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ کے درمیان ہی اعتبار سے اس چیز میں مخالفت ضروری ہے جس میں موافقت کا ذمہ دہیل ہوتا ہے، اور اس میں کافراد ہی وہم کو دہر رہا ہے، اور اس سلسلہ میں وہ بین کے مشابہ ہے جو تدرک کے لئے ہے یعنی ماسبق سے پیدا ہونے والے وہم کو دہر کرنے کے لئے، یہ مخالفت کی مشہور صورت یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ کے سے ثابت شدہ حکم کی مستثنیٰ سے کی جائے، مثلاً: "حاء ہی المدد سون الا طالبہ" اس مثال میں مدرس کے سے گئی (۳) ثابت کرنے کے بعد طالب علم سے اس کی ٹٹی کی گئی ہے۔

پہلے کہ استثناء منقطع کے ذریعہ اثر ج (۱) میں ہوتا، اس لئے جو تہی استثناء نہیں، بلکہ بخاری ہے (۲)۔

مطلق نے کہا ہے: یہی اصح ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ نور ذہن میں استثناء متصل آتا ہے، نہ کہ منقطع۔ اور اسی کے پیش نظر ماسبق میں استثناء کی تعریف، رک کی گئی ہے، چنانچہ ایسی تعریف کی گئی ہے جس میں استثناء منقطع، داخل نہیں (۳)، اور اس مسئلہ میں کچھ مزید قول ہیں جن کی تفصیل کی جگہ کتب اصول ہیں۔

(۱) "کشاف اصطلاحات الفنون" میں ہے: استثناء کے تمام لفاظ استثناء منقطع کے لئے مستعمل نہیں، بلکہ صرف "الا"، "غیر"، "بدون" اس سے استعمال کئے جاتے ہیں۔

(۲) "کشاف اصطلاحات الفنون" ۱۸۳، شرح مسلم المصنوع ۱۳۱۶، دیکھئے اصطلاح (ایمان)۔

(۳) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ النہائی ۱۲/۲۔

(۱) شرح جمع الجوامع مع حاشیہ النہائی ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳،

پچاس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نوسو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو باقی ہے وہ بات کہی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کہی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نوسو ہے یا ساڑھے نوسو) اس لئے منظم بہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم، اہل مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب شافعی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد بھٹتا ہے، لہذا نوسو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک ہزار داخل ہو گیا تو اس سے نکلے ہوئے میں شک ہو، پس کم مقدار بطلے گی (۱)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قرار“ نیز ”اصولی ضمیر“ میں دیکھی جائے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰۔ اگر لالا وغیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے ہیں میں دو کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور شافعیہ میں سے فخر الدین رازی کے رد ایک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور شافعیہ ”راہن کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

”آخری جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہو گیا نہیں، باقائدگی سے اس میں توقف کیا ہے۔

غزالی سے بھی مطلقاً توقف کیا ہے۔

جو احسن معنی نے کہا ہے: ”آخر پہلے جملہ سے عراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ استثنائے اور دوسرا آخری ہو یا ایک اور دوسرا نہیں ہو یا غرض کلام میں دونوں مشتہک نہ ہوں تو استثناء صرف ”آخری جملہ سے متعلق ہوگا، ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جہاں آپ بخیر ہے میں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ کورو احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صورت ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔ اور استثناء کا تعلق صرف ”آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف ”او“ کے ذریعہ ہو، اور اگر عطف ”فاء“ یا ”ثم“ کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، ”یہ بعض شافعیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمدی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عموماً ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، کیونکہ اس کا امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشکوک ظاہر کے برخلاف نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور اخیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چونکہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

شافعیہ ”راہن کے موافقین نے: شرط پر قیوں سے استدلال

کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

ن کا استدلال یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو معر کی طرح بتاتا ہے، لہذا جس کا تعلق ایک سے ہوگا، اس کا تعلق سب سے ہوگا۔ یہ کہ تشاء کی غرض سے وفات سب سے متعلق ہوتی ہے، اور اس وقت یہ تو تشاء کو ہر جملہ کے بعد لایا جائے یا صرف ہی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے ہر جملہ کے بعد لایا جائے۔ تو پہلی شکل بطل ہوتی۔ اور دوسری شکل میں ترجیح بلا مرجح ہے لہذا تیسری ہی شکل رہ گئی، اس لئے استثناء کا اسی شکل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہو ہے: ”وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَاعْتَدِلُوا عَنْهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا...“ (۱) (اور جو لوگ تہمت لگا میں پاکدامن عورتوں کو، اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو نہیں اسی ورے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی گواہی نہ قبول کرو۔ یہی لوگ فاسق ہیں، ان ابتر جو لوگ اس کے بعد توبہ کریں)۔ حسبے کہا ہے: رہا کا تھوڑا آرام کاے، انوں میں سے تو پہر میں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور ثانویہ مرتبہ کے موافق ہے کہا ہے: ان کی وہی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ تشاء کا تعلق تینوں جملوں سے ہے۔ ”فَاعْتَدِلُوا عَنْهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً“ (۲) (تو ان سے اٹھارے لگاؤ) سے تشاء کا تعلق نہ ہونے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کورے لگانا دوسری کا حق ہے، اور دوسری کا حق توبہ سے ساتھ نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۳۷۱-۳۷۲، روح المعانی ۳۵، اور آیت کے بعد سورہ نور ۳۵
(۲) سورہ نور ۳۵

عطف والے مفرد الفاظ کے بعد استثناء:

۱۲- مفرد الفاظ جو عطف کے ساتھ آئیں ان کے بعد استثناء کے درجے میں بھی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد والے استثناء میں ہے، ابتدا ثانویہ نے سراسر اس کی ہے کہ عطف والے جملوں کے بعد تشاء کے استثناء کے مقابلہ میں اس استثناء کا ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ معمرات مستغنی نہیں ہوتے مثلاً: ”تصدق عسى الفقراء والمساكين وابن السبيل الا الفسقة منهم“ (فقیروں، مسکینوں اور مسلمانوں پر صدقہ کرو جو سب سے ان کے ہوں میں سے فاسق ہوں)۔

عطف والے کلام کے بعد استثناء عربی:

۱۳- ”ان شاء الله“ وغیرہ کے ذریعہ استثناء عربی جملوں کے بعد آئے جیسے ”والله لا اكل ولا تشرب انشاء الله“ تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء نہیں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، کیونکہ نحو میں اس کا اتفاق ہے کہ شرط ابتدا سے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اس سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، کیونکہ تقدیر ہوا اس سے متصل ہے، برخلاف استثناء کے کہ موصی یا تقدیری، انوں اعتبار سے موثر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ کئی استثناء آئے مثلاً ”له عسى عشرة الا اربعة والا ثلاثة والا اثنين“۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ما قبل میں مذکور مستثنیٰ منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے ذمہ صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۳۷۱-۳۷۲، روح المعانی ۳۵، اتھمد لؤا شوی ۴۲، ۴۳، ۴۴

وہم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء۔ اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تحقق اپنے ماقبل سے ہوگا۔ لہذا اگر کسی نے کہا: لا علمی عشرة ولا سبعة ولا خمسة إلا درہمیں پانچ ہوتا، درست ہے۔ اور وہ چودہ درہم کا قمر ررنے والا ہوگا اس لئے کہ خمسة إلا درہمیں سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے، تو چار پچھ، اور چار کو دس سے مستثنیٰ کیا ہے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو سارے استثناء لغو نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے (۲)۔

ثم بعد استثناء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالعمیۃ میں نہیں آتی ہے۔ رہتی نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالعمیۃ میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو عرف میں فصل کرنے والا سمجھا جاتا ہو۔

مگر فصل سائنس لینے یا کہ نئے وغیرہ کے ذریعہ ہو تو یہ اتصال سے مانع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر جنسی کلام حائل ہو مثلاً انداء کہ وہ تنبیہ اور تاکید کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح النکاح علی جمع الجوامع ۲/۵۷۲، المغنی ۵/۳۷۷۔

(۲) التہذیب ۱/۳۹۱۔

(۳) النہیۃ ۱/۵۵۶۔

(تو بھی اتصال سے مانع نہیں)۔ اور اگر تنبیہ خاموش رہا جس میں تنگی نہ رہتا ہے، یا جنسی کلام کے ذریعہ فصل ہو یا تنگی میں ہی ہو، چیز کی طرف چلا جائے تو مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور تم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے سب تنگی رہا نفس نہ ہو، مثلاً کسی نے اس کا منہ پکڑ لیا اور اس کو بوتل سے روک دیا، فقہاء و مصلحین کے یہاں قول مقدم یہی ہے۔ اور اتصال کے پڑے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت نہ رہے۔ لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے نفرت کے بعد نیت کرے تو درست نہیں ہے۔ اور مالک کے نزدیک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خواہ ابتدائے کلام میں نیت کرے یا دوران کلام میں، یا مستثنیٰ منہ سے قارٹ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماہ تک استثناء جاز ہے، ایک تو یہ ہے کہ کبھی بھی جاز ہے۔ سعید بن مسیر سے چار ماہ تک کا قول اور حضرت عطاء و حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک کہ تنگی نہ ہو، تنگی نہ کر دے جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت کرے تو اس کے بعد تاخیر جاز ہے، یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جاز ہے۔ اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: "لا یحتلی شوکھا ولا یعصد شجرھا، قال العباس: یا رسول اللہ! لا إلا دخرا، فقال: لا

(۱) الدر المنثور ۱/۵۵۶، حاشیہ ۲۰۱۔

(۲) روۃ النکاح ۱/۳۲۲۔

شرط دوم:

۱۔ استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر حاطہ کرنے والا نہ ہو۔ اس لئے کہ دو استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر حاطہ کرتا ہو وہ بالاتفاق باطل ہے۔ جبکہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، اس کی رائے غلط ہے۔

بعض حضرات نے اس پر جماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ ترکی نے کہا: ”لہ علی عشرة الا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے سوائے دس کے) تو ”الا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے دس واجب ہوں گے۔ ثانوی اختیار کرنے والوں میں ابن عظیمہ ماکی ہیں۔ انہوں نے ”لہ ظل“ میں یہ رائے اختیار کی ہے۔ قرطبی نے اس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: انت طالق ثلاثا الا ثلاثا (۱) (تم کو تین طلاق ہے ۳ بے تین طلاق کے) تو اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

خفیہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ اس بات سے متفق ہیں کہ گرجیہ مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عبدی انحرار الا عبدی“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ”انسانی طوائق الا زوجاتی“۔

آمران کے علامہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلث عالمی لوبہ الا العا (میرا تین مال زید کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور تین مال ایک ہزار کے قدر ہے تو استثناء درست ہے، اور یہ کسی چیز کا مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

لجہ الحنفیہ کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط نہیں، چنانچہ آمران نے چھ طلاقیں دیں اور چار کا استثناء کیا تو درست ہے، اور ۱۰ طلاق پڑے کی، اگر چہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) مجمع الجوامع مع الشرح ۴۴۳۔

الادحر، لہم لقیہم ویوہم (۱) (وہاں کا کاٹنا نہ ڈرا جائے اور وہاں کا درخت نہ جھاڑا جائے) حضرت عباسؓ نے کہا: اب اللہ کے رسول اکرمؐ کے درختوں میں سے لاثر گھاس کاٹنے کی اجازت دے دیجئے، اس سے کہ یہ یہاں کے لوگ اور گھروں کے لئے کام میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”الا ادحر“ (یعنی نہ ڈرا گھاس)۔ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منسل ہے۔ لیکن یہ حدیث محذوف و مقدر سے استثناء پر محمول ہے، گویا آپ نے وہودیہ رشتہ فرمایا کہ اس استثناء کا تعلق پہلے مذکور حکام سے نہیں ہے (۲)۔

جمہوری دلیل جو جوہر اتصال کے قائل ہیں۔ یہ ہے کہ استثناء غیر متصل کے جائز تر اور بے ہولازی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے احتمال کی وجہ سے کسی بھی خبر کے سچی یا جھوٹی ہونے کا قیاس نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے کوئی بھی عقد ثابت نہیں ہوگا، نیز انکسالت کا جوہر اتصال پر جماع ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے: ”لہ عشرة“ پھر ایک ماد کے بعد لا ثلاثہ کہے۔ تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباسؓ کے قول میں جیسے ۱۰۰ بے ۱۰۰۰ قول کا مقصد غائب یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کہتا بھول جائے تو جب یا آئے۔ لے، اگرچہ تاویل مدت گذر چکی ہو تا کہ آیت کا اتباع ہو جائے، اور یہ اس استثناء میں دخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کر دیتا ہے (۳) جیسا کہ گذار۔

(۱) حدیث: ”لا یخسعی شوکھا“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المروری ۲۰۵ طبع منقوبہ)۔

(۲) شرح مسلم اشعث ۸/۳۲۰، ۳۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی ۸/۸۵۸ شرح مجمع الجوامع مع حاشیہ المانی ۱۰/۱۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

سوے یک کھوڑے کے)۔

اسی طرح اگر کہے: "لہ علی فرس الا عشرة دنانیر" (اس کا میرے ذمہ ایک کھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر کھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حقیقت میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً اپنی ہر تولی جانے والی چیز کا تشاء و رشاء کی جائے واپس چیز جس کے لئے ہر متعین نہ ہو، مثلاً، پیسے و رشاء کا تشاء و رشاء دنانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں واجب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے لئے ہر سے مستثنیٰ کی قیمت لکھ کر دی جائے گی۔

نہ ہوں حضرت کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے مگر چھ قیمت پورے ترار کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ ہو یہ مستثنیٰ مساوی لفظ ہے) نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حقیقت کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ درست نہیں، یہ امام محمد اور ہر کا قول ہے، اور یہی قیاس کا تقاضا ہے۔

البتہ غیر مقدرات میں (یعنی جو نہ کیلی ووزنی ہوں) نہ ایسی عدوی جن کے لئے ایکساں ہوں) مثلاً کہنے اس کا میرے ذمہ سو درہم ہے سوئے یک کپڑے کے، تو حقیقت کے یہاں بالاتفاق صحیح نہیں، نہ قیاس و نہ اجتہاد۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، اس لئے کہ درہم کا دنانیر سے، یا دنانیر کا درہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

ہر کی روایت ہے کہ بالکل درست نہیں۔

جابر بن عبد اللہ نے کہا: "لہ علی فرس الا عشرة دنانیر" (اس کا میرے ذمہ ایک کھوڑا ہے سوائے دس دینار کے) تو اس کو وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا، اگر کھوڑے کی قیمت ایک ہزار دینار ہو تو استثناء باطل ہو جائے گا، اور اس کے ذمہ پورے ایک ہزار لازم ہوں گے (۱)۔

حقیقت میں امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک احتساباً اپنی ہر تولی جانے والی چیز کا تشاء و رشاء کی جائے واپس چیز جس کے لئے ہر متعین نہ ہو، مثلاً، پیسے و رشاء کا تشاء و رشاء دنانیر سے درست ہے، کیونکہ یہ ذمہ میں واجب ہوتے ہیں، اس لئے ان کو ایک جنس مانا گیا ہے، اور اس طرح وہ سونے چاندی کی طرح ہو گئے، اور اس کے لئے ہر سے مستثنیٰ کی قیمت لکھ کر دی جائے گی۔

نہ ہوں حضرت کے نزدیک اس طرح کا استثناء درست ہے مگر چھ قیمت پورے ترار کا احاطہ کئے ہوئے ہو، کیونکہ اس کا احاطہ غیر مساوی لفظ سے ہے (یعنی جو نہ ہو یہ مستثنیٰ مساوی لفظ ہے) نہ اس کا ہم معنی ہے)۔

حنابلہ کے یہاں غیر جنس سے استثناء صحیح نہیں، اس لئے کہ درہم کا دنانیر سے، یا دنانیر کا درہم سے استثناء کرے، تو صحیح ہے، ان کی

(۱) سورہ کہف: ۵۰۔

(۲) سورہ بقرہ: ۲۵۔

و رمیوں تناسب معلوم ہے، ایک کو دھڑے کے ذریعہ بیان کیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے ایک کو دھڑے سے مستثنیٰ کیا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ایک کو دھڑے کے ذریعہ بیان کرنا چاہتا ہے اس لئے کہ کچھ لوگ دس دھڑے کو ایک دینا کہتے ہیں، بعض ممالک میں آٹھ دھڑے کو ایک دینا رہا جاتا ہے (۱)۔

شرط چہ رم: مستثنیٰ کو زبان سے ادا کرنا:

۲۰- مالکیہ میں سے بن حبیب کی رائے یہ ہے کہ استثناء میں ہوتو بطلانا کافی ہے اگر وہی صنف اٹھائے والا نہ ہو، اور اگر صنف اٹھا رہا ہو تو جبروری ہے۔

بن القاسم نے کہا ہے کہ ایسا کرنا اس کے لئے نفع بخش ہے اگرچہ محکوم (جس کے لئے قسم کھائی ہے) نہ سمجھے (۲)۔

شافعیہ کے یہاں استثناء کے لئے شرط ہے کہ اس طور پر زبان سے کہے کہ دوسرا اس لئے، ورنہ انکار نفی میں اس کے مخالف کے قول کا اعتبار ہوگا ورنہ اس کے قول کا حکم نکالیا جائے گا اگر دوسرا فریق استثناء کی نفی پر حلف اٹھا لے۔

یہ اس صورت میں ہے جب اس سے دوسرے کا حق تعلق ہو، اس کے علاوہ میں خود اس کا سن لیتا کافی ہے اگر اس کا سننا معمول کے مطابق ہے، اور کوئی عارضہ نہیں ہے، اور "لیحما بیہ ویس اللہ" اس کی بات کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استثناء میں کس طرح کے نطق کا اعتبار ہے، جنابہ کے یہاں مثلاً

(۱) ابن ماجہ ص ۵۸، مسند احمد ص ۱۵۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المباحثہ روحہ الماعز ص ۳۲، حاکم ص ۸۵، اور اس کے بعد کے صفحات طبع محمد صبیح۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۶۸۔

(۳) نہیۃ الکناج ص ۵۶، حاشیہ تحت الماعز ص ۶۳۔

اس مسئلہ کا، اگر نہیں ہے البتہ انہوں نے اس سے استثناء کی نیت کرنے کے مسئلہ میں فرق کیا ہے۔ اگر مستثنیٰ منہ جس کا اس نے تلفظ یہ ہے عام ہو، مثلاً کہے "سسانی طوالق" مردوں سے ایک کو مستثنیٰ کر لے، یا کہ اس کا استثناء درست ہے تو درست نہیں اس سے کہ لفظ "سسانی" عام ہے اس سے اس کا بعض موضوعات مراد لی جاسکتا ہے، اور اگر مستثنیٰ منہ اپنے موضوعات میں صریح ہو اس میں دوسرے کا احتمال نہ ہو، مثلاً مرد، تو جو کچھ لفظ کے ذریعہ ثابت ہو چکا نیت کے ذریعہ ختم نہیں ہوگا مثلاً کہے "سسانی الاربع أو الثلاث طوالق" تو خاتمہ اس کا استثناء مقبول نہیں ہے، ورنہ ایک تو یہ ہے کہ باہم بھی مقبول نہیں (۱)۔

حنفی کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اگر طلاق کا لفظ کہے اور استثناء کرے تو استثناء کا سنا جانا ضروری ہے، مگر وہ یہ ہے کہ قائل ماعت ہو، اس طور پر کہ اگر کوئی اپنا کان اس کے منہ کے قریب کرے تو اس کے استثناء کو سن لے اگرچہ شور یا بہرہ دہن کی وجہ سے کہنے والے کی بات سنانی نہ ہے۔ اور حنفیہ میں سے کرنی کا قول ہے کہ استثناء کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں کہ لفظ سن جائے (۲)۔ "معتد بہ یہ بھی کہتے ہیں کہ: کتا بہت کے ذریعہ استثناء صحیح ہے، چنانچہ اگر طلاق زبانی دے اور ساتھ ساتھ استثناء لکھ لیا اس کے برعکس، یا لکھنے کے بعد استثناء کو، بے توطیق نہیں پڑے گی (۳)۔

حنفی کی ایک کتاب فتاویٰ "تاتاریخانیہ" میں ہے: اگر بیوی طلاق سے عین استثناء نہ دے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کو اپنے ساتھ بھی کرنے کا موقع دے، بلکہ اس کے سے ضروری ہے کہ شوہر کی مخالفت کرے۔

(۱) کتاب النکاح ص ۲۴۲، مسند احمد ص ۵۸ طبع ۲۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰، ۵۱۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔

۲۱- اگر استثناء کے صادر ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر بخوبی کرے، عورت مگر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہ سے ظاہر ہے۔ یہ ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنفیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بیہ کے قول نہیں کیا جائے گا عموم لفظ کی وجہ سے حقیقہً ان پر استثناء ہر فتویٰ ہے، چونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بناتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خذف ظاہر ہے۔ چونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے باطل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لئے ظاہر اس کے خذف ہے۔ اور سب اس عام ہوتو ظاہر کا اعتبار کیا جائے۔

حنفیہ کے یہاں تیسرے قول جس کو ابن ہمام نے "الجلد" کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ اگر شوہر کا صلاح فتویٰ صرف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اگر اس کا حق و بچہ معروف ہو یا اس کے بارے میں اقامت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، چونکہ نسب غائب ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ دوسرے فتباء کی تصریحات نہیں ہیں۔

شرط پنجم - قصد:

۲۲- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، "إلا" یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا استثناء لغوی وغیرہ کے، ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے ختم کرنے کا ارادہ کرے، محض تحرک مقصد ہو یا کوئی مقصد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے لفظ کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۱۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر محمول کر دیا تو بے فائدہ ہے۔
ان کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے ہوتے وقت ثبوت میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پانی جائے تو یہ نیت حنابلہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ایک کے یہاں اس کے بارے میں وہ قول میں ہے، بقول ابو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل ہے، یہ ہے کہ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرے اقوال جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالمقابل اور شافعیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ حکام سے فراموشی کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا "إلا" اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہونا درجہ اولیٰ ہے (۲)۔

حنفیہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں، اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر "انکاء" ایسا شخص کہے، جو اس کا مفہوم نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرے قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام حنفی کا قول ہے (۳)۔

۱۱۱ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) نمائندہ الحجاج ص ۵۵۱، الفی ص ۵۵۱، جامع حاشیہ الدہلوی ص ۱۲۹، ص ۳۰، ص ۳۸۸۔
- (۲) فتح القدیر ص ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔
- (۳) فتح القدیر ص ۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔

پہلی قسم: غیر عقوق و مشاقرہ۔ اس صورت میں مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے مثلاً قرآن کریم نے ولا کہتہ "لہ علی الف دیار الا شینا یا الا قلیلاً یا" "الا بعضہا"۔ یا گھر کا قرآن کریم اور اس کے کسی غیر معین مرد کا استثناء کرے۔

قرآن کی طرح مذکور قسم و راق وغیرہ میں بھی یہ قسم پانی طاقی ہے۔ ورمشتم سے مطابہد یا جائے گا۔ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقوق و عقوق (شریعہ فرہستہ میں د) میں استثناء مبہم باطل ہے ورمقد کوفہ نہ کہ دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی المہی سبکتہ عن الشیاء الا ان نعلمہ" (۲) (مصور طبع ہے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر عقد کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، ورنہ اگر مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا مثلاً کسی نے کپڑا بیچا مگر اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقوق میں جس چیز کا استثناء کرنا جائز ہے اس کے لئے حنفیہ کے ایک قاعدہ متروک رہا ہے "وہیہ"۔ تب جس چیز پر عقد کیا جائے اس کو عقد سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے "چنانچہ نلہ کے عیہ سے ایک ہجیرنی بیچا جائے، تو ہی طرح اس کا استثناء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالکیہ نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے۔ لہذا اگر وہ غیر معین جز کا استثناء کرے تو اس کو حسب خفاء استثناء کا حق حاصل

(۱) لاشہ و انظار لیسری و فی رمہ ۷۳ طبع معینی لکھنؤ۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۶/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) ورتغنی (۵۸۵/۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) اس حدیث میں ۳۴۰/۳۔

ہے۔ لہذا اگر نلہ کے عیہ کو نکل سے بیچ کر اس میں سے ماپ کے ورمہ معلوم مقدمہ کا استثناء کرے یا بکری کے گوشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ کا استثناء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں اس کا استثناء اس نے جائز ہے کہ ورمہ اس کی قیمت معمولی ہوتی ہے، سفر میں نہیں (۱)۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں حنابلہ حنفیہ سے متفق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں حنفیہ کا وضع کردہ قاعدہ بھی ماننے میں آتا ہے بعض: "ہی مسائل میں تحقیق نہ ہو میں اختلاف کی وجہ سے موخفیہ کے مخالف میں، مثلاً حنابلہ فرہستہ و بکری کے سر ورمہ سے کا استثناء جائز قرار دیتے ہیں، چونکہ وہ اس کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حنفیہ نے جب حضرت ابو بکر و عامر بن نیرہ کے ساتھ یہ ہجرت فرمائی تو اس کا گزر بکری کے یک تہا ہے کے پاس سے ہوا، تو حضرت ابو بکر اور عامر نے جا کر اس تہا ہے سے ایک بکری خریدی، اور اس کے لئے اس بکری کے پڑے پائے اور ہجیرنی وغیرہ کی شرط لگائی (۲)۔

استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جسور کے کہ ایک استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے، ورمہ کے یہاں قہر ہے، اس لئے کہ حنفیہ تخصیص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہو اور استثناء حقیقی کا یہ حکم، مان ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرائط پائی جائیں، نہ کہ اگر گذر، اس سے عقوق و عقوق، نہ کہ قسم، طاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فرہستہ شدہ تیر

(۱) مہیہ الدیوتی ۳۸۔

(۲) انہی ۱۰۰-۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے سب سے مراد اس کی کھال، پائے اور حکم کے لکھنؤ کی چیزیں ہیں (امان لکھنؤ)۔

غیر یقین میں وہ موثر نہیں مثلاً ”رجعت“ بےک اور وہ بک
 کذا ان شاء اللہ (میں نے تم کو یہ نذر ہخت کر دیا یا سہ کر دیا
 انشاء اللہ) تو بیع و ربیہ کا حکم ثابت ہوگا۔
 س کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

وہ طلاق و عتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے
 س میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے، اور دوسری روایت ہے کہ امام احمد
 نے قطعی طور پر فرمایا کہ اس وہوب میں استثناء بے سو ہے۔ ہر انہوں
 نے فرمایا ہے: جس نے قسم کھا کر کہا: س ثناء اللہ وہ حادث نہیں ہوگا۔
 اور وہ طلاق اور عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا۔ چونکہ وہ قسم میں سے نہیں
 ہیں، صاحب المغنی نے اس کو حسن اور قیاد سے بھی نقل کیا ہے۔ ”رہا
 ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے، یہ قسم نہیں بلکہ پیش طاق علق
 کرنا ہے (۱)۔

۲۸- طلاق و عتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین عالمہ
 نے یک تہ قول کر لیا ہے، من تیمیہ نے کہا ہے: ”امام احمد سے
 یک روایت نقل کی ہے کہ طلاق و عتاق کا اتبع کرنا اس میں داخل نہیں
 ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے لیکن طلاق و عتاق کا حلف داخل
 ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف
 صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہنے ”علی الطلاق لا فعلی کذا“ (میرے
 ذمہ طلاق بنا، جب ہے کہ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث
 میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے قیاس میں ہے، اس مسئلہ میں
 صرف یک روایت ہے۔

گرمیہ جزاء سے ہو مثلاً بی بی بی سے کہنے ”ان فعلت کذا
 فانت طالق“ (اگر میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے
 میں دورہ بیتیں ہیں، اس تیمیہ سے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

نہام و جمہور تابعین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں
 استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو ”قسم“ میں سے شمار کیا
 ہے۔ پھر انہوں نے صحابہ و جمہور تابعین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے
 صدقہ قربانی کی نذر اور عتاق وغیرہ کے حلف کو یقین قرار دیا ہے
 جس میں کفارہ ہے، اور امام احمد نے کہا: ”شئ اس چیز میں سے ہے
 جس میں کفارہ ہے (۱)۔“ و طلاق طلق میں شئ اس پر نہیں کلام کیا کی
 بحث میں دیکھی جائے۔ ”اور استثناء کے نزدیک مسمل پر نہیں ہر قسم کی
 کلام و قہ کے مختلف جواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ کو طلاق، عتاق، سہ،
 یقین، اور نذر وغیرہ کے اپنے اپنے جواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور
 ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے ”اصول ضمیر“ کی طرف
 رجوع کیا جائے۔

(۱) مجموع فتویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے:
 استثناء کے متقی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث
 (۳۵/۳۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

استحاضہ

تعریف:

۱- استحاضہ معنی لغت میں: پتھر سے استنباء، اس سے مراد یہ ہے کہ عورت جو ر سے ماخوذ ہے، جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور "استحاضہ" اور "استنجی" ایک معنی میں ہیں (۱)۔

استحاضہ کا شرعی حکم:

۲- استنباء: جمہور کے نزدیک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استنباء کرنا واجب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک سنت ماکدہ ہے، اور انہوں نے استنباء کرنا افضل ہے۔

البدیع مٹی، حیض، عا، س، پیٹاب، اور پانخانہ اور بہت پھیل جائے تو پانی سے استنباء کرنا متعین ہے، اور عورت کے پیٹاب کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔ استنباء کے قیامی احکام "استنباء" کی اصطلاح میں ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - حیض:

۲- حیض: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلے

(۱) الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۵۵ مرقی الاطلاح ص ۷۷ الخلاء فی مرقی الاطلاح

ص ۱۰۸ شرح المستطاب ص ۱۳۳، کشاف الفقہاء ص ۷۷، جامعہ، لکھنؤ علی مدار

الفتاویٰ ص ۱۸۸، فتح القدیر ص ۳۱۱

(۱) ص ۱۸۸، لکھنؤ (محرک)

(۲) البدیع ص ۱۱۱، ابن ماجہ ص ۲۶۶، ابی داؤد ص ۵۹۱، نہایۃ المحتاج ص ۱۲۹

استحاضہ

تعریف:

۱- استحاضہ لغت میں: "استحيضت المرأة" کا مصدر ہے، لہذا وہ عورت مستحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ وہ عورت ہے جس کا خون ماہواری کے عین ایام کے علاوہ نکلتا رہے اور جو حیض کی رگ سے نہ ہو بلکہ ایک دوسری رگ سے ہو جس کو "عاذل" کہا جاتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک استحاضہ کی تعریف یہ ہے کہ یہ وہ خون ہے جو کسی رگ سے نکلے، رحم سے نہ نکلے۔

ثانیہ کے یہاں اس کی تعریف ہے کہ یہ ایک بیماری کا خون ہے جو رحم سے بہت قریب ایک رگ سے بہتا ہے، اس رگ کو "عاذل" کہتے ہیں۔ رٹا نے کہا ہے: استحاضہ ایسا خون ہے جس کو کثرت، کثرت، حیض، عا، س، پیٹاب، اور پانخانہ اور بہت پھیل جائے تو پانی سے استنباء کرنا متعین ہے، اور عورت کے پیٹاب کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔ استنباء کے قیامی احکام "استنباء" کی اصطلاح میں ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - حیض:

۲- حیض: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ دانی) سے نکلے

(۱) الخلاء فی مرقی الاطلاح ص ۷۷

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۱۵۵ مرقی الاطلاح ص ۷۷ الخلاء فی مرقی الاطلاح

ص ۱۰۸ شرح المستطاب ص ۱۳۳، کشاف الفقہاء ص ۷۷، جامعہ، لکھنؤ علی مدار

الفتاویٰ ص ۱۸۸، فتح القدیر ص ۳۱۱

(۱) ص ۱۸۸، لکھنؤ (محرک)

(۲) البدیع ص ۱۱۱، ابن ماجہ ص ۲۶۶، ابی داؤد ص ۵۹۱، نہایۃ المحتاج ص ۱۲۹

استحاضہ ۳-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

د۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳- نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی قریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالدیہ نے مع الوفاقۃ (۱۰) ولادت کے ساتھ (۱) استحاضہ فیہا ہے، ورنہ نابلد نے ولادت کے ساتھ اس سے دو ہفتوں قبل ہونے کا اضافہ کیا ہے (۲)۔

۴- استحاضہ: حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

نف۔ حیض: وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا ریاض کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون نہیں نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آئے وہ اس کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: ایسا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ وقت میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آنے والا خون ہے۔

ج۔ حیض یک ماہ کی خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ یہاں خون ہے جو کسی ثریبی یا مرض یا اعضاء میں تیزی یا رگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور نہایت بدبو دار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پکا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) اطولاد علی مرآۃ اللہ ص ۵۷ ورنہ سن یاس راجح قول کے مطابق نہیں
س۔ دیکھئے کشاف الفتاح ۱/۹۶، نہایت الفتاح ۱/۳۰۳ صفحہ
الہدایہ ص ۲۰۷
(۲) نہایت الفتاح ۱/۳۰۵ ابن ماجہ ص ۱۹۹، کشاف الفتاح ۱/۲۱۸، صفحہ
الہدایہ ص ۲۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵- استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور ایسا خوب ہوتا ہے جو حیض یا نفاس کی اشدت سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، یہ تکذیب حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو بلی مارخوں آیا ہے۔

مادت والی عورت میں استمرار:

۶- اُمّ عادت والی عورت کا خون مسلسل آئے اور حیض کی اکثر مدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام احکام میں اس کو حیض طہر کے بارے میں اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا طہر چھ ماہ سے کم ہو، اور اگر چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن ماجہ ص ۱۰۰ نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ دو خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی ادنی مدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول یہ ہے:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر دو ماہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواردین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۹۳)۔

استحاضہ ۷-۸

ہاں عابدین نے کہا ہے: علماء اہل کے قائل ہیں، بین فتویٰ دہرے پر ہے، اس سے کہ وہ مفتی عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدہ میں استمرار:

۷- برکوی نے مبتدہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، "یہ حنفیہ کے یہاں ہے، اگر عشاء: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے حوالہ کا ذکر آئے گا۔"

مبتدہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقرہ ۳ میں آئے گا۔

مبتدہ میں استمرار کے حالات:

۸- پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آئے گا تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے اس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو دم نفاس آئے تو اس کی مدت چالیس دن متروک ہوگی، "نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک بیس نفاس ایک کے بعد، اور "مسلا نہیں آتا، بلکہ ان دنوں کے درمیان مسلسل طہر ضروری ہے، اور چونکہ حیضوں کے درمیان مدت طہر میں نہ تھی اس لئے مطلقہ کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوگی۔"

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم فاسد، "طہر فاسد" کیجئے، حنفیہ کے یہاں "دم فاسد" وہ خون ہے جو دس دن سے زیادہ ہو، اور "طہر فاسد" وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت متروک کرنے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض اس دن ہوگا

اور چہ حیض حکماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی۔ ماں تک کہ وہ صحیح "طہر صحیح" دیکھے۔

اس کی تفسیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ (تقریباً مائوٹ ٹری) نے "یارو اس خون" لکھا، "اور چونکہ اس شہر پھر خوب مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو وہ خون کے درمیان آئے اس کو حکماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگی جس کا خون بلوٹ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا، لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر فاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر فاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدہ نے "یارو اس خون" اور پندرہ دن طہر، ایک، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو دم اول فاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر بظاہر صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، بین یہ طہر معنوی اعتبار سے فاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتدا اس میں خون ہے، یعنی وہ دن جو اس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس لئے کہ "بیس دن کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہو، اور چونکہ اس طہر کی ابتدا اس میں خون آگیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔"

ان عابدین نے "رسالۃ الجہش" کی شرح میں کہا: غلط یہ ہے کہ دم فاسد ہونا طہر متکمل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو فاسد نہ کہتا ہے، اور اس کو لگانا ر خون کی طرح بتا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتدا خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض اس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون و طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس نے خون دیکھا ہے، اور تین دن سے زائد نہ ہو جائے تو اس کا شمار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا، اور پہلے حیض کے خون پر مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوئی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر قاسد دیکھتے تو صرف مہینے کی عادت ماما جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں ہی کا اعتبار کیا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا باقی ماندہ حصہ ہوگا۔

ترتیب دہانے پانچ دن خوب اور چودہ دن طہر دیکھا، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا تو اس کا حیض پانچ دن اور طہر مہینہ کا بقیہ بچیس دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے یا دہ دن نماز پڑھے گی، پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی، پھر غسل کر کے بچیس دن نماز پڑھے گی، اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے قاسد ہو، مثلاً: مبتدئہ سے تین دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر ایک دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہوا یا دو دو ایک دن جس میں اس سے خون دیکھا ہے (جو طہر کے درمیان آیا ہے) اس سے دن و نوب طہر کو قاسد نہ کرے، اس لئے کہ اس کو تیس نہیں ماما جائے گا، لہذا وہ طہر ہے، اور اس بنیاد پر مبتدئہ تین دن جس سے نکلتی اس طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی، اور تین دن حیض و رتائیں اس طہر ہوگا، اور یہی اس کی عادت ہوگی، اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں اتہرار کے وقت سے ہوگا۔

طہر کافی جو اتہرار سے پہلے گزرا ہے طہر قاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے ابتدائی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اگر مردہ نے تین دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر، پھر ایک دن خون، پھر چودہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہوا تو ابتدائی تین دن مہینے سے، اور وہ حیض ہے، اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے، اور اس کے بعد وہ طہر دیکھے دنوں کے ساتھ حیض ہے، پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے، بارہ دن ان ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے ہیں اور تین دن مسلسل خون آنے کے ابتدائی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی، پھر تین دن حائضہ مانی جائے گی، اور اس میں نماز چھوڑ دے گی، پھر غسل کر کے پندرہ دن نماز پڑھے گی، اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور طہر پندرہ دن ہوگا۔

چوتھی حالت کا ذکر فقرہ ۱۳ میں "مبتدئہ بالحمل کے استحضاد" کے کرم میں آئے گا۔

مبتدئہ بالحيض اور مبتدئہ بالحمل کا استحضاد:

۹- مبتدئہ بالحيض: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہو (۱)، اس نے پہلی بار خون دیکھا، پھر خون مسلسل آنے لگا، حنفی کے یہاں اس کا تفصیلی حکم زیر چکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مبتدئہ کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امدئہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۹۰، فتح القدیر ۱/ ۵۸، حاشیہ الطحاوی علی عمدة القاری ۲/ ۱۰۰۔

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مانی جائے گی، غسل کر کے نماز پڑھو۔
۱-۵۔

۱۱- امام مالک سے منقول روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں اس کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے پیام کے قدر حاضر ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، وہ نہ نماز کرے کی الایک وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مزید کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آئے والا خون حیض کا ہے، مثلاً وہ بویہ گارھے پین، یہ رنگ یہ رو کی وجہ سے تیز کر لے، تو یہ ہم حیض ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پھر وہ دن بزرگی ہو، اور اگر وہ اتنی زبردستی کم سے کم مدت طہر کے فعل ضرر پہنچنے سے قبل اتنی زبردستی تو یہ مستحاضہ ہے، یعنی بحالت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی حال پر اس کی ساری رات کی زبردستی ہو جائے۔

۱۱- مبتدأہ حیض کے بارے میں ثانیہ لے کہا ہے: مبتدأہ یا تو خون کو پہچانے گی یا نہیں پہچانے گی، اگر مبتدأہ خون کو پہچان لے لے باطن طور پر بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کم خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون کثرت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون مستحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون حیض ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قلیل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ دن کے روز یک ایک دن ایک رات ہے، اور اگر مدت حیض یعنی چند دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، مری سال تک جاری رہے تو طہر ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دیکھتی رہے، اس لئے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون پندرہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک دن کالا اور دس سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پہچانے۔

ثانیہ کے نزدیک خون کو نہ پہچاننے والی مبتدأہ مثلاً یک طرح کا خون دیکھے یا کئی قسم کا دیکھے، لیکن تیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اس کو ابتدا خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متغیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے فرمایا ہے (۳) اور جس کا یہ بگڑے آئے گا، اور اگر ابتدا خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا حیض ابتدا خون سے ایک دن ایک رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، اور جو زائد ہو اس میں شک ہے۔ اس نے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پورا کرتے ہوئے اسی دن ہوگا (۴)۔

۱۲- حنابلہ کہتے ہیں کہ: مبتدأہ یا تو اپنا خون پہچانے گی یا نہیں، اگر پہچانے لی تو اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون حیض بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم نہ ہو، پھر وہ دن سے زائد نہ ہو، اور اگر پہچانے والی نہ ہو تو اس کا حیض یک دن ایک رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کر کے وہ سارے کام کرے گی جو پاک عورتیں کرتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، دوسرے و تیسرے مہینہ کا ہے۔ اور چوتھے مہینہ میں وہ اکثر حیض میں منتقل ہو جائے گی، اور اکثر حیض اس کے اپنے اجتہاد یا تحری (غور فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) اسل طہارۃ شرح لہذا مالک بنی خذ الامام مالک ص ۳۱۔
(۲) مثلی الحجاج ۱۱۳، حاشیہ لشرعنا وی علی تحتہ المطالب ۱۵۳، المجموع شرح المہذب لہذا امام النووی ۱۲/۱۲ ص

(۱) المجموع شرح المہذب لہذا امام النووی ۱۲/۱۲ ص
(۲) حاشیہ لشرعنا وی علی تحتہ المطالب ۱۵۵، ۵۶۔

استحاضہ ۱۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ الہی نے شرح غایۃ منتہی میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھتے ہیں، پھر سرخ خون دیکھتے ہیں، یہ پندرہ دن سے آگے نہ بڑھ جائے تو اس کا حیض کا لے خون کا زمانہ ہوگا، ورنہ اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ وہ حیض نہیں بن سکتا یہ پٹے میڈ میں پندرہ دن کالا خون دیکھتے ہیں، دوسرے ماہ میں چار دو دن "تیسرے ماہ میں تیرہ دن" تو اس کا حیض کا لے خون کا زمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون مکمل امتیاز نہ ہو مثلاً سارا ہی کالا ہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہو یا مکمل امتیاز نہ ہو لیکن کالا اور اس جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حاضہ رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار آجائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر وہ تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے دل کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حاضہ ہوگی مگر اس کو دل وقت کا علم ہو یا اگر وہ ماہ واقف ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن درامت حاضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہ! انی استحصص حیضہ کبیرۃ شلیلۃ، قد معنی الصوم والصلاۃ، فقال: تحیضی فی علم اللہ متا او سباعا ثم اعنسی" (۳) (۱) اللہ کے رسول! مجھے بہت ہی ریا و خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرے روزہ نہا رہندے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ایسی مع شرح الکبیر ۱/۳۳۲۔

(۲) مطالب اولیٰ الہی ۱/۲۵۳۔

(۳) امام احمد و غیرہ نے اس کی روایت کی ہے۔

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے روزہ پھر غسل کرو، اور یہ قوی التامل ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور وہ بغیر قحری (غور و فکر) روزہ رکھے تو اس پر جب طواف اور احتیاط کی طرح روزہ کی بھی تکفیل ہوگی، جب کہ قبلہ سے آتے شخص اور ماکہ کی (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی تکفیل کرنا ہے اگرچہ وہ اس ماہ کا روزہ قبلہ رکھ رہا ہو۔

۱۳۔ مستداً مائلاً: یعنی عورت جس کو حیض آنے سے قبل شوہر سے حمل ہو جائے۔ اور پھر اگر وہ ولادت کے بعد حنفیہ و نابالہ کے ایک دن چالیس دن سے زیادہ دیکھتے تو یہ زہد خون حنفیہ کے ایک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے اس دن کی طرح ہیں، لہذا تمیز یا عدم تمیز کو مد نظر رکھتے بغیر ان دونوں میں جو زائد ہوگا وہ استحاضہ ہے۔

البالغہ و نابالہ کے ایک دن حیض ہونے کا مکان ہوتا حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، یہ مکمل نابالہ کے یہاں حیض، نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مائلہ و ثانیہ کے نزدیک ماٹھ دن سے زہد مستحضر ہے، ورنہ اس نے خون کو پیچنے والی اور تپانے والی کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر وہ حمل کے ساتھ بائغ ہوئی "ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا" ولادت "در مدت اس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ و نابالہ کے نزدیک چالیس دن ہے) طہر صحیح نہیں دیکھا، تو اس کا طہر چالیس دن کے بعد میں دن مقرر ہوگا، پھر اس کے بعد اس کا حیض اس دن "در طہر میں دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی عین مامت مقرر اور ہے گی۔

(۱) کتاب النکاح ۱/۸۸ طبع مصادرات

گر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھے پھر پندرہ دن طہر دیکھے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دس دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن یعنی طہر میں اس کی اپنی عادت کا اعتبار ہوگا۔ یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا اعتبار ہوگا جب سولہ دن یا اس سے زیادہ کیس دن تک طہر دیکھے تو اس صورت میں اس کا حیض نو دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا۔ پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خواہ ان ایام کی تعداد کتنی ہی ہو، برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن اور حیض دس دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت بھلا اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس نے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بیس دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور یہی وجہ ہے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل میں کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا قاسد) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن رہا ہو پھر اس کے بعد پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے بیس دن

اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا، اور یہی اس کی حالت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا قفسہ ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن بڑھ گیا تو اس کا طہر کالم بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے اتنے دن لئے جائیں گے جن سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے، پھر اس کے بعد اس کا حیض دس دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا اور اسی طرح جاری رہے گا۔

قابل ذکر امر یہ ہے کہ مبتدأً یا حیض یا مبتدأً یا نفاس کا خون اگر بیس دن یا اس سے کم پر دس دن میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آٹھ یا بیس دن میں نماز پڑھے گی اور احتیاطاً روزہ رکھے گی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تاہم یہ خون کا بند ہونا حیض کے بیس دن تک برقرار رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خوب بند ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو گیا تو یہ استحاضہ ہے، حیض نہیں، لہذا اوہ وضو کر کے غیر وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل حنفیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴۔ ثانیہ والکلیہ کے یہاں مبتدأً یا غسل کے احکام مبتدأً یا حیض کی طرف ہیں۔

والکلیہ نے کہا ہے: مبتدأً یا پنی ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ رکھے، اور اس کا شوہر اس سے جماع نہ کرے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ آٹھ حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس سے کہ حیض نہ اس کے آٹھ احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح احکام و مسائل ۳۲۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسئل کو حیض میں مذکورہ اختلافی و اتفاق مسئل پر قیاس کیا جائے گا، نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ نفاس کے بارے میں عورت مبتدؤہ ہے یا معتادہ مبتدؤہ ہے یا غیر مبتدؤہ، اور اس کو حیض کے ساتھ حکم پر قیاس کیا جائے گا لہذا مبتدؤہ مبتدؤہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا، و مبتدؤہ غیر مبتدؤہ و کو ثانیہ کے مطابق قول کے مطابق خوب، یعنی کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، و معتادہ و مبتدؤہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں، اصح یہی ہے، اور عادت پر درکنہ والی غیر تیزہ کو عادت کی طرف لوٹایا جائے گا ثانیہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جاتا ہے، یعنی وہ عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدؤہ کی طرح لوٹانی چاہیے کی، و معتادہ قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر نفاس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو، و عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے، و جو راجہ ہو مستحاضہ ہے، و اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو مستحاضہ ہے، مبتدؤہ و ثانیہ، و معتادہ و ثانیہ کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت و عورت کا استحاضہ:

نف- حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حنفیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت و حیض کے دنوں کی تعداد کا علم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ و راجہ، و معتادہ و راجہ کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور اگر زمانہ یا تعداد دنوں کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون دیکھے تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بد لے گی، و اس خوب کا حکم مک مک ہوگا، لہذا حیض و نف کے خلاف آنے والے خوب کی حالت کا حکم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

۱۶- عادت نہ بد لے مثلاً خوب اس دن سے زائد ہو یا تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا عادت کے مطابق جو خوب ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے مستحاضہ مانا جائے گا۔

اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون نظر آئے حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا قاعدہ، اس کے حالات اور اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح ”حیض“ میں ہے (۱)۔

۱۶- مالکیہ کے یہاں کئی قول ہیں جن کی طرف ابن رشد نے ”المقدمات“ میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے، و عادت باقی رہے گی، اگر عادت باقی رہے گی، چہرہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طہی کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرے خون نہ دیکھے، یہی امام مالک سے ”المدونۃ“ میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ تحب ہے، واجب نہیں۔

مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، و اس طرح حیض و استحاضہ میں فرق کرے گی (۲)۔

(۱) شرح رسالۃ النہض (مجموعہ ممالی ابن عابدین، ۸۶، ۸۷)۔

(۲) اہل المدونہ شرح اوصاف مالک ص ۳۲۔

استحاضہ ۱۷-۱۸

گر اس کو حیض مدت پر نہ پھرے، ایک دن یا دو دن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک صبر کے مکمل ہونے سے قبل "ے تو وہ یام کو ایک دوسرے سے ملا لے لی۔ پھر اگر وہ معتاد ہو تو عادت اور احتیاط کو ملا لے، اور اگر معتاد ہو تو نصف مہینہ کو ملا لے، اور اگر تین مہینہ سے زیادہ کی حامل ہو تو قریب نصف مہینہ کو ملا لے، اور اگر چھ ماہ سے زیادہ کی حامل ہو تو قریب یا تین ماہ کو ملا لے۔

دن یام میں اس نے احتیاط کیا ہے ان میں وہ حاملہ بھی جائے گی۔ اور یہ حیض میں شمار کئے جائیں گے، اور دن میں اس کے بعد خوب دیکھتے کرچہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور یام صبر دن کو وہ اس کے دوران خوب رکے کی وجہ سے غفلت اور جاتی تھی، اور دن میں خون نہیں بہکتی تھی، ان میں وہ حاملہ ہوگی، ہمارا اگر کسی کی اس کا شوم اس سے ہٹی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھے کی، اور یہ یام وہ طہر میں ہیں، ان کا شرط، قی کی عادت میں یا جائے، اس لئے کہ جو خون ن یام سے پہلے ہے اور جو ان یام کے بعد ہو ایک دوسرے سے ملا لیا جائے گا، اور سے یک نہیں کر لیا جائے گا، اور اس کے درمیان جو بھی طہر ہے کا عدم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل کرے گی، اور نماز پڑھے گی، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، اور دن و نوب میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر یام طہر میں اس کا خون رک جائے (۱)۔

۱- شافعیہ کے یہاں معتادہ حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متمیز ہوں کہ خون یک ہی صفت کا ہوگا یا کئی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو تمیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

صبر آچکا ہو، اور اس کو اپنے یام حیض طہر کی مقدار و وقت کا علم ہو تو حیض صبر میں ان مقدار و وقت کا اعتبار کیا جائے گا، اور صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور وہ معتادہ بوٹوں پیچنی ہو صحیح قیوں کے مطابق عادت کے بجائے پیچوں پر حکم ہوگا۔ مثلاً اگر ماہ کے شروع میں پانچ دن اس کی عادت ہو، اور باقی صبر ہو پھر اس کو سختہ کیا اس نے نماز ماہ میں اس دن کلاخوں دیکھا، اور باقی دنوں میں لاں خوب تو اس کا حیض کا لے خون، اگلے دن اس میں اس کے بعد سختہ ہے۔

۱- امر اول یہ ہے کہ عادت پر حکم لایا جائے گا، لہذا اس کا حیض ابتدا میں پانچ دن ہوگا (۱)، اور پہلا قول صبح ہے، اس لئے کہ تمیز سی عادت ہے جو ماہ استحاضہ میں موجود ہے، لہذا اس کا اعتبار کرنا اس عادت کے اعتبار کرنے سے زیادہ بہتر ہے جو گزر چکی ہے (۲)۔

۱۸- حنابلہ نے کہا ہے: مستحاضہ چار حال سے خالی ہیں: متمیز وغیرہ معتاد، معتاد، وغیرہ متمیز، معتاد، وغیرہ معتاد، وغیرہ متمیز۔

متمیز وہ عورت جس کے خون کے سے یک نماز اور یک اختتام ہو، بعض کلا کا خاصہ ہو، رہو، بعض تیسرے ہو، رہو، پھر ایک کے ہو، اور کلا یا طہر حیض کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا غلیظ یا بدبو، اور خون نارمانہ ہے، یہ ترک جائے تو وہ مستحاضہ ہے، حیض کے لئے غسل کرے لی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے لئے وضو کر کے پڑھے گی۔

(۱) مفتی محمد امجد علی رحمۃ اللہ علیہ، ۱۱۵۵ھ، ۱۳۷۴ء، ۵۶۳، مجموعہ شرح

المہذب للامام ابووی ۲۲۳۲

(۲) مجموعہ شرح المہذب ۲۲۳۲، ۲۲۳۱، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ اپنی

عادت کو محسوس نہ کرے، اور ملا لگ کے ذریعہ جیسے کو اتنا سے متاثر کرے

وہی ہو تو اس کو تمیز کی طرف لایا جائے گا، جو ہوگ کہتے ہیں کہ عادت تیرہ

مقدم ہیں کے اعتبار سے اس کا حکم غیر متمیز کا ہے۔

(۱) امروقی ۳۶۹، بہل المددک شرح ارماد لہا ملک فی فقہ الامام مالک

رحمہ ۱۲۳

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے بین تہ نہیں، نہ تکہ اس کا خون
انتیازہ لائیں ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک
دوسرے سے متاثر نہیں، یا انتیازہ لاقو ہے بین جو خون حیض بن سکتا
ہے وہ حیض کے قیل مدت سے کم یا اس کی شدت سے زیادہ ہے،
تو چونکہ اس عورت کے پاس تمیز نہیں لہذا "استحاضہ سے قبل اس کی
کوئی عادت رہی ہو تو وہ عادت میں حاضہ رہے گی اور اس کے
پورے ہوئے پھر اس کے بعد نماز کے وقت کے لئے
منسوک رہے گی۔

تسم سوم: وہ عورت جو معتادہ تمیزہ ہے اس کو استحاضہ آیا۔ اور اس
کا خون قائل انتیازہ ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے تو اگر کلا خون رہا نہ
عادت میں ہو تو عادت اور تمیز دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں
پر عمل ہوگا، اور اگر کلا خون عادت سے زیادہ دیا کم ہو (اور حیض بن سکتا
ہو) تو اس کے بارے میں روایات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار
ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے خون کے بارے میں آپ ﷺ سے
جب سوال کیا تو جواب میں آپ ﷺ کا فرمان عام ہے: "امکنی
قدر ما کانت نجسک حیضک ثم اغتسلی واصلی" (۱)
(اے عورت! بھری رو جتنے نجس تم کو دیس آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور بار
پڑھ)۔ نیز یہ عادت ریوی قوی ہے (۲)۔ مری روایت یہ ہے کہ تمیز
مقدم ہے، لہذا تمیز پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

تسم چہارم: غیہ معتادہ غیہ تمیزہ، اس کی تحصیل "اس عورت کا
استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو" کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

(۱) مسکن کی روایت مسلم صحیح مسلم ۱/۲۳۳ تحقیق محمد فواد عبدالباقی، طبع المبانی
مکمل ۳۷۵ھ ۱۹۵۵ء کے ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ فی شرح غایۃ المستفی ۱/۲۵۵۔

(۳) دس مع شرح الکبیر ۱/۳۳۳، ۳۲۸، ۳۲۲، ۳۱۶، ۳۱۳۔

ب- نفاس کی عادت: بی عورت:

۱۹- اگر نفاس کی عادت والی عورت اپنی عادت سے زیادہ خون
یکٹ، تو اگر اس کی عادت چالیس دن ہو تو حنفیہ کے یہاں زیادہ خون
استحاضہ ہے، اور اگر اس کی عادت چالیس دن سے کم ہو اور زیادتی
چالیس دن یا اس سے کم ہو تو زیادہ خون نفاس ہے اور اگر چالیس دن
سے زیادہ ہو تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی عادت
کے مطابق نفاس اور عادت سے زائد استحاضہ ہوگا (۱)۔

مالک و شافعیہ کے یہاں جو کچھ حیض سے متعلق معتادہ کے بارے
میں آیا یا ہی یہاں بھی ہے۔

چنانچہ امام مالک و شافعی کی رائے ہے کہ اس کی شدت ساٹھ
دن ہے، اور مالک کے ایک ساٹھ دن سے زیادہ سب کا سب استحاضہ
ہے، اور وہ احتیاط نہیں کرتے، اس سے کہ احتیاط حیض کے ساتھ
خاص ہے۔ اور شافعیہ کے یہاں ساٹھ دن سے زیادہ استحاضہ ہے،
لہذا جب نفاس والی عورت کا خون ساٹھ دن سے زیادہ ہو جائے تو اس
میں نظر پڑے ہیں:

اصح یہ ہے کہ وہ حیض کی طرح ہے جب کہ پندرہ دن سے آگے
نہ جاوے، یعنی اگر تمیزہ ہو تو اس کی تمیز کا، اور اگر معتادہ غیر تمیزہ ہو تو
اس کی عادت کا اعتبار ہوگا، اور دوسرے طریقے کی تین صورتیں ہیں:
اول: اصح یہ ہے کہ وہ طریق اول کی طرح ہے یعنی حیض کی
طرح ہے۔

دوم: ساٹھ دن سب کا سب نفاس اور ساٹھ دن سے زیادہ استحاضہ
ہے، اس کو فانی نے اختیار کیا ہے۔

سوم: ساٹھ دن تک اس "اس" کے بعد حیض ہے، اور سی بنیاد
پر ابو ان بن مرربانی نے کہا ہے: صلاب "تہیہ" و صاحب "مدقہ"

(۱) حنفیہ و مالک علی الحدیث ۱/۲۰۰۔

استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خوں ساٹھوں سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقص سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنا بھنے تباہ کر ہم نداس چالیس دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

مارے پاس موجود طبی مراجع میں نفاس میں عادت کے مارے میں کسی شکوکہ میں نہیں ملے۔

اس عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن، کبھی ہو ۱۰، اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عدت کے پوری ہونے اور وٹلی کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاطاً روزہ رکھے اگر رمضان کا مہینہ آگیا ہو۔

در جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرا حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عدت ختم ہونے اور دوسرے شاہ کے اس سے استحاضہ کے حال ہونے کے لئے دو اکثر کو اختیار کرے گی، اس سے کہ جو اس کے باوجود شادی نہ کرنا شادی کا حق نہ ہوتے ہوئے شادی کرے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت فی عجیض کے باوجود بھی نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ وٹلی کرنے سے بہتر ہے، اور جب آٹھواں دن آئے تو ضروری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ "اودا سب تھی" اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس میں وجہ نہ ہوگی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا۔ اور اس کے ذمہ قنہ نہیں ہوگی، اور اگر وجہ نہ ہوگی تو اس کے ذمہ قنہ، ہوگی، لہذا شک ہی وجہ سے قنہ ساقط نہ ہوگی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قنہ نہیں، اس سے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر وجہ تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قنہ بھی نہیں رہے۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض قرار دیا پھر سات دن، اور حیض آیا پھر چھ دن تیسرا حیض آیا تو اس کی عادت بولا جائے چھ دن ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کے نزدیک تو اس سے کہ ایک مرتبہ سے عادت بدلتی جاتی ہے، تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس سے کہ عادت بدلتی رہتی ہوگی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس سے کہ اگرچہ عادت بدلتی رہتی ہے، لیکن اس نے اگرچہ چھ دن خون دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نفاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

متخیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متخیرہ وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت پونہ دس، اس کو "متخیرہ" صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (جیران کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو جیران رویتی ہے، متخیرہ وہ اسم مفعول کے ساتھ (جیران عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ہوا لئے لی وہ سے خود جیران ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو "مصلیٰ" بھی کہا

(۱) البدیع ۱/۲۷۳۔

(۲) مظلومی ۱/۶۷۔

لکھنؤ عالم، مام السنوی ۳۳، ۵۳۳، الدہلی ۱۲۴، المہذب ۱/۵۲۔

جاتا ہے، اس سے کہ وہ اپنی عادت بھول جاتی ہے۔

محیرہ کے مسائل حیض کے نہایت مشکل اور دقیق مسائل ہیں، اس کی بہت سی صورتیں اور دقیق روایات ہیں، ہر اتنی وجہ سے ضروری ہے کہ عورت اپنی عادت کے زمانہ اور تعداد کو یاد رکھے۔

اس مسئلہ کے جملہ حتام حقیط پر مبنی ہیں، اگر بعض صورتوں میں خفی ہے تو اس کا مقصد تشدد نہیں، کیونکہ اس نے کسی ممنوعہ کا ارتکاب نہیں کیا ہے۔ محیرہ کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں ہیں۔

حاملہ عورت کا دوران حمل خون دیکھنا:

۲۲۔ اگر حاملہ عورت دوران حمل اور زچگی سے قبل خون نظر آئے تو وہ حیض نہیں، اگرچہ نصاب حیض تک پہنچ جائے، بلکہ یہ خفیہ اور حنابلہ کے نزدیک استحاضہ ہے (۱)۔ اسی طرح زچگی کی حالت میں اگر بچہ کے کٹر حصے کے نکلنے سے قبل جو خون نظر آئے وہ خفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، رہے حنابلہ تو انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ ولادت سے دو تین روز قبل حاملہ عورت کو جو خون نظر آئے وہ بھی دم نفاس ہے (۲)، اگرچہ ان یام کو مدت نفاس میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ خفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس قول سے ہے کہ "الحامل لا تحيض" (حاملہ کو حیض نہیں آتا)، اور اس طرح کی بات "رائے" سے معلوم نہیں ہوتی (۳) (بید رک باتیاس نہیں)۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: روزہ و نماز کو چھوڑ دینے اور محبت کے حرم ہونے کی حد تک اس خون کو حیض شمار کیا جائے گا، لیکن عدت کے

(۱) مع القدر ۱/۱۳۱۔

(۲) مع شرح الکبیر ۲/۵۷۳۔

(۳) اس لئے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ سے منکر کہا ہے نیز اس لئے کہ عادت دوران حمل دم کا مترادف جانا ہے اور بچے کے نکلنے پر ہی مکمل ہے پھر اس وقت نفاس کا خون جاری سے آئے گا ہے مع القدر ۱/۱۶۵۔

"اقرأء" (حیض) کے حق میں نہیں۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے فاطمہ بنت ابی حیض سے فرمایا: "إذا قبل فزوجك فمدعی الصلاة" (جب تمہارا حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو) "وآپ ﷺ نے مختلف حالات میں فرق نہیں کیا۔ نیز اس لئے کہ حاملہ "اقرأء" ولی ہے۔ البتہ اس کا حیض عدت کے اقرأء کے بارے میں معتبر نہیں، اس لئے کہ عدت کے اقرأء کا مقصد رحم کا خالی ہونا ہے، اور اس کے حیض سے یہ معلوم نہیں ہوتا۔

رہے مالک یہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ حاملہ اگر پہلے دوسرے ماہ میں خون دیکھے تو وہ حیض سمجھا جائے گا، اور اس کے ساتھ حاملہ جیسا معاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مدت میں (عادت) حمل عام نہیں ہوتا، البتہ اگر تیسرے یا چوتھے یا پانچویں مہینے میں خون دیکھے، اور خون مسلسل جاری رہا تو اس کے حیض کی مدت میں اس ہوئی، اور اس سے راء استحاضہ ہوگا۔

اسوں نے حاملہ اور غیر حاملہ کے درمیان حیض کی مدت کے بارے میں اس لئے فرق کیا ہے کہ حمل کی وجہ سے خون رک جاتا ہے تو جب نکلے گا تو زائد ہوگا۔ اور کبھی طویل مدت تک بند رہنے کی وجہ سے مسلسل جاری بھی رہتا ہے۔ "اور ساتویں یا تھویری نوں مہینے میں خون دیکھے اور مسلسل آتا رہے تو اس کے حق میں حیض کی اکثر مدت میں یام ہوگی، اور اگر چھ مہینے میں دیکھے تو "امد و نہ" کی عبادت کا ظاہر یہ مفہوم یہ ہے کہ اس کا حکم تیسرے مہینے میں خون دیکھنے کے حکم کی طرح ہے، اور اس مسئلہ میں مشائخ فریقہ کی رائے وہی ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو اس کے مابعد کا حکم ہے، اور یہی معتد ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ الدوسری ۱/۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴

استحاضہ ۲۳-۲۵

اس مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا وہ دنوں کے درمیان خون دیکھنا
(گر جڑوں بچوں (تو امین) کا حمل ہو)؛

۲۳- تو ام: اس بچہ کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بیٹل میں ۱۰ ماہ بچہ موجود ہو۔ لہذا تو امین: ایک بطن کے دیکھوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ ماہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچہ کو "تو ام" اور بچی کو "تو امہ" کہتے ہیں (۲)۔

گر پہلے ۱۰ ماہ سے بچے کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو تو دنوں و راتوں کے درمیان نفاس والی عورت جو خون دیکھے وہ دم صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کے یہاں ہے۔ جب کہ امام محمد و مزر کے ہر ایک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت ۱۰ بچہ دینا، ۱۰ ماہ کے بیٹل میں ۱۰ بچہ ہے، تو امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کے ہر ایک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوگا، اور امام محمد و مزر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و مزر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا مطلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہو جانے سے ہے جیسے مدت کا گزر جانا، پس نفاس کا تحقق "خثری" بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (۱۰ ماہ) بچہ پیدا ہوئے سے پٹے پٹے (۱۰ ماہ) مدتی رہتی ہے، اور جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہونا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا وجود بھی متصور نہیں، اس لئے کہ نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

(۱) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۷۷، ۳۷۸۔

(۲) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۸۰۔

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ، ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس سر ولادت کے بعد نکتے و ملاشون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم اس وجود میں آگیا۔ راجعت کا ختم ہونا تو اس کا تحقق رحم کے خالی ہونے سے ہے اور ایسا بھی نہیں ہوا، اور ظلم میں دوسرے بچے کا وجود اس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

مثالہ ایک روایت میں شیخیں کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و مزر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالک کے ہر ایک تو امین کے درمیان ۱۰ ماہ نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دنوں تو ام "امہ" میں ہیں (۳)۔
ثانیہ کے یہاں تو ام "امہ" میں جیسا کہ مذکور ہے مروی ہیں۔

مستحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے والی نکیر، یا سلسلہ البول کی طرح ہے، چنانچہ مستحاضہ سے کچھ خاص احکام مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف- استحاضہ کے خون کو روکنا یا سر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدڑی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر دورانِ جود خون آئے، اور جود کے علاوہ حالت میں نہ رہے تو وہ عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے، اس طرح اگر کھڑے ہونے پر آنے تو بیٹھ کر پڑھے، اس لئے کہ جود یا

(۱) بدائع الصنائع لکھنؤی ۱/۱۶۷، فتح القدیر ۱/۱۶۷۔

(۲) المغنی ۱/۳۶۵۔

(۳) اہل المدینہ شرح اشیاء المساک ص ۳۷۹۔

قیم یا قعود کا ترک برنا حدیث کے ساتھ نماز پڑھنے سے آسان ہے۔
اس طرح اگر مستحاضہ عورت گہری گائڑ خون رک متی ہو تو روئے نا
اس پر لازم ہے، ورنہ صورت میں اگر تری گہری کے پہنچا جائے یا
تر گہری بزم نکال دے تو اس کا وضو ٹھیک جائے گا۔

اگر مستحاضہ مذکورہ بالا اسباب یا کسی اور سبب سے خون روئے میں
کا میاب ہو جائے تو وہ عذرہ الی نہیں رہے گی (۱)۔

مالکیہ نے مستحاضہ کو صاحب عذر قرار دیا ہے جیسا کہ وہ شخص
صاحب عذر ہے جس کو سلسلہ ایول ہو تو اگر خون وقت نماز کی مدت
سے زیادہ دیر تک رک جائے تو وہ صاحب عذر نہیں سمجھی جائے گی۔

مالکیہ نے صرح کی ہے کہ اگر وضو کرتے وقت اس کو خون
نظر آئے ورنہ کھڑی ہو تو رک جائے تو امام مالک نے فرمایا کہ کسی
چیز سے باندھ لے اور نماز نہ چھوڑے (۲)۔

باندھنے اور گہری لگانے کے وجوب سے دو امور مستثنیٰ ہیں:

۱۔ باندھنے یا گہری لگانے سے مستحاضہ کو نقصان ہو۔

دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گہری لگانا چھوڑ دے تاکہ روزہ
نافذ نہ ہو۔

اگر مستحاضہ اور معذورین میں سے جو اس کے حکم میں ہوں پٹی
باندھیں یا گہری لگائیں پھر بھی خون نکل آئے اور نہ رکے یا روکنا دشوار
ہو، اور ایک نماز کے مکمل وقت تک جاری رہے تو خون کا ٹھکانا یا اس کا
موجود رہنا طہارت اور نماز کی صحت سے مانع نہیں، اس لئے کہ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قاطعہ بنت ابی حمیش
نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ ہوتا
ہے، میں پاک نہیں رہتی ہوں، کیا نماز چھوڑ دوں؟ تو رسول اللہ

(۱) جامعہ رد المحتار علی مدار الفقار ۴/۴۰۳، الطحاوی علی مرتبی اخلاص ص ۸۰
المیو بی ۱۰۱، اسی مع المشرح للکبیر ۱/۵۸ ص

۲۔ ابرق ۱/۶۷

ﷺ نے فرمایا: "ان دلتك عرق وليس بالحیضة فإذا
قبلت الحیضة فامسکی الصلاة فإذا ذهب قدرها
فلاغسلی عک الدم واصلی" (۱) و فی روایة توصی لكل
صلاة (۲) و فی روایة "توصی لوقت کل صلاة" (۳)
و فی روایة أخرى: "وإن قطر الدم علی الحیض" (۴) (یہ
خون ایک رنگ کا ہے جیسا کہ عرق نہیں، سب جیسا کہ اس میں تو نماز چھوڑ
دو، ورنہ جب وہاں بڑا جانی تو خوب احوال ہو ورنہ زچھو)۔ ایک
روایت میں ہے: (۵) نماز کے لئے وضو کرو، ورنہ ایک روایت میں
ہے: (۶) نماز کے وقت کے لئے وضو کرو، ورنہ ایک اور روایت
میں ہے: (۷) اگرچہ پانی پر خوب ٹپک جائے۔

حنبلہ نے مستحاضہ اور معذورین کے سے تین شرطیں ذکر
کی ہیں:

پہلی: ثبوت کی شرط: اس طرح کہ جو شخص کسی عذر میں مبتلا ہو وہ
معذور قرار نہیں پائے گا، اور نہ اس پر معذورین کے احکام جاری
ہوں گے جب تک کہ یہ عذر ایک فرض نماز کے پورے وقت کو نہ
کچھ لے کر چھوٹا ہو، اور اس پورے وقت میں اتنی دیر کے لئے بھی
عذر ختم نہ ہو جس میں دو طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ سکے، یہ شرط
تمام کے یہاں مستحق غلبہ ہے۔

دوسری: وہم کی شرط: وہ یہ کہ اس پہلے وقت کے عذر و حس
میں عذر ثابت ہوا ہے وہم سے وقت میں بھی یہ عذر پایا جائے خود

(۱) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ہذا اس کی
روایت بخاری، مسلم ورموطا میں امام مالک نے کی ہے (فتح الباری ۴/۴۰۹
طبع مصر، صحیح مسلم ۱/۶۲، ابو عبد اللہ، موطا، ابو داؤد، ترمذی)۔

(۲) اس کی روایت بھی امام ترمذی نے کی ہے۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کی ہے اس کی روایت کی ہے۔

استحاضہ ۲۶-۲۷

یک بار ہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط: اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے عذر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستی ضحکے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- مائے حنفیہ میں سے ”برکوی“ نے کہا ہے: استحاضہ نکسیر کی طرح حدیث اصغر ہے جس استحاضہ کی وجہ سے نماز نماز صیغہ ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رخصت سب صبر و استقامت اور نہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا، حضرت حماد کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ اپنی سرے سے مستحاضہ بنتی تھیں اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھونا اور مسجد میں داخل ہونا و رطوف کرنا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے ناپاکی سے ملوث ہوئے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم، غنی نکسیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطالبہ کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح مائے حنفیہ مابعدہ نے کہا ہے: مستحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادات کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور وحی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

(۱) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳۱، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۱۹۸، فتح القدیر ص ۵۶۱، حلیۃ المفاتیح ص ۸۰، الدر المنثور ص ۶۹، المنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المفید ص ۲۱۰، التوابع العکبریہ ص ۳۲ طبع بیروت۔

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسے کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المفید“ میں ہے: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ متحیرہ کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متحیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”متحیرہ“ کے تنوں کے تحت، حظراً میں۔

استحاضہ کی طہارت:

۲۷- مائے حنفیہ مابعدہ کے ایک مستحاضہ پر حدیث درج ہے: وہ اس سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اور اس سے خون نہ رکھے تو احتیاطاً پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استسکار (سکوت کنا) و تکلم (کام کانا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تہییب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

مائے حنفیہ نے کہا ہے: یہ گدی کانا اور باندھنا واجب ہے، باتہ... مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو دہت پہنچے، دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور کام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ صفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) المجموع لابن ماجہ ص ۲۳۸، شرح غنی ۱۱۱، روایات ص ۱۳۱۔

حنفیہ کے نزدیک معذہر پر واجب ہے کہ اپنے مذکورہ کئے اور گر پوری طرح اس کا رد نہ ممکن نہ ہو تو کم کرے، اور اس کو روک دینے کے بعد وہ معذہر باقی نہیں رہے گا۔ ماں اور وہ باہر نہ گئے یا منکھنے سے نہ روک سکے تو معذہر ہے (۱)۔

ربام فرض کے سے ”مقدم“ کو دھوا، رنی پٹی، رنگری لگاتا تو ثانیہ نے کہا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر پٹی اپنی جگہ سے ہٹ جائے اور اس کا اثر باقی رہ جائے یا اس کے اطراف میں خون خلاء ہو تو بعینہی اختلاف کے نئی پٹی لگانا واجب ہے اس لئے کہ نجاست زیادہ ہوئی ہے اور اس کو کم کرنا اور اس سے متر ازمنہن ہے۔ اور اگر پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے اور نہ ہی خوب ظاہر ہو تو ثانیہ کے یہاں بقول ہیں: امتحان یہ ہے کہ تجدید واجب ہے جیسا کہ تجدید مسوا واجب ہے۔ دوم: واجب نہیں، اس لئے کہ جب نجاست برآمد جاری ہے تو اس کے زائل کرنے کا حکم دینا بے معنی ہے، برخلاف اس کے کہ حدث کے برقرار رہتے ہوئے حدث سے طہارت کی تجدید کا حکم دیا جائے۔ کیونکہ یہ تنہم میں معروف ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک ہر نماز کے لئے دوبارہ دھونا، اور پٹی بدلنا لازم نہیں، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو، حنابلہ نے کہا ہے: اس لئے کہ اس حدث کے قوی اور غالب ہونے کی وجہ سے متر ازمنہن نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”اعتكفت مع النبي ﷺ امرأة من أزواجه، فكانت تروي الدم والصفرة والظمت تحتها وهي تصلي“ (۳) (حضور ﷺ کے ساتھ ایک روچہ مطہرہ نے اعتکاف کیا، وہ خون اور زردی کو دیکھتی تھیں، پشت ان کے نیچے بٹھا تھا، اور وہ نماز پڑھتی

تھیں) بخاری نے اسے روایت کیا ہے۔

کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم:

۲۸- اگر خون تقبلی کی گہرائی کے قدر یا اس سے زیادہ کپڑے کو گٹ جائے تو حنیہ کے نزدیک اس کا دھونا واجب ہے، اگر دھونا مفید ہو اس طرح کہ مار مار نہ لگتا ہو، لہذا اگر نہ دھوے اور نماز پڑھ لے تو جائز نہیں، اور اگر دھونا مفید نہ ہو تو جب تک مذکور باقی رہے، جب نہیں ہوگا (۱)۔ یعنی ایسا ہو کہ اگر کپڑے کو دھوے تو نماز سے نفرت سے قبل وہ مار دھس ہو جائے گا تو یہ جائز ہے، نہ دھوے، اس سے کہ اس پر پاکی کو لازم تر اور دینے میں حرج و مشقت ہے۔

اور اگر ایسا ہو کہ اس کو دھوے تو نماز سے نفرت سے قبل وہ مار دھس نہیں ہوگا تو اس کے باقی رہتے ہوئے اس کے لئے نماز پڑھنا جائز نہیں، بلکہ ایک مرجوح قول کے مطابق جو بے حیرماز جائز ہے۔

ثانیہ کے نزدیک اگر وہ احتیاط متین بند کر لے تو خون کا لگانا معتبر نہیں، اگرچہ اسی نماز میں اس کے کپڑے کھوٹ کر دے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں بھی معتبر نہیں کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ اگر اس کے بعد خون غالب آجائے اور ٹپک پڑے تو اس کی طہارت باطل نہیں ہوگی (۳)۔

مستحاضہ پر غسل کرنا کب لازم ہے؟

۲۹- صاحب البختی نے اس سلسلہ میں چند قول نقل کیے ہیں:

اول: جس وقت اس کے بیض یا دس کے تم ہونے کا حکم ملے گا اس وقت غسل کرے گی، اس کے بعد اس پر صرف وضو، جب

(۱) البدیع ۱/ ۱۳۷، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۳۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۱/ ۱۰۱۔

(۳) کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۹۳۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۰۳۔

(۲) مجموعہ ۱/ ۵۳۰۔

(۳) شرح مستحی ۱/ ۱۱۳، صحیح بخاری ۸/ ۸۱ طبع مکتبہ

استحاضہ ۳۰

نہی۔ اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (یعنی ظہر و عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل نہی)۔

مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰- امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے سے وضو نہی۔ اور جس قدر توائل چاہے پڑھے قرآن، اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس سے کہ اس کی طہارت کو مستحاضہ ماننا فرض کی "اسگی" کے سے بدعتہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے رخصت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۳)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ "وضو" پر عمل کیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں "فرض" کی قید رکھی ہے، اس لئے کہ مطلق "وضو" سے فرض نماز بھی جاتی ہے، ورنہ توائل فرض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرض میں رو جانے والی کمی کی تلافی ہو جائے، لہذا توائل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے سے بھی ہوں، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستحق ہے (۴)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۵)۔

ہوگا، ورنہ اس کے سے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابی اسحاق سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ: "إِنَّمَا دَلِك عَرَقٌ وَلَيْسَتْ بِالْحِجْصَةِ إِذَا أَقْبَلْتَ أَدْعَى الصَّلَاةِ، إِذَا أَدْبَرْتَ فَأَعْلَى عَمِكَ الدَّمُ وَصَلِي، وَوَصِي لِكُلِّ صَلَاةٍ" (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس سے جب آجائے تو نماز چھوڑ دے، اور جب بد ہو جائے تو اپنے اوپر سے خوب دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عدی بن ثابت عن ابی بن جہدہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: "تَدْعُ الصَّلَاةُ إِيَّاهُمْ الْفَرَانِهَا ثُمَّ تَحْسِلُ وَتَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ" (اپنے امام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوسرے نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، نیز ترمذی کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: "أَمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحْضَتْ، فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَحْسِلَ لِكُلِّ صَلَاةٍ" (ام حبیبہ کو استحاضہ آگیا تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لئے غسل کرنے کا حکم فرمایا) متفق علیہ۔ یمنی پنا قول: انہوں نے کہا ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کا، اگر حدیث میں ایسی "ریاقتی" ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، اور ایسی وجہ سے مالکیہ و حنابلہ نے کہا ہے کہ اس کے لئے ہر نماز کے واسطے غسل کرنا مستحب ہے، اور حدیث میں اس پر مستحب کے سے ہے۔

سوم نمبر دن کے سے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔ چہرہ و جمع کی جائے والی ہر نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) الغنی مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۸، الدرر ۱/ ۳۰۰۔

(۲) الغنی مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۳۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع لا امام ابو یوسف ۱/ ۵۳۱۔

(۵) الدرر ۱/ ۱۱۶۔

استحاضہ ۳۱

حنفیہ مذاہب کے یہاں: مستحاضہ "ا" میں جیسے معذہرین ہر فرض نماز کے وقت کے سے وضو کریں گے، اور وقت کے اندر جس قدر فرض (۱) نذر ہو، اُن کے "ہبات میں سے جو چاہیں" کریں گے، جیسے ہر، نماز عید، نماز جنازہ، طواف اور قرآن کو چھو (۲)، حنیفہ کا استدلال حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے جو آپ نے فائزہ بنت ابی موسیٰ سے فرمایا: "وتوضی لوقت کل صلاۃ" (۳) (اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے)۔

اگر مستحاضہ نے خوب جاری رہے کی حالت میں وضو یا پھر از سر نو خوب جاری ہو گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ حنیفہ نے کہا ہے: اگر خوب بد ہوئے کے بعد وضو یا پھر خوب آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اگر خوب بد ہوئے کی حالت میں دوسرے حدیث کی وجہ سے وضو کیا پھر خوب "یا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی طرح اگر خون کے عذر کی وجہ سے وضو کرے پھر کوئی حادثہ پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۴)۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مثلاً اس کا خون جاری ہو اور اس کی وجہ سے وضو کرے پھر چھاپ کے ذریعہ حدیث پیش آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۱- حنیفہ کے یہاں مستحاضہ کی طہارت میں اختلاف ہے کہ وقت نکلنے سے دو دوے کی؟ یا داخل ہونے سے؟ یا دونوں سے؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے بھری وقت نکلنے سے طہارت ٹوٹے گی، اس لئے کہ معذہر کی طہارت وقت کے ساتھ مقید ہے جب وقت نکل جائے گا تو حدیث ظاہر ہو جائے گا۔

امام زفر نے کہا ہے: صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا، یہی امام احمد کا ظاہر کلام ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "توضی لکل صلاۃ" (ہر نماز کے لئے وضو کرے)، دوسری روایت میں ہے: "لو وقت کل صلاۃ" (ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے)۔ امام ابو یوسف نے کہا ہے: دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ احتیاطی بنیاد ہے۔ یہی کتاب میں ابو یعلیٰ کا قول ہے (۵)۔

شرع و اختلاف و مقامات پر ظاہر ہوگا:

اہل: کسی نماز کا وقت طے ہو، دوسری نماز کا وقت داخل نہ ہو، مثلاً فجر کے وقت وضو کرے، پھر سورج طلوع ہو جائے تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ شروع وقت پایا گیا، امام زفر اور امام احمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ دخول وقت میں پایا گیا، کیونکہ طلوع شمس سے صریح سن فرض نماز کا وقت نہیں، بلکہ یہ خالی وقت ہے۔

دوہم: کسی نماز کا وقت داخل ہو کر نہ ہو، مثلاً زوال سے قبل وضو کرے، پھر زوال شمس ہو تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ خروج وقت نہیں پایا گیا، اور امام ابو یوسف و امام زفر اور امام احمد کے یہاں ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ دخول وقت پایا گیا۔

لہذا اگر چاشت یا عید لی مار کے سے وضو کرے تو اس وضو سے امام ابو یوسف، امام زفر اور امام احمد کے نزدیک ظہر نہیں پڑھ سکتی، بلکہ اس کی طہارت ظہر کا وقت داخل ہونے سے ختم ہو جائے گی۔

جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھ سکتی ہے، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا۔

(۱) البدیع، ۱۳۳ھ، حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار، ۲۰۳، مطالب، ۱۸/۳۱۸۔

(۲) الطحاوی علی سرائی، ۸۰۔

(۳) ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار، ۲۰۳، اسی مع شرح المکیر، ۷۹/۳۔

(۱) فتح القدیر، ۵۹۹ھ، الطحاوی علی سرائی، ۸۰، کتاب القیام، ۹۶۔

البدیع، لکھنؤ، ۱۳۵ھ، مطالب، ۱۸/۲۶۳۔

ثانیہ کے نزدیک اس کا منہ محض فیاض کے اُترنے سے دُٹ جائے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ اُٹھے یا نہ اُٹھل ہو جیسا کہ گذرے۔
مالکیہ کے یہاں یہ حقیقت پاک ہے جیسا کہ گذرے۔

مستی ضحکا شفیق بھونا:

۳۲- ثانیہ کے نزدیک اگر مستحاض کا خون پوری طرح بند ہو جائے اور کسی کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ ختم ہو جائے تو دیکھ جائے گا:
اگر یہ نماز کے باہر ہو:

غف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی،
اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہوا تو نماز کے بعد پیش آئے تو بقول میں:

ا۔ اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

ب۔ باطل میں ہوگی، جیسا کہ تنہم میں ہے۔

اور انچہ اقول ہے کہ:

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

جب میں ہوگا۔

یہ تفصیل فقہاء کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور نہیں دیتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر معذور ہو جاتا ہے اگرچہ ایک عہد کے ہے جیسا کہ گذرے۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں جامد ہے۔

البتہ متاخر کے یہاں تفصیل ہے انہوں نے کہا: اگر تہ وقت تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں منہ و رنما زیر سستی ہو تو کسی وقت میں دن کو اس جامد یا متعین ہوگا، لیکن اگر عادت مسلسل خون آنے کی ہو، اور یہ رنما عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت باطل ہے، اور اس کو از سر نو رنما لازم ہوگا جس سے اگر خون بند ہو نماز شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ اس نماز پیش آئے تو منہ کے ساتھ منہ بھی باطل ہو جائے گی، اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑنے کی لایہ قہر بہت خوب بند ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور اگر وضو کرے پھر شفیق بھونا ہو جائے پھر وضو کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا وضو باطل ہے (۱)۔

مستحاضہ کی عدت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی تفصیل ”عدت“ کی اصطلاح میں ہے۔

لہٰذا ہماری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو ان کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات اور ان کے پاک کرنے کے طریقہ“ کی بحث میں کرتے ہیں، جو لوگ اس کے پاک ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں عین (اصل نجاست) کے بدلنے کے نتیجہ میں اس پر مرتب ہونے والا نصف ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی جگہ پر فقہاء نے بہت سے نزوی مسائل کا تخریج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المحلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ معلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

محلوف علیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا وقوع عقلاً یا عادتاً محال نہ ہو، یعنی اس کا وجود حقیقتاً یا عادتاً ممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آج صبح میرے درخت پر چڑھ کر کھڑا ہوں گا، یہ عادتاً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز یا یہ یحییٰ بر (جائز اور طاعت کی قسم) میں ہو یا حث (غلط و معصیت کی قسم) میں؟ اور کیا اس سلسلہ میں یحییٰ کے موقت یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حق کے مسائل میں کرتے ہیں۔

استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱)۔ لفظ استحالة کا فقہاء و اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

فقہی یا اصولی استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے: ۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی میں ہوا اسی معنی میں ”استحالة العين المحسنة“ (نفس میں کامیابی) اور ”ہم نكون الاستحالة“ (استحالة کس چیز سے ہوتا ہے) ہے۔ نفس چار چیزیں مشاء، پاجانہ، شراب، اور خمر، بنا ”قالت ان لی حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، دوران کے“ صاف بدل جاتے ہیں، اور یہ جیسے یہ مرکب بننے پر پاک چیز میں پڑ جانے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ خمر یرتک کی کاب میں گرجائے ”رتک ہو جائے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب، خمر، خمر، مرکب بن جائے تو پاک ہے، اور اگر اس کو سرکہ بنا دیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح، مادہ ر ح و ی۔

(۲) نہیۃ المحتاج، ۳۳۰، الفی، ۲/۵۲، فتح القدیر، ۳۹۷۔

(۱) نہیۃ المحتاج، ۳۳۰، الفی، ۲/۵۲، فتح القدیر، ۳۹۷۔

صود استعمال:

۴- اصلیں کے نزدیک لفظ ”استحباب“ کا استعمال مامون ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ ورنہ اس سے مستحب لفظ یا مستحب فعل کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ ورنہ اس کے مکلف بنانے کے جوڑ کے بارے میں اصلیں کا خلاف ہے، ورنہ اس نے اس کی باتیں کی تھیں۔
مستحب لفظ یا مستحب فعل۔

مستحب لفظ یا مستحب فعل: جمع بین الضدین ہے، جمہور اصلیں کے یہاں مستحب لفظ یا مستحب فعل کا مکلف بنانا جائز ہے۔
و مستحب فعل کا مامون ہونا عبادت ہو جیسے پہاڑ اٹھانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک عقلاً اس کا مکلف بنانا جائز ہے، بلکہ شرعاً اس کا قیاس نہیں۔ اور اگر استحباب اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا رادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا بنانا تو بالاجبات یہ عقلاً جائز ہے۔
شرعاً واقع ہے۔ (۱) اس کی تفصیل ”اصول فی ضمیمہ“ میں ہے۔

استحباب

تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجبہ کا مصدر ہے بمعنی تحبہ (پسند کرنا)، اور استحباب اقوال کے معنی میں بھی ”پسند کرنا“ ہے۔ ورنہ جائز ہے: استعجبہ علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

تغی کے علاوہ اصلیں کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر نہ مری۔ ہو جائے معنی کہ اس کا چھوڑنا جائز ہو (۳)۔ ورنہ اس کی صحت نسبت ہے (۴)۔

۲- ”حب کے معنی“ ”ف منہب، تطوع، طاعت، سنت، مالک، نفل، قربت، مرعوب فیہ، احسان، فضیلت، رحیمہ،“ ”ب و حسن ہیں (۵)۔
ان کے معنی ”حب“ ہونے میں بعض ثنائیہ (مثلاً، تاضی حسین وغیرہ) کا اکتاف ہے، اس کا کہنا ہے کہ کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو دوست ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً ایک دوہار کیا ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) المصباح المبر (حب)۔

(۲) المصباح المبر (حب)۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰/۱ طبع محوطہ کراچی۔

(۴) شرح المکوکب المبر ۱۲۸ طبع مطبعہ المدینہ لکھنؤ۔

(۵) شرح جمع الجوامع صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸

استحباب ۳

وہ وہ کا جن کو اس نے اپنے اختیار سے برے اور قلوب ہے۔

حضرت نے یہاں مندوب کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بد شقیوں قسم داخل ہیں۔

وہ یہ مختلف معنی ہے، کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں قسم کے جس طرح یہ مذکور دام ہیں، یا ان ماموں کے علاوہ ان کو کوئی دام دیا جاتا ہے؟ تو بعض نے کہا نہیں، کیونکہ سنت کے معنی، طریقہ و عادت مندوب کے معنی محبوب، اور قلوب کے معنی ضابطہ کے ہیں، جب کہ اکثر حضرات کا کہنا ہے کہ ماں کو دام نام دیا جاسکتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ نتیجہ ہے کہ وہ دین کا ایک طریقہ و عادت ہے، اور شارح کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور واجب سے زائد ہے (۱)۔

حنفیہ کے یہاں مستحب وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا اور کبھی چھوڑا ہو، لہذا یہ سنن مؤکدہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا ہے، بلکہ سنن زوہد سے نیچے ہے جیسا کہ ابوبقاء کفوی نے کہا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور قلوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، ورنہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دوسرے سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو مقابلہ مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین کی رائے سے قریب ہے، لیکن ضعیف کا قلوب کے بارے میں ان سے

(۱) شرح معجم الجوامع، مع رسم ۹۱، ۹۰۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳، ۲۷۴، کلیات ابوبقاء ۱/ ۷۳، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱

استحداد

تعریف:

۱- استحداد لغت میں ”حدیدہ“ سے ماخوذ ہے، کہا جاتا ہے: ”استحداد“ یعنی زیر ناف کے بال موٹا، اس کا استعمال کنا یہ اور تو یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اصطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا موٹا ہے، اس کو ”استحداد“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی سترے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اِحْدَاد:

۲- اِحْدَادٌ اَحَدٌ کا مصدر ہے، اور ”اِحْدَادُ الْمَرْأَةِ عَنِ زَوْجِهَا“ کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد اِحْدَاد کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

ب- تَوْر:

۳- تَوْر کا معنی بال صفا کا ہے، کہا جاتا ہے: تَوْر: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور تَوْر بال صفا پٹوڑ ہے جو

قطعی ممانعت ہے تو دیکھا جائے گا اور وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: ”اِدْءَا دَحْلَ اَحَدِكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْمَعُ حَتَّى يَصْبِي دُكْعَيْهِ“ (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو نہ بیٹھئے تا کہ وہ دعت پر چلے) تو مکروہ ہے، اور اِمْمَانَعَتُ مخصوص نہ ہو، مثلاً عمومی طور پر منہ بات کے چھوڑنے کی ممانعت جو اس کے واپس سے ماخوذ ہو اس لئے کہ یہ چیز کا حکم، یا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا عذر ہوگا مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عام وکیل کے وریہ کی کام کا مطالبہ کرنے سے کی خاص وکیل کے وریہ مطالبہ سے زیادہ موکد ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا حلقہ مخصوص، وریہ مخصوص ممانعت، لے پر کرتے ہیں، اور یہ بات دل کو مکروہ مکروہ شدیدہ (سخت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت موکدہ کہا جاتا ہے (۲)۔

درمیانہ صحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز میں نہ ہو، پکے تحب یہ مندوب ہے، درست نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، اور نہ اس کا چھوڑنا بے اوبی ہے، لہذا اس کی وجہ سے آزارت میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے اوبی اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ عقلی میں وہ سنت سے کم تر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کر لینا افضل ہے (۳)۔

تخالف کے بقیہ مباحث مثلاً مستحب کا مامور بہ ہونا اور کیا شروع کروینے سے لازم ہو جاتا ہے؟ اس کے لئے دیکھئے ”اصولی ضمیر“۔

(۱) حدیث: ”اِدْءَا دَحْلَ اَحَدِكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْمَعُ حَتَّى يَصْبِي دُكْعَيْهِ“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸/۳ طبع انتقادیہ) اور مسلم (۱/۳۵۵ طبع عینی اعلیٰ) کے کی ہے۔

(۲) شرح صحیح ابو یوسف ۱۸۔

(۳) کشف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵۵/۳۔

(۱) لسان العربیت مادہ (حدود) ۳۱/۳ طبع دار الفکر۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۳۳/۸ طبع انتقادیہ مدینہ منورہ۔

پتھر جا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں آتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں منور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ اور جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صاف پانی، ذریعہ دے بھی ہوتا ہے۔

استحذ کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ ابرو، اسی اور عورتوں دونوں کے سے سنت ہے البتہ صرف شافعیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطاہرہ کرے (۲)۔

استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے۔ چنانچہ حضرت امیہ بن اسیب حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا روایت نقل کرتے ہیں: ”لفطرة خمس، او خمس من الفطرة: الختان والاستحذاد، ونصف الإبط وتقليم الأظفار، ونصف الشارب“ (۳) (سنت پانچ امور ہیں: ختنہ کرنا، ریزہ ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ تراشنا)۔ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”عشرة من الفطرة: قص الشارب، إعفاء اللحية، والسواك“

(۱) سنن الترمذی: ۲۳۲/۵ (نور) طبع دار صادر، بیروت (نور)
۸۳۹/۲ طبع دار کتاب العربیہ۔
(۲) المجموع مشکوٰۃ: ۲۸۹/۱ طبع المکتبۃ العربیہ، مکتبۃ الطالب: ۳۵۳/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔
(۳) بخاری نوثر مدنی نے اس کی روایت کی ہے۔

والاستحذاق، وقص الأظفار، وعسل البراجم ونصف الإبط وحلق العانة واستفصاء الماء“ (اس چیز میں سنت میں اٹھ ہیں: مونچھ تراشنا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنجہ کرنا) (یہ شرم گاہ پر منہ کے بعد تھوڑا سا پانی چھڑانا)۔ رزیریا (راوی) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، ثانیہ کلی کرنا ہو (۱)۔

استحذ اور کا طریقہ:

۶- استحذ اور جیسے ہو اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے: حنفیہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا موٹا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: موٹا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ قمص (دل ٹوچنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض شافعیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جبہر شافعیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے موٹا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔
متابلاً نے کہا: کسی بھی چیز سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ موٹا مفصل ہے (۴)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی نے کی ہے اور امام ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم: ۲۳۳/۱ طبع المکتبۃ العربیہ، بیروت ۱۹۸۸ء طبع المکتبۃ العربیہ)۔
(۲) مکتبۃ الطالب: ۳۵۳/۲ طبع المکتبۃ العربیہ، بیروت ۱۹۸۸ء طبع دار الفکر۔
(۳) فتح الباری: ۲۴۳/۱۔
(۴) انہی: ۸۶/۱ طبع سعودیہ کتاب الفتن: ۱۵۸۔

وقت ستحذد:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قص المشاوب وتقليم الأظفار ونصف الإبط وحلق العانة إلا ینترک اکثر من أربعین یوماً" (۱) (مؤخرہ نے، ماخن کاٹنے، غل کے بال اکھاڑنے، و زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہمارے لئے وقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے فقہار سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ مکی میعا۔ حدیث صحیح میں وارد ہے (۲)۔

استحذد کے لئے دوسرے سے مدد لیں:

۸- تمام فقہاء کے یہاں اصل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے مت کا کسی جنبی کے ساتھ باطنہ مرتبہ حرام ہے، اس کی تفصیل کے سے اصطلاح "استنار" اور "محرورہ" کیجئے۔ فقہاء نے اس شخص کے سے جو یرباب بالوں کو استے کے ریحہ نہ مٹائے یا پائے، نہ کے ریحہ اس کو صاف نہ کر سکے یرباب ن سفلی کو نہ مرتبہ کیا ہے (۳)۔

آداب ستحذد:

۹- فقہاء نے آداب ستحذد سے بحث استحذد، خصال، طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۲۸۳، سنن ترمذی (تحت الاخوذی ۳۸/۸) مسلم ۲۲۲/۱ طبع عین الجہنم۔

(۲) تحت الاخوذی ۸/۳۹۸، فتح الباری ۱۰/۲۸۳، کشاف الفتاوح ۱۵/۱ طبع المکتبہ المکرمہ، الفتاویٰ ۲۸۹/۲، ابن ماجہ ۵/۲۶۱، المنہج ۵/۳۵۷، انشی ۸۷۷، کفایہ الطالب ۲/۳۵۳۔

(۳) بحر الرائق ۲۱۹/۸۔

ت کے مباحث کے ضمن میں کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے نیز مستحب ہے کہ اس میں سے شروع کرے پھر بائیں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پھر دائیں سے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو ان سے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو ڈن کرنا یا ضائع کرنا:

۱۰- فقہاء نے سراحہ کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو ان کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے محل ہنت شرح شمس یہ سے نقل کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور اس کو ان سے پتے تھے، اور کہتے تھے کہ "رایت النبی ﷺ بفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آدمی اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا دن کر دے؟ انہوں نے فرمایا: ان سے، دریافت کیا گیا: یا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پیش ہے؟ فرمایا: بن عمر ان کرتے تھے، اور روایت آئی ہے کہ: "ابن السبی سبخت امر بديل الشعر والأظفار" (منصور علیہ) نے بال اور ماخن کو ان کرنے کا حکم دیا۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے ان کو مستحب کہا ہے یہ ننگہ یہ انسان کے ازاء ہیں (۳)۔ اور یہ بن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۵۸، انشی ۱۱/۸۶۱، اور ساجدہ مرآۃ۔

(۲) حدیث "رایت النبی" کی روایت بخاری نے شعب الايمان میں کیا ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے، الاملیۃ لابن حجر (۲/۲۱۳) طبع المکتبہ۔

(۳) تحت الاخوذی ۸/۳۹۸، کشاف الفتاوح ۱۵/۱، انشی ۱۱/۸۸۸، المنہج ۵/۳۵۷، الفتاویٰ ۲۸۹/۲۔

استحسان ۱-۳

کہ وہ اس کے قائل ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا ظاہر استحسان کا قائل ہونا ہے، لیکن سابقہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس کلی کے مقابلہ میں جزوی مصلحت کا استنباط کرنا ہے، اس لئے وہ صالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

مثال سے بھی مقول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس سے کہ اگر استحسان کا معنی اس بات کا قائل ہونا ہے جس کو اس بدلیل اچھا سمجھے اور اس کی رغبت و خوشنودش نہ ہو تو یہ بدیہی ہے۔ اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے کہ ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی نکتہ نہیں (۱)۔

استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ سنت یا یہ میں کسی مسئلہ کا ایسا حکم آئے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس اختلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا منون ہوتا ہے۔

استحسان

تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقبح (برا سمجھنا) ہے۔ اور علم اصول فقہ میں بعض حنفی نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس جلی کے مقابلہ میں جو نقص یا اجناس یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس فنی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفی کے یہاں (کتاب الکرامیۃ والاستحسان میں) ”مسائل حسان“ کے استخراج پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے لہذا یہ مستعمل معنی، انحال ہے جیسا کہ استخراج بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین سیوطی نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی قسمیں اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

صولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہوتے ہیں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور ثانویہ و جمہور اصولیین کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام احمد میں سے امام مالک کی طرف منسوب یا ہے

(۱) تاج العروۃ: ۱۰۵ (حسن)۔

(۲) إنباطہ لا نوادر عالیہ: ۱۵۵ حارر ص ۱۵۵ طبع اول: طبعہ ۸۹ طبع اول: رد المحتار ۲۱۳ طبع اول۔

(۱) نوادر الجول ص ۲۳۰ طبع مصطفیٰ الحسن، دہلی: مکتبہ مدنی، ۱۳۸۸ھ (۲۳ ص ۲۳۲) طبع اول: ۲۷ طبع بلاق، شرح المعتمد مختصر ص ۱۵۵ طبع اول: ۲۸۸ طبع اول۔

دوم: استحسان اجماع:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجماع ہو جائے جیسے عقد استصناع (آرڈرے نہ لے کر کسی چیز کو بیوانے کا معاملہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجود کی بیع ہے جو ناجائز ہے۔ لیکن عمومی حاجت کے قیاس نظر استحسان اس کو اجماع کی بنیاد پر جائز قرار دینا سہا ہے۔

سوم: استحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفید کو دور کرنا ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رخصت میں بعض مسائل کے مد پر پیشانی مردہ اور بیدار ہو جائے، مثلاً انیس و درجن کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

چہارم: استحسان قیاس:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی خاص مرتبہ قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں قیاسی اور نفی ہو، میں دلیل کے اعتبار سے مساوی طور پر نظر فکر کے لحاظ سے زیادہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاس ہی ہے، میں اس کو استحسان یعنی قیاس تحسن اس لئے کہا گیا تاکہ دلوں میں فرق نہ رہے۔ اس کی مثال شکاری پر مدوں کے جوئے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چوپائے مردہ میں مثلاً شیر اور چیتا کے جوئے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوئے بھی نجس ہو، اس سے کہ جوئے میں گوشت کا شمار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت پاک ہے، اور استحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوئے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوئے پاک ہو، اس لئے کہ اس کا جوئے پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز موثر ہے وہ کمزور ہے، اور وہ ارد۔ چوپایوں کے جوئے میں پانی سے پاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پر مدوں میں نہیں پیدا جاتا ہے اس سے کہ وہ پانی چوئے سے پیتے ہیں، اور چوئے پاک اور شک بدی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا۔ لہذا اس میں نجاست کی علت میں رہی، اس سے کہ کا جوئے آدمی کے جوئے کی طرح پاک ہے، البتہ کمزور ہے، اس سے کہ یہ مردہ سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ مردہ کی طرح ہوں گے (۱)۔

استحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے بقیہ مباحث کے لئے دیکھئے "اصولی ضمیمہ"۔

(۱) اکتھنہ انوار علیہ شمسات لا حارص ۱۵۵ طبع اول، الموسط لکھنؤ ۱۲۵۱ طبع اول، انگریز و انگریز لاہور ۱۲۴۴ طبع اول۔

استحقاق ۱-۴

متعلقہ الفاظ:

تملک:

۲- تملک: نئی ملکیت کا ثبوت ہے خود ایک مالک سے دوسرے مالک کی طرف منتقل ہونے کی وجہ سے ہو یا کسی مباح چیز پر قبضہ کے ذریعہ ہو اور استحقاق: غیر مالک سے حق کو نکال کر مالک کے حوالے کرنا ہے، لہذا استحقاق اور تملک میں فرق ہے، اس لئے کہ تملک میں مالک کی اجازت اور رضایا ملکیت سے نکلنے کے لئے حاکم کے فیصلہ کی ضرورت ہوتی ہے، جب کہ استحقاق میں حق اپنے مالک کی طرف لوٹ آتا ہے، اگرچہ دوسرا راضی نہ ہو۔

استحقاق کا حکم:

۳- استحقاق (بمعنی طلب) میں اصل جواز ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے جب کہ اس کے اسباب موجود ہوں، اور اس کو طلب نہ کرنے کی صورت میں حرام کا رتباب لازم آئے، مالکیت نے اس کی صراحت کی ہے، دوسرے مذاہب کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

استحقاق کا اثبات:

۴- عام قیام کے نزدیک استحقاق ”بینہ“ (ثبوت) کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اور حقوق کے اعتبار سے ”بینہ“ الگ الگ ہوتا ہے، اور ایک ہی حق میں بعض ”بینہ“ کے سلسلہ میں مذاہب میں اختلاف ہے، اسی طرح استحقاق کا ثبوت: مستحق کے لئے خریدار کے قریب رہنے سے ہوتا ہے یا استحقاق سے ماہ اقیست کی قسم کھانے سے قریب رہنے کی وجہ

(۱) لفظ ۲۹۵/۵، حاشیہ الثانی ہاشم الشربانی علی فقہین ۱/۵۷۱، الشرح المستفاد ۱/۱۱۳، الشروانی علی فقہ ۱/۳۳۶، المصنی ۱/۸۲، الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۲۳۔

استحقاق

تعریف:

۱- استحقاق لغت میں یہ تو حق کا ثبوت ہے، یوں ہے، امرای سے مراد ان کی ہے: ”فان عشر علیٰ اہلہما استحقاقا لہما“ (۱) (پچہ اترتہ ہو جائے کہ وہ وہ یوں (بھی) حق بات دیا گئے) یعنی ان دونوں پر یہ ثابت ہو جائے۔ یہ اس کا معنی ہے: حق کا مطالبہ کرنا (۲)۔

اصطلاحاً حنفیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ یہ طلب ہو جائے کہ نہ کسی کی دوسرے کا واجب حق ہے (۳)۔ اور مالکیت میں سے ابن عرفہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ سابقہ ملکیت کے ثبوت کی وجہ سے کسی چیز سے ملکیت کو باہر معاندانہ اٹھا دینا (۴)۔

مافیہ اور حنابلہ اس کو نفوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان دونوں کے یہاں نہیں استحقاق کی تعریف نہیں ملی۔ البتہ ان کے کلام کے نتیجے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کو اصطلاحی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور اس میں وہ نفوی معنی سے باہر نہیں جاتے (۵)۔

- (۱) سورۃ المائدہ ۷۷۔
- (۲) المطبع علی یوب القمقم ص ۲۷۵، لسان العرب لمبارج لادہ (ق) قدر سے تعریف کے ساتھ۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۱۹۱۔
- (۴) حاشیہ الثانی ۱/۵۸۱، الشرح المستفاد ۲/۲۶۶، الشرح علی فہم مع حاشیہ ص ۱/۵۸۱، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰،

استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی جملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء ”مباحث“ میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالک نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس مدت پر بینہ قائم ہو جس میں پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مدتی کی طبیعت ہے اور اس چیز کا اس کے حق کا سبب تک اس کی طبیعت سے نکالنا اس کے محکم میں نہیں ہے بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں، لہذا بینہ غیر قابض کے لئے حق واجب کے اعتبار کا سبب ہے، اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے، اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس میں پر حق نکل رہا ہے اس پر دعویٰ کرنے کا سبب عیہ مدتی ہے جو اس میں پر ملکیت کا سبب ہے خواہ وراثت ہو یا تریہ اری یا وصیت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ ملکیت کا کوئی سبب ہو، یا استحقاق کے دعویٰ میں جو دعویٰ میں استحقاق کے سبب وراثت یا طایان نہ دہری ہے؟ یہ صرف بعض دعویٰ میں ضروری ہے مثلاً مال، نکاح وغیرہ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی تفصیل فی جگہ اصطلاح ”دعویٰ“ ہے (۳)۔

میں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر دعویٰ ہے اس کو اس کے قابض کے پاس سے تریہ۔ اور تریہ دہری سے فعل خفیہ طور پر کسی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان محض اس اندیشہ سے تریہ رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کرے گا پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ تریہ دہری مانع استحقاق ہوگی) اور اگر تریہ تریہ وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں پھر کواد مل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مانع کے بغیر مطالبہ نہ کرے۔ (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں مانع استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں، لیکن ان کے قواعد مانع اہل (فعل) کے خلاف میں ہیں (۲)، اور قبضہ کی مدت کے دور ان سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا بدلہ ہوتا تو ہمارے علم میں ان کے علاوہ بجز حنفیہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ حنفیہ کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساتھ ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، حنفیہ اس کا ذکر ”کتاب الدعویٰ“ میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالک نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض امور سے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قابض کو اس کے ثبوت کی تریہ کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موانع استحقاق جیسا کہ مالک نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، شرح المروسی ص ۳۹، ۳۵۰ طبع لکھنؤ، کشتاف الفتاح ص ۱۳۱ طبع اصدار السنہ

(۲) جامعہ السنائی ص ۵۷، معین المکارم ص ۹۷، البحر فی علی الخلیب ص ۳۳۵

(۳) ابن ماجہ ص ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳۱، الشاہ و غفرلہ للسیوطی ص ۳۵۵ طبع تجارتیہ، المباحث ص ۲۲۲، ۲۲۳

(۱) خطاب ص ۲۹۱، المشرع المیزان ص ۶۳ طبع دار المطابع۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲، أدب القضاء لابن ابی الدہم ص ۳۷، خطاب اول ص ۱۶۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۲۲، ۲۲۳۔

استحقاق ۸-۹

نت میں استحقاق:

خریدار کو خرید کردہ شے کے استحقاق کا علم ہونا:

۸- جس چیز میں امرے کا حق ہے استحقاق کو جانتے ہوئے سے خریدنا حرام ہے۔ نیز اگر خرید فرما ہنت خریدار کے اس بات کو جانے کے باوجود ہوتی ہے کہ اس میں کسی کا حق ہے تو خریدار کو حق ہے کہ استحقاق کے وقت فرما ہنت کرنے والے سے قیمت کو واپس لے لے۔ اور استحقاق ہنے سے ثابت ہو، اور اگر استحقاق کا ثبوت خریدار کے ہمارے وجہ سے ہو یا استحقاق کی قسم کھانے سے نکال کر وجہ سے ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں قیمت واپس نہیں لے گا، یہ مالکیہ کے یہاں خلاف مشہور قول ہے، اس کا ثبوت قول یہ ہے کہ واپس لے گا (۱)۔
اس مسئلہ میں سب اہل تفسیل ہے:

پوری بیع کا استحقاق:

۹- اگر پوری بیع کا کوئی مستحق نکل آئے تو ثانیہ و حائلہ کے نزدیک بیع باطل ہے، اور یہی حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق ملیت کو باطل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جو ملیت کے منتقل ہونے کے لائق نہ ہو اور مذہب مالکیہ کی روایات سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔ اور اگر استحقاق ملیت کو منتقل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جس کا مالک بنا پا سکتا ہو تو عقد حق و رکی اجارت پر متوقف ہوگا، اگر وہ اجارت دے دے تو مانڈ ہو جائے گا

قاضی کی چیز کا دعوے و رد و جس سے دعویٰ تم ہو جاتا ہے تو قاضی اپنی صوابدید کے مطابق اس کو اپنی بات ثابت کرنے کے لئے ملت وے، حنفیہ و مالکیہ نے اس شرط کی صراحت کی ہے، اور ہرے فقہاء نے "بیانات" میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے (۱)۔

ثروہم و ہمین استبراء (اس کو ہمین استبراء بھی کہتے ہیں)، اس کے لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں تین آراء ہیں: سب سے مشہور رائے یہ ہے کہ یہ تمام چیزیں اس میں ضریبی ہیں، یہاں تمام بن و سب و بن بن محسوب کا قول ہے، "ریبی" یوسف کا قول، "در حنفیہ کے یہاں مفتی یہ ہے۔ در حنفیہ کا طریقہ جیسا کہ خطاب اور جامع اھصولین وغیرہ میں ہے، یہ ہے کہ مستحق نقد کی قسم کھا کر کہے کہ اس نے اس چیز کو بیچا ہے، نہ مجھ کو، نہ ضائع کیا ہے، اور نہ اب تک کسی طرح سے اس کی ملکیت سے نکلی ہے (۲)۔

ثروہم و ہمین: جس کے قائل صرف مالکیہ ہیں کہ استحقاق والے سامان پر کوئی قائم کرنا ٹرمن ہو، یہ منقولہ چیز کے بارے میں ہے، ورنہ قبضہ پر گواہ بنانا، اور یہ عقار (غیر منقولہ) کے بارے میں ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی دو عادل آدمیوں کو اور ایک قول ہے کہ ایک عادل آدمی کو ان کو انہوں کے ساتھ بیچنے والوں سے ملیت کی گواہی دی ہے، اگر مشا گھر ہو تو دو کو واپس منوں سے نہیں گئے کہ یہی ہو گھر ہے جس کے بارے میں ہم نے قاضی کے پاس دوسری ہے جس کا مدرجہ پر ہو ہے (۳)۔

(۱) الفروق ۲۲۲ طبع المصنف، الفتاویٰ ہدیہ ۳۴۳، جامع المقصد میں ۵۲۱، شرح لروض ۲۲، ۳۳۹، شرح فتاویٰ الارادات ۲/ ۳۸، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲،

استحقاق ۱۰-۱۱

ورنہ فسخ ہوگا۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، اختلاف کی وجہ سے فسخ ہونے کے سلسلہ میں حنفیہ کے یہاں تیس قول ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ سب تک خرید و فروخت کرنے والے سے قیمت واپس نہ لے لے، مگر فسخ نہیں ہوگا۔ ایک قول یہ ہے کہ فیصلہ ہونے ہی سے فسخ ہو جائے گا، تیسرا قول یہ ہے کہ جب مستحق قبضہ کر لے تب فسخ ہوگا (۱)۔

قیمت کا پس لینا:

۱۰۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فسخ کے وقت شہر اور فروخت کرنے والے سے قیمت واپس لے لیا جائے۔ جب اتفاق کی وجہ سے بیع باطل ہو جائے، اس مسئلہ میں ان کی بات درست ہے:

دل، بخیر، رز و سخت کرنے والے سے علی ملاطاف قیمت، پس
لے گا، خواہ استحقاق بینہ سے ثابت ہو یا قرار ہے، یا کقول (قسم
کھانے سے نکار) ہے، یہ متاخذہ قول ہے، اور یہی حنفیہ متاخذہ
قول ہے اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر خریدار کو فروخت کرنے والے کی ملکیت کے درست ہونے یا نہ ہونے کا علم نہ رہا ہو تو وہ اس لے گا۔ اور اسی طرح مُرَبَّاع کی عدم عدیت کا علم ہو تو مشہور قول کے مطابق (قیمت واپس لے گا) اس لئے کہ بائع نے ایسی چیز فروخت کر کے ظلم یا جو اس کی ملکیت میں نہیں تھی، کیونکہ اس نے غیر مملوک چیز کو بیچ لیا ہے، لہذا اس پر جوہر اناریہ دو مناسب ہے (۲)۔

(۲) انحرش ۵۶، انطاب والناج جو الکلیل ۳۶۱ طبع لیبیا، المغرب ۲۸۸
طبع مصر، مفتی الامین قدس سرہ ۵۹۸ طبع ابراہیم ابن طایب بن ۱۹۱،
۴۳، مشرح شمس الامانات ۴۸۷ قواعد ابن رجب دس ۳۸۳۔

(۲) ایسی سر ۹۹۵، ابن جابرین سر ۱۹۳، جامع المصنفین ۱۵۱۵، نہایت کتاب
۲۳۵۵ طبع مصطفیٰ الحسن، شرح الخوض ۲۳۹۳، ۳۵۰، ۳۳۳ طبع
کیمیہ، انشرونی علی احمد ۳۳۶، المہرب ۲۸۸، انشرونی علی خلیل
۲۳۵۵ طبع ۲۰۷۵

۱۔ ہم خریدار اپنے دالے سے قیمت واپس نہیں لے گا خریدار
 خرید کر دھن کے اشتقاق کا قدر اور سود قسم سے نکالے، یہ منفعہ
 و منافعہ کا قول ہے۔ منافعہ نے اس کی صفت یہ بتائی ہے کہ خریدار نے
 ثراء کے باوجود اشتقاق کا اہلہ اس کے یا صنف سے نکال کر کے
 کوئی نہیں ہے۔

یہ مافیہ میں سے ابن کاسم کا قول ہے، "شریہ ارتقا کرے کہ کل شریہ نوٹوں میں مل طور پر فروخت کنندہ کی ہے۔ اور اہلب وغیرہ نے بناء اس کا قرا اور یوں سے مافعی میں رک۔"

مہیج کے بعض حصے کا استحقاق:

۱۱۔ اگر پوری جمعی کے بجائے اس کے بعض حصہ میں استحقاق نکل آئے تو بھی ختم ہوا کے یہاں حسب ذیل مختلف قول ہیں:

الف۔ پوری جنت میں بیچ باطل ہو جائے گی خواہ خرید کردہ ہو
 ہ۔ ات الیم میں سے ہو یا ذوات الامثال میں سے، یہ حبابہ کے
 یہاں ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا ایک قول ہے، امام شافعی نے
 ”لام“ میں اسی پر اکتفا کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عقد میں دو
 چیزیں جمع ہو گئی ہیں: حرام یعنی، سرے کا حق اور حلال یعنی، اہل
 کل کی بیچ باطل ہو جانے کی۔

یہ مالکیہ کا بھی قول ہے اگر اکثر حصہ میں حق نکل آئے (۲)۔

ب۔ نیزہ اگر کو یہ اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر کے بیع لٹا دے یہ باقی حصہ کو روک لے، یعنی حقیقی مقدمہ اگر کا حق نکالے ہے اس کے حصہ کے مطابق شخص واپس لے لے، یہ حنا بلکہ کے یہاں دوسری روایت ہے۔

(۱) جامع المصولین ۱۵۱۳، شرح الموعود ۳۲۹، ۵۵۰، افراتی علی
فیل ۵/۵، خطب ۵/۵، ۵۰، انتهای ابواب ۵/۵، ۳۲۰

(۲) لام سر ۲۲۲، الخجوع ۱۰۳۶، ۲۰۴، ۱۹، ۴۱، ارجل سر ۴۳، الدجلی سر ۳۵، طبع دار الفکر، انوش سر ۵۸، ۵۹، الاضافہ ۲۹۰ طبع اول۔

استحقاق ۱۲-۱۳

اگر زر معین کا حق اٹھے، "رود و ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے قدر بازار کی قیمت کے مطابق وہیں لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔
اگر سامان کے حصہ میں استحقاق نکل آئے تو باقی کو لوٹا یا متعین ہے، "وراثت کو روک دیا جائے نہیں۔

اگر زر معین مثالی ہو تو پھر اگر اقل میں استحقاق اٹھے تو اس کے حصہ کے قدر قیمت وہیں لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق اٹھے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے قدر قیمت وہیں لے لے یا بیچ کر وہیں لے لے۔ (۱)

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے اس پوری بیع کی قیمت یکمعی جائے گی، "اور یہ درخت کنندہ سے پتی "رود قیمت بازار کی قیمت کے تناسب سے وہیں لے لے، مثلاً اگر کھجور چائے کا مکمل فرخت کر دے سامان کی قیمت یکمعی رہے، "استحقاق لے لے حصے کی دے، "اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچ سو حصہ اس سے وہیں لے گا۔ (۲)

قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو بیع باطل ہے، لہذا حنابلہ کی ایک صنف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ مالکیہ نے کہا ہے: فرخت کرنے والا اصل فرخت کئے ہوئے سامان کو وہیں لے گا اگر باقی ہو، "رنہ اس کی قیمت کو وہیں لے گا اگر وہ تمام ہو چکا ہو، "اور جس چیز میں حق ثابت ہو ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، لہذا بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ عین عقد میں

اختیار روینا حنفیہ کا بھی قول ہے، "اگر خریدار رویشی میں قبضہ سے قبل حق نکل آئے تو اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، یہ مکمل نہیں ہونے سے قبل یہ معاملہ وہ حصوں میں ہو گیا، "اسی طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد اٹھے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

حق کے قدر حصے میں بیع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا وہ قول ہے، "وہی عیب کا بھی قول ہے اگر کل قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، "اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو، مثلاً وہ کپڑے تھے اس میں سے ایک میں سی حق نکل آیا یا کیسی یہ دہنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، "وہی حکم اس بیع کا ہے جس میں وہ حصے کا نقصان دہ نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین و غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا چھٹی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔
بنائی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا تو غیر معین ہو گا یا معین۔

غیر معین ہو اور اس بیع میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو سکا، "مدنی ولی جانبداروں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے قدر وہیں لے لے، یا بیع کو لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خواہ کم میں حق نکلا ہو یا سب میں۔ "رود غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو "مدنی کا رعبہ بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدار کو اختیار روپہ جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدار کے سے پنے پاس رہنا واجب ہے۔

(۱) الحدادی علی المرقی، ۱/۱۶۶۔

(۲) الحدادی علی المرقی، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶۔

(۱) ابن ماجہ، ۲/۱۸۳، الحدادی، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶۔

(۲) ابن ماجہ، ۲/۱۸۳، الخیر، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶، الخیر، ۱/۱۶۶۔

استحقاق ۱۳

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت معین نہ ہو تو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع قائم نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت وہیں لے گا۔ اگر وہ قیمت میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اور وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رخصتہ وری ہے کہ کوئی چیز معین کرنے سے معین ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکال ہے اس میں اضافہ:

۱۳۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلاف تفصیل ہے:

مضی کے بعد ایک اگر اضافہ ہو، اور پیدا شدہ ہو، مثلاً بچہ اور چل، اور استحقاق کا ثبوت بینہ سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ یا اضافہ کا مستحق لگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

۱۔ اگر اضافہ متصل ہو اور پیدا شدہ نہ ہو مثلاً مکان بنانا اور پودا لگانا، واصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو کھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے یا جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص بائٹ سے شمن و پس لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل نہ ہو پیدا شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور "حامیہ" میں ہے کہ خریدار فرخت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت لگائی جائے، اور جزوقی نکلے اس کو واپس کر لے، (اور خریدار فرخت کنندہ

سے اپنے اخراجات وہیں نہیں لے گا) (۱)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی آمدت یا خدمت عیا یا ۱۰۰ دینار یا پھل قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ غصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق والی معنی مقصوب ہو اور غاصب سے خریدنے والا اس سے ماؤائف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

۲۔ حنفیہ کی طرح متبادل کے، ایک بھی اضافہ حق، رکا ہے خود متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا پھل کھا لیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو خرید یا پودا لگانے کی قیمت لوٹانی جائے گی، اگر اس نے پودا لگایا ہو یا کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ نے ذکر کیا ہے کہ اخراجات کی مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو دھوکہ دیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بینہ کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ طہیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات واپس نہیں لے گا، اس سے

(۱) المنہج ۳۴۳، ابن ماجہ ۱۹۵۳، ۲۰۲۔

(۲) الشرح المفیر ۶۱۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳۔

(۲) الخرش ۵۹۶، ۶۰، شرح ترمذی ۳۳۳، طبع المکتبۃ، الاصاب ۲۹۰، ابن ماجہ ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱

استحقاق ۱۵

کے بیٹے فاسد ہے (۱)۔

مالک کے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنیہ حال میں مستحق ہے اگرچہ اس کے علاوہ ہو یا چل ہو بین اس کی تاج (گاہی) نہ کی گئی ہو (۲)۔ "مدونہ" میں ہے: "رحتک ہو جائے" اور ابن قاسم کی روایت میں ہے: "رہ و توڑ یا جائے" (۳)۔ اس کی بیخانی اور کچر کچہ میں شریعت ہو ہو و چل میں گاہی نہ کیا گیا ہو (۴)۔ یہ اس سے بیخانی اور کچر کچہ کے اثرات پینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ غیب کی وجہ سے لوٹنے کی صورت میں رجوع کرنے کے بارے میں اس کی مختلف روایتیں (۵)۔

خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵- اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین پر یہ اس میں قیہ کرے یہ درخت لگا دیا تو، کٹر فقہاء (حنفی اور حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا منہ قوس) یہ ہے کہ مستحق درخت، قیہ کو کھاڑتا ہے (۶)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اظہر ہے کہ خریدہ زر وخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا ہے، یعنی وہ زمین جو اس نے باغ کو دیا تھا، معمار کی اجرت، شریعت سے گئے سمانوں کی قیمت اور کھاڑنے کی وجہ سے نقص کا تاوان وغیرہ، اس لئے کہ زر وخت کنندہ نے اس خریدہ زر وخت میں خریدہ ارکوہ کو دیا، اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے اور خریدہ ار کے

(۱) الشرونی علی الفقہ ۳۶۱، ۱۵۱، ۱۸۱، شرح المروسی ۳۴۰/۲، ۳۳۳۔

(۲) الخرش ۵۹۵، ۱۵۰، ۱۳۷، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴

استحقاق ۱۶

یہ تعمیر کرنے والے کے حق ہے کہ وہ درخت و رقبہ کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ نکارے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے ٹریک ہوں گے، یہ اپنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درخت یا مکاں کی قیمت سے ٹریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے ان کا شمار ہے نہ کہ درست لگانے و رقبہ کے ان کا، اس حکم سے سخت زمین مستثنیٰ ہے جس کا تقصیری حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالک نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے برایہ کا حق دار ہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو سب وہ زمین کاشت کے لئے وہیں لی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے لئے کچھ نہیں ہے اس لئے کہ کاشت کرے والے نے فائدہ مکمل اٹھایا ہے، اور اس کی پیداوار ہی کے لئے ہوگی (۱)۔

کر یہ، راہو بہ راہ (جس کو زمین میں تبدیلی تھی) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درخت لکھا مالک کے حنا بلہ کے یہاں کھاڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درخت لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہ کوئی شے ہو، مثلاً اس کو معصوم نہ ہو، وہ چپے والے یا برایہ پڑے والے وغیرہ کی نہیں ہے، ابن رجب نے اپنی کتاب "القولہ" میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ امام احمد سے اس کے علاوہ کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔

فی صرف میں استحقاق:

۱۶۔ اگر بیع صرف (سونے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکلے تو اس خریدار و فروخت کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں: ایک۔ عقد کا باطل ہونا، یہ ثانویہ کا قول ہے (۱) اور حنا بلہ کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالکیہ کا بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق عدالی اور طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں ڈھلا ہوا سوا چاندی مقسوم، بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوتا، اسی طرح مالکیہ کا مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں کھلائے ہوئے ہوں یا ایک کھلایا ہو ہو اور دوسرا (برتن و زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر کھلائے ہوئے میں عائدین کے جدا ہونے کے بعد یا جدا ہونے سے قبل لیکن مجلس کے اس قدر غلطیل ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (ذبیح باطل ہوگی) (۳) اور بطایان کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور "مسکوک" (ڈھلا ہو) سے مراد "مصنوع" (تراشا ہو) کے باقیاتل ہے، لہذا اس میں سونے کا ڈھلا، ٹوتا ہوا برتن و زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب۔ عقد صحیح ہے، یہ خفیہ کا مذہب اور امام احمد سے یک روایت ہے، اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق، تفرق اور طول مجلس سے قبل ہو تو مالکیہ کا بھی قول ہے، اور معاملہ کرنے والے کے لئے بدل مستحق، یا جائز ہے، اور یہ بدل یا رضامندی کے طور پر ہو گا یا بھروسہ مارے ظلم میں کسی نے باخبر کی صورت میں کی، ہاں متاثرین مالکیہ نے اپنے یہاں دوطریقوں میں سے ایک طریقہ میں اس کی صراحت

(۱) المجموع ۱۰/۱۰۰ طبع المصیر ب

(۲) انہی ۳/۵۰۵ طبع المصیر ب

(۳) قطب ۳/۲۶۳ طبع المصیر ب

(۱) الخرش ۱/۵۲ طبع کردہ دارالاصلاح

(۲) رد المحتار ۳/۲۶۳ طبع کردہ دارالافتاء

استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے۔ یہ خفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی سب چیزوں میں سے جو جن کا ابتدا رہن رکھنا اس کے رد ایک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جو شہ ک ہو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو (۱)۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے قدر باطل ہو جائے گا اور مرہون کا باقی حصہ اس کے مقابلہ میں کے بدلہ رہن ہوگا، یہ مالکیہ میں سے ابن شعبان کا قول ہے، اور یہ خفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی حصہ اس چیزوں میں جو جس کا ابتدا رہن رکھنا جائز ہو (۲)۔

مرہمن کے قبضہ میں استحقاق والے مرہون کا ضائع ہونا:
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو اسامان مرہمن کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

الف۔ مستحق راہن یا مرہمن کو ضامن بنا سکتا ہے، اس سے کہن میں سے ہر ایک نے رباوتی کی ہے، رہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرہمن کے پیر کیا اور مرہمن کی رباوتی قبضہ کرنا ہے، مرہمن راہن پر طے ہے، لہذا اگر مرہمن دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا، اگر مرہمن ضمان دے تو راہن سے ضمان اور اپنا دین واپس لے گا، یہ خفیہ و ثنائیہ کا قول ہے، البتہ ثنائیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرہمن مال و اتف ہو، اگر مرہمن اتف ہو تو ضمان و نوب پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق راہن یا مرہمن کو ضامن بنا سکتا ہے اور ضمان مرہمن پر طے ہے اگر مرہمن دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ ناجد کا قول ہے، اگر مرہمن کو غصب کا ظلم ہو، اگر راہن ضمان دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرا طریقہ آجی رضامندی و ملا ہے (۱)۔
ج۔ معین و ہم میں باطل ہے، اس کے علاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ غرق و طول محس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے اسباب کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بلا اتفاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرہمن کو اختیار ہے کہ دین والے عقد یعنی بیع وغیرہ کو فسخ کر دے یا عقد کو برقرار رکھے اور دین بلا رہن کے باقی رکھے، اسی طرح مرہمن کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور راہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، اور اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بدلہ رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو اسامان غیر متعین ہو اور اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو رہن کو مجبور یا جائے تاکہ اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، ربح قول بھی ہے، غیر متعین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی قصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے پر رہن کے بارے میں تین آراء ہیں:
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و ثنائیہ اور حنابلہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ شریعتی ۲۰۳/۲ طبع احمد کاف ۱۳۳۰ھ، اسی ۵۰، ۵۱، خطاب ۳۲۷/۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) خطاب ۳۲۷/۳

(۳) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع مولیٰ بلاق البدائع ۱۳۱۶ھ طبع الجلیب، الدسوقی ۲۵۸/۳ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و حاشیہ القدوسی ۲۵۸/۵ طبع دہستان، اشرافی علی الخضر ۲۴۳۔

(۵) دام ۳۸۸، الدسوقی ۲۵۸/۳، مجمع الجلیل ۱۰۶، ۱۰۷، طبع لیبرا، نزل

امام ربیع ۱۱۳ طبع بلاق خشی و دولت ۲۰۵/۳ طبع دار العروہ۔
(۱) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع بلاق خشی و دولت ۲۰۵/۳ طبع دار العروہ۔
(۲) مجمع الجلیل ۱۰۶، ۱۰۷، فتح القدیر ۲۰۵/۸، اشرافی علی الخضر ۲۴۳۔
(۳) فتح القدیر ۲۰۵/۸، ۲۲۳، البدائع ۱۳۱۶ھ، اشرافی علی الخضر ۲۴۳۔

استحقاق ۲۰

مرتبہ سے واپس لے گا اور اگر مرتبہ کو غصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہن تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ ضمان اسی پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہن تلف ہو جائے تو اس میں تیس قول ہیں:

۱۔ مرتبہ ضامن ہوگا اور اسی پر ضمان طے ہے، اس لئے کہ دوسرے حامل اس کے ضمانت قبضہ میں ضامن ہوگا۔

۲۔ اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لاسی میں اس پر قبضہ کر لیا ہے لہذا ضمان نہیں ہوگا جیسا کہ بیعت میں (ضامن نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف مامصوب سے واپس لے گا۔

۳۔ مالک جس کو چاہے ضمانت بنا دے اور ضمان مامصوب پر طے ہے اگر مامصوب ضمان دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتبہ ضمان دے تو مامصوب سے واپس لے گا، اس لئے کہ اس نے ہونے پر ہے، لہذا یہی سے واپس لے گا (۱)۔

۴۔ مستحق مرتبہ کو ضمانت بنا سکتا ہے اور استحقاق کے منہور سے قبل مال تلف ہو ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق لے اس کو بلا اندر مرتبہ کے ہاتھ میں چھوڑ دیا تو وہ ضمانت نہ ہوگا، اس لئے کہ رہن رکھ ہو ضمانت استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہا اور مرتبہ اس کا میں ہو گیا، اس سے ضمانت نہیں ہوگا، مالک یہ لے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۵۔ دل کے فروخت کرنے کے بعد مرتبہ میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتبہ کوئی حامل کے ہاتھ میں رہا یا جائے اور رہن

(۱) مجلس ۳۳، طبع امیر ص۔

(۲) بشرط ۵۸، ۳۳۔ کیل کی دے یہ ہے کہ مالک کی تصریح کل خلاف نہیں ہوتی

چاہئے۔

اور مرتبہ کی رضامندی سے وہ اس کو فروخت کر کے مرتبہ کو قیمت دے، پھر فروخت شدہ مرتبہ میں استحقاق نکلنے تو کوں واپس لے گا اور اس سے واپس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق حامل یا رہن سے رجوع کرے گا، یہ خفیہ قاتوں ہے، اگر بیع مالک ہو چکی ہو، اور اگر رہن اس کی قیمت کا ضامن دے، تو بیع اور قبضہ صحیح ہے، اس لئے کہ ضمان کو ادا کرنے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی ملیت کو فروخت کیا ہے، اور اگر حامل ضمان دے تو اس کو اختیار ہے کہ رہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا جو تادان اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا، مثلاً ماند، درست ہوئی، اور مرتبہ کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر حامل چاہے تو مرتبہ سے واپس لے، اس سے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحول لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتبہ کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا رہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

ب۔ فروخت کردہ سامان باقی ہو تو مستحق اسے خریدار سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال حیدر پالیا پھر مشتری حامل سے ضمان واپس لے گا، اس لئے کہ وہی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے تعلق ہوں گے، کیونکہ دو بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس سے کہ بیع اس کے سے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو ضمان اس سے پوچھا کہ اس کو محفوظ لے اور محفوظ نہیں رہا پھر حامل کو اختیار ہے چاہے تو رہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس وعدہ دے دی میں داخل یہ

(۱) اہم جامع شرح فتح القدیر ۸/۲۳۳، من جامعین ۲۲۶/۵۔

استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت کردہ چیز میں استحقاق:

۲۱- مالکیہ، ثانیہ: «مقابلہ کا اتفاق ہے کہ کسی دیوالیہ نے پابندی
تائے سے قبل کوئی چیز فروخت کردی، اور اس میں استحقاق نکل گیا تو
یہ اسے تقسیم کو تم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت
کف ہو چکی ہو اور اس کا لٹا یا دھوا ہو اور اگر ٹمن کف نہ ہو ہو تو
یہ اس کا نیا دھن دار ہے۔»

۱۔ حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے
تو ٹمن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں شریک ہو
مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور
ثانیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ
حصہ دار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے: «یک اس مسئلہ کا کوئی تصور ٹمن میں، اس سے
نہ ہو، دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو چار میں سمجھتے، البتہ
صاحبین کے قول پر اس کا تصور ٹمن ہے، اس سے کہ وہ کچھ شرط کے
ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے
خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریق کرتے ہوئے ذکر
نہیں کیا ہے۔»

صحیح میں استحقاق:

۲۲- حنفیہ و حنابلہ اقرار کیا انکار یا سکوت کے ساتھ صحیح کرنے میں
فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر اقرار کے ساتھ صحیح ہو تو وہ ان کے نزدیک
دونوں صحیح کرنے والوں کے حق میں بیع کے درجہ میں ہے، اور بیع میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور جب
عادل رہیں سے واپس لے لے تو مرثن کا قبضہ درست ہو جائے گا،
اس سے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو
مرثن سے واپس لے، اس لئے کہ جب مقبوضہ ہٹ جائے گا تو ٹمن
باطل ہو جائے گا اور اس نے ٹمن پر قبضہ کیا ہے، لہذا مجید اس کے
قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرثن سے واپس لے لے تو
مرثن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول
کرے گا (۲)۔

ب۔ مشتری راہن سے رجوع کرے گا، اس لئے کہ بیع ہی کی ہے،
لہذا ائمہ: «ری بھی ہی پر ہوگی» اور عادل سے وصول نہیں کرے گا، اور اس
کو واپس کا علم ہو، اگر وہ اس کا علم نہ ہو تو اس سے واپس لے گا، یہ
حنا بد مذہب ہے (۳)۔

ج۔ مستحق مرثن سے قیمت واپس لے گا اور بیع جائز ہوگی اور
مرثن راہن سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور راہن
لقاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا، بلا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو
مرثن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان
ٹمن کو مرثن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضامن
ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۴)۔

د۔ خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (شرطیکہ عادل
حکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول
کرے یا مرثن سے واپس لے، اگر مرثن نے قیمت وصول کر لی ہو،
یہ ثانیہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۷۷۷

(۲) مطالب ولی الہی ص ۷۷۷، کتاب القناع ص ۷۸۷، المغنی مع الشرح
الکبیر ص ۹۳

(۳) القناع ص ۷۸۷، ص ۷۸۷

(۴) مشروانی علی اللہ ص ۸۵، ہدایہ القناع ص ۷۸۷

(۱) مشروانی علی غلیل ص ۷۸۷، الدرر ص ۷۸۷، طبع معنی لکھنؤ، رد المحتار

طالعین ص ۷۸۷، کتاب القناع ص ۷۸۷، طبع معنی لکھنؤ، رد المحتار

طالعین ص ۷۸۷، طبع اول بلاق، السراج طبع ص ۷۸۷، طبع معنی لکھنؤ

استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضامن ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ضامن، رک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہل جائے اور میں استحقاق نکلے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ضمان لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضمان باطل ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکلے جس پر پہلی بیعت ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی دو مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیعت اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنبلیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ضمان معین ہو اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا اور یہی مالکیہ کا قول ہے۔ جب کہ استحقاق شفعہ پینے سے پہلے ہو، یہ کہ ضمان نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول، اور یہی رائج مذہب ہے اگر استحقاق شفعہ میں پینے کے بعد ہو، ضمانت کنندہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق دہل چیز کی قیمت والا یہ کہ استحقاق دہل چیز نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ضمان معین نہ ہو تو بیعت و شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مثلاً: ضمان)

(۱) سہدہ مرجع، حاشیہ ابو سعید علی الفکر ۸/۲ طبع بول، البحر الرائق ۱۱/۲۳ طبع ۱۳۱۵ھ۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۰۲، ۵/۳۸، البیہود ۱۲۹/۳، فتح الباری ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، الترغیب فی علی غلیل ۱۸۹/۱، البیہود ۳۹۰/۱ طبع معصی الخلیف، کتاب التنازع ۱۸۹/۳ طبع انصار السنۃ الحمدیہ، الانصاف ۲۹۰/۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۴۰۲، ۳۹۱/۲، البیہود ۱۲۹/۵، الترغیب فی علی غلیل ۳۳۷/۵، الترغیب فی علی غلیل ۱۹۱/۱، البیہود ۳۲۶/۵، البیہود ۳۳۳/۵، البدیع ۳۹۵/۳۔

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا (۱) ”بیعت“ اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ضمان کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز ملے گا (۱)۔

اگر ضمان قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکلے تو اس میں بیعت ثانیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوں، اور باقی میں ثانیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تعریف میں دو روایات کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے دیا بدلہ، یہاں جس میں استحقاق نکلے تو ثانیہ مائلہ کے لئے، ایک اس کا حق شفعہ باطل میں ہوگا، اور ثانیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کوتاہی نہیں کی، خواہ یہاں معین یا غیر معین ضمان کے ذریعہ ہو اور اگر معین کے ذریعہ ہو تو نئی تسلیک کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- ثانیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ روایات میں استحقاق کی وجہ سے عقد مساقات صحیح ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مزید کے لئے چال میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام لیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ مزید کے سے اہمیت

مثلاً ہوگی، بلکہ اہمیت کے واجب ہونے کے سے حق کے یہاں

(۱) بحوالہ علی الخلیف ۵۰۸/۳، شرح المروسی ۵۰۸/۳، البیہود ۳۳۸/۵، ۳۳۹۔

(۲) شرح المروسی ۴۱۷/۳، البیہود ۳۹۰/۱۔

(۳) بحوالہ علی الخلیف ۵۰۸/۳، البیہود ۵۸۲/۲، البیہود ۵۸۲/۲، البیہود ۵۸۲/۲۔

استحقاق ۲۷

پس کا غلام ہوا شرط ہے، لہذا اگر چاہا غلام ہونے سے قبل، رشتوں میں استحقاق نکل گیا تو اس کے لئے حجت نہیں ہوگی اور ثانیہ نے کہا ہے: استحقاق سے ماہ قنیت کی حالت میں وہ حجت کا مستحق ہے۔ اس سے کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والے نے اس کو جھوٹا یا بے لہذا کر اس کو علم ہوتا اس کو حجت نہیں ملے گی (۱)۔

تر و رخت پر چس آنے کے بعد زمین میں استحقاق نکل آیا تو سب مستحق کے لئے ہیں (زمین درخت اور پھل) اور جس نے مزہ اور کے ساتھ معاملہ کیا ہے مزہ اور اس سے اپنے عمل کی اجرت مثل مصل کرے گا۔

مالک نے کہا ہے: حق و کو اختیار ہے کہ مزہ کو باقی رکھے یا نقد کو فتح کر دے، اگر فتح کرے تو اس کو اس کے کام کی حجت ملے گا (۲)۔

استحقاق کے بعد تلف شدہ رشتوں، ریشلوں کے ضمان کا حکم باب ضمان میں دیکھا جائے۔

اجارہ میں استحقاق

کر یہ پرانی چیز میں استحقاق:

۲۷- کر یہ پرانی چیز میں استحقاق کی صورت میں قبا کا اختلاف ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ اجارہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی جارت پر موقوف ہوگا، یہ بات قول ثانیہ و حنا بد کا ہے، ہر قول صحیح و لکھیا کا ہے، ہر دو سنا ہے کہ یہ حنا بد کا بھی یکساں ہو، اس وجہ سے کہ ان کے ہر ایک فضولی کی جارت ہر

(۱) من ماجدین ۵/۸، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۵۶، شرح المروضہ ۵/۲۸۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۸۳۔
(۲) المرقا فی علی خلیل ۱/۲۲۲، الدرر النوری ۵/۲۸۳، طبع دار الفکر۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے (۱)۔

اسی طرح حجت کا مستحق کوں ہوگا اس کے بارے میں بھی فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ حجت مستحق کرنے والے کو ملے گی، یہ حنفیہ قائل ہے کہ اجازت قائمہ اٹھالینے کے بعد ہو، اور اس صورت میں جارت کا اعتبار نہیں (۲)۔ اور یہی مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق حجت کے بعد ہو (۳) اسی طرح ثانیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ بظاہر ملکیت کی وجہ سے مستحق ہو ہے (۴)۔

ب۔ حجت مستحق کو ملے گی، یہ حنا بد قائل ہے، اور یہی حنفیہ کا قول ہے اگر اجازت قائمہ اٹھالینے سے قبل ہو اور نام ہو پوسف کے قول کے مطابق کچھ قائمہ اٹھالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ کا قول ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ ہو اور کرایہ دار کو نصب کا علم نہ ہو (۵)۔

ثانیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کار ضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے قائمہ اٹھالیا ہے، لیکن اگر اس نے قائمہ نہیں اٹھالیا ہے تو آثار ضمان کرایہ پر ہے، لے لے ہوگا (۶)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۸، باب مع النکاح والطلاق ۵/۲۹۶، لکھنؤ صلی المسیح ۵/۳۳۰، الشروانی علی الفقہ ۱۰/۳۳۶، المجموع ۹/۲۶۱، امس ۵/۳۷۵، انصاف ۲/۳۲، طبع بول، الدرر النوری ۵/۲۸۳، طبع مستقیم۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۸۔

(۳) مع والکلیل ۵/۲۹۶۔

(۴) الشروانی علی الفقہ ۱۰/۳۳۶، لکھنؤ صلی المسیح ۵/۳۳۰، المجموع ۹/۲۶۱۔

(۵) انصاف ۲/۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۶۸، شرح المروضہ ۵/۲۸۳۔

۱۱۔

(۶) الام ۵/۳۷۵۔

استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحق ہوں وہیوں سے وصول کرے گا۔
نجوم کا رضامند رہیہ و پر ہوگا (۱)۔ ”انموذب المسیہ“ میں ہے:
موقوف زمین جس میں حق نکل گیا ہے اگر مگر اس نے اس کو تریہ پڑا
ور اس کی اجرت لے مستحقین میں صرف تریہ مالک تریہ اور
سے وصول کرے گا، مگر اس سے نہیں، اور تریہ اور اس سے نہیں
لے گا جس نے اس کے دراہم لئے ہیں (۲)۔

۳۔ ساقہ اجرت عقد کرنے والے کو اور اگلی اجرت حق ۱۰ کو
ملے گی۔ یہ مالکیہ کا قول ہے، ورنہ میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول
ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے ضمان کے بعد
پنے حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳)۔ مالکیہ کے یہاں ”ساقہ اجرت“
سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اجرت ہے (۴)۔

کرایہ پر لی گئی استحقاق والی چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کرایہ پر لی ہوئی چیز ہلاک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا
ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق کرایہ پر لینے والے
پر کرے پر دیے والے کو ضمانت دے سکتا ہے اور انجام کار ضمانت کرایہ پر
دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ملاک ہونے کے
دن تک کی اہلی قیمت وصول کرے گا، یہ تک جس حالت میں اس کی
قیمت میں اضافہ ہو ہے اس میں، و غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ۔

(۱) شرح منشی اورادات ۲/۳۳۳۔

(۲) امام احمد مسنیہ دمشق لاشہ و انظار للسیوطی ص ۵۵۵ طبع انجاریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۶۳، ج ۵، طبع کلکتہ ۱۳۰۰ھ۔

(۴) البحر ۱/۱۵۳۔

(۵) البحر الرائق ۲/۳۲۳ طبع اطبیہ، دہلی ۱۳۵۷ھ، شرح لروض

ص ۳۱۱ مطالبہ بولی اٹھ ۱۸۸ھ، کتاب الفقہ ۸۶/۳، الاصاب

ص ۷۲، نوادر ابن رجب ص ۶۸، ۱۵۳ شرح منشی اورادات ۲/۳۱۳۔

مالک کا ہوگا۔ اس کا ضمانت غاصب پر ہوگا۔

مالکیہ نے کہا ہے: مستحق تریہ و سے وصول کرے گا اس کی
طرف سے تعدی پانی جائے، مین اس نے جائز کام کیا ہو اور اس
کی طرف سے تعدی نہ پانی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا لہذا
اگر مگر تریہ پر یا، پھر اس کو مستند تریہ اور اس کے بعد کوئی حق و ر
ظاہر ہو تو مستحق بلے کو لے گا اس کو جو پڑے اور رنے، لے
سے رانے کی قیمت لے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو
نقصان ہوا ہے اس کی قیمت لے گا (۲)۔

اجرت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے نزدیک اگر اجرت میں استحقاق نکلے تو یہ تو
اجرت مثلی ہوگی یا نمی ہوگی، اگر اجرت تھی ہو اور اس میں استحقاق نکل
آئے تو اجارہ باطل ہوگا اور اس میں منفعت کی قیمت (اجرت مثلی)
اجب ہوگی نہ کہ بدل کی قیمت، اگر اگر اجرت مثلی ہو تو جادہ باطل
نہیں ہوگا، مثلاً۔ جب ہوگا، لہذا اگر کسی کو اس درم اجرت کے طور
پر، یہ اور اس میں حق نکل گیا تو ہی جیسے اس درم وینا ضروری ہوگا،
نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر اجارہ پر، یہ لے کے قبضہ میں معینہ
اجرت مثلاً جانور وغیرہ میں استحقاق نکلے اور استحقاق کا ثبوت
کرایہ لی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو جادہ
بالکلیہ فسخ ہو جائے گا اور میں ۱۰ لاریں لے لے گا، اگر اگر جوتے پر
بونے کے بعد استحقاق نکلا تو کرایہ پر دیے والے اور رنے پر پنے

(۱) شرح لروض ص ۱۶۱ شرح منشی اورادات ۲/۳۱۳، ص ۵۷۹ طبع

المیاضہ اقلیہ بی ۱۸۱/۲۔

(۲) ج ۵، طبع کلکتہ ۱۳۰۳ھ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳۸، جامع الأصول ص ۱۳۳۔

استحقاق ۳۰

۱۔ لے کے درمیان جاری فتح نہیں ہوگا، ہر اس حالت میں اگر مستحق پناہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے لے لے اور اجارہ کو منظور نہ کرے تو کرپہ کے فمذکر یہ پردہ پینے والے کے لئے اجرت مثل ہوئی، ہر زمین اس کے سے باقی رہے جیسا کہ پہلے تھی۔

۲۔ اگر مستحق پناہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے نہ لے بلکہ اس کو اس کے سے چھوڑ دے اور جاری منظور لے تو اگر کرپہ، اس کو اس کے کاشت کی اجرت دے دے تو جاری کی مدت کے دوران اس کو زمین سے فائدہ اٹھانے کا حق ہوگا اور اگر مستحق جوتے کی اجرت دینے سے انکار کرے تو کرپہ سے نہ جائے گا کہ مستحق کو زمین کی اجرت دے وہ اور تمہارے سے اس کی منفعت ہوگی، اگر وہ دے دیتا ہے تو قلم تمام ہے ورنہ اس سے کہا جائے گا کہ زمین مدت اجارہ میں جوتے کے معاوضہ کے بغیر مفت اس کے سپرد کر دے۔

۳۔ اگر مدت غیر مضمین چیز ہو مثلاً غنہ، کیلی، یا مرنی چیز، اس میں استحقاق نکلے گا تو جاری فتح نہیں ہوگا، جو وہ استحقاق جوتے سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا عوض اس کے قائم مقام ہوگا (۱)۔

جس زمین میں کرپہ وار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق:

۳۰۔ اگر کرپہ کی زمین میں جس میں کرپہ، رتے درخت لگا دئے تھے استحقاق نکلے گا تو درخت کو کھڑے کرے، اس کو باقی رکھتے ہوئے اس کے مالک ہو جائے گا، اگر اس میں مقبایہ کی تھیں مختلف آراء ہیں: وہ: مستحق بد معاوضہ درخت کو، کھڑا سٹا ہے، یہ قول خیر کا ہے میں مدت جاریہ کے پوری ہوئے کے بعد میں، ارشاد فیہ کا بھی قول ہے یہ شافعیہ سے ہے، نہ مالک کو یہ حق نہیں کہ قیمت دے کر درخت

کا مالک بن جائے یا اجرت دے اس کو باقی رکھے اس سے کہ غاصب اس کو اٹھاڑ سٹا ہے (۱)۔

خیر کے کرپہ ایک کرپہ دار کرپہ پردہ پینے والے سے کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت کا تاواں لے گا، ارشاد فیہ کے نزدیک کرپہ دار غاصب سے تاواں لے گا کیونکہ اس نے عقد کا ذخیرہ صحیح سالم ہونے کے خیال سے کیا ہے۔

۴۔ مستحق کو حق ہے کہ کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت کے بدلہ درخت کا مالک ہو جائے، یہ مالکیہ کا قول ہے اگر مستحق مدت کے گزرنے سے قبل اجارہ کو فتح کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ درخت اکھاڑ دے یا کھڑی ہوئی حالت کی اس کی قیمت دے، اس لئے کہ کرپہ دار نے ایک قسم کے شہد کی بنا پر، درخت لگایا ہے، اور اگر مستحق کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت دینے سے انکار کرے تو کرپہ دار سے کہا جائے گا اس کو زمین کی قیمت دے دو اور اگر وہ انکار کرے تو دونوں شریک ہوں گے (۲)، اگر یہ درخت کی قیمت کے ساتھ اور مستحق اپنی زمین کی قیمت کے ساتھ، اور اگر مدت کے گزرنے کے بعد اجازت دے تو کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت دے گا اور اکھاڑنے کی اجرت وضع کر لے گا (۳)۔

سوم: حق دار کرپہ دار کو وہ اخراجات جو درخت لگانے میں اس کی طرف سے ہوئے ہیں ادا کر کے درخت کا مالک ہوگا، حنابلہ کے یہاں اس کی سہراحت ہے، اگر یہی قاضی مرن کے موافق کا راجح قول ہے اگر درخت غاصب کے لگانے کی طرح لگایا ہے، مرن کا ایک قول یہ ہے کہ درخت کرپہ رکھا ہوگا اور اس کے فمذکر میں لے لے کے لئے اجرت ہوگی، اور اگر یہ پردہ پینے والے سے حصوں

(۱) الفتاویٰ البحر الزہد ۵/۲۵۲ شرح البیہق ۲/۵۹۲

(۲) الخرش ۱/۵۵۵، البحر ۵/۷۷، جامعہ التعلیم فی علی اکبر ۳/۹۲

(۳) مرجع سابق۔

(۴) جامعہ الدرس ۳/۶۳، الخرش ۱/۵۴۱۔

استحقاق ۳۱-۳۳

کرے گا (۱)، اور تعمیر کرنا فقہاء مذاہب اربعہ کے یہاں درخت
گمانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد ہیہ میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ ہیہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر
ہیں:

الف- مستحق کو اختیار ہے کہ وہ رے والے سے وصول کر لیا
جس کو مہر یا بیہ ہے اس سے رجوع کرے مہر رے والے سے
وصول اس سے کرے گا۔ ہی اس کے مال کے مالک ہوئے کا سب
ہے اور جس کو مہر یا بیہ ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ ہی
اس کو ختم کرنے والا ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا قول ہے، لہذا
مالکیہ نے مہر ہو بل سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب
سے رجوع کرنا دشوار ہو اور مہر ہو بل کو اس کی آمدنی میں سے اس
کے عمل، مہنت، تدبیر کی قیمت ملے کی وجہ سے اس سے وصول
کرے تو اس کے لئے مہر ہو بل پر کچھ نہیں ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ
نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر مہر ہو بل سے وصول کرے تو
حنا بلہ کے رد، یک وہ، سب سے وصول کرے گا، صاحب "کشاف
القائ" نے بھی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور
کہا ہے، اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل
ہوئے کہ وہ ہی چیز کا ضمانت نہیں ہوگا، لہذا اس کو جھک یا پایا ہے، اور
شافعیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب مہر ہو بل
واسب سے وصول کرے، اور یک قول ہے کہ واجب سے وصول نہیں
کرے گا، اس سے کہ واجب سے اس سے عوض نہیں یا کہ وہ اپنے

(۱) قواعد ابن رجب ص ۵۳۔

(۲) المناج والاکلیل ۵/۵۰۰ شرح الموض ۶/۳۵۶، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴

اتحاق ۳۴-۳۵

کے احوال متعین ہوں) تو اس میں مثل، جب ہے (۱)۔
۱۔ ہمہ عورت مر مثل کے ساتھ ہونے ہوگی یہ ثانیہ کا قول
ہے (۲)۔ اس لئے کہ غرض کے فائدہ ہونے کی صورت میں اس کا اعتبار
ہے۔

قربانی کے جانور میں اتحاق:

۳۵- حسب، ثانیہ اور حنبلیہ کے یہاں قربانی کے جانور میں
اتحاق مکمل آئے تو بدعت کرنے والے کی طرف سے کافی ہے ورنہ
یہ مستحق کی طرف سے، بلکہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا
نشان بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت خفیہ کے یہاں
مستحق ہے، ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔

بدل کے لازم ہونے کے بارے میں خفیہ نے کہا ہے کہ کافی نہ
ہونے کی صورت میں ان میں سے ہر ایک پر قربانی کما لازم ہے، اور
اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو ذبح کرنے والے پر اوسط درجہ کی بکری
کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اس کے
ذمہ بدل اس وقت لازم ہوگا جبکہ اتحاق سے قبل متعین ہو جائے ورنہ
تعیین سے قبل قربانی واجب ہوگا اس نے اس کی قربانی کی بذرمانی
تھی، اور اگر اتحاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا بدل لازم
نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اتحاق، اگر قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے گی، یہ خفیہ حنبلیہ کا مذہب اور ثانیہ کا ایک قول ہے،
ورنہ مالکیہ بھی مثلی میں علی الاطلاق ان کے ساتھ ہیں اور وہ اتیم
میں ترعین ہوئیں ثانیہ اتیم میں سے ہو اور موصوف ہو، ورنہ
میں جب ہو حالات و صفات تعین ہوں ثانیہ اتیم نہیں) نہ عورت
مثل و اس لئے (۱)۔

۱۔ ہمہ مر مثل بصل پہلے (۲)۔ یہ ثانیہ کا قول ہے (۲)۔

عوض خلع میں اتحاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض
میں اتحاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، بلکہ اتحاق کی
صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے
و مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ قیمت یہ مثل کا مصلوہ کرنا: یہ حسب، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب
ہے، اس سے کہ طے شدہ عوض کا دینا ضرور ہے یا جو یکہ اس کی
پہرہ کی کا متقاضی سبب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے
کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، بلکہ حنبلیہ نے کہا ہے: قیمت واجب ہے
شرعاً قیسی ہو اور مثل لے لے گا، مثلی ہو، اور مالکیہ نے کہا ہے:
قیمت، جب ہے ترعین ہو، و ترعین موصوف ہو (یعنی احوار ہو) اور اس

(۱) ابن عابدین ۲/۵۰۵ حاشیہ جامع المصولین ۱/۱۶۳، فتح القدیر ۲/۵۵۵
طبع اول بولاق، البدیع ۵/۳۷۸ طبع المطبوعات المطبوعہ، المرقا فی علی
عین ۳/۳۸۵ مطاب ۳/۵۰۱، البدیع ۵/۳۸۷ طبع کردہ دار صا
المشروانی علی اھم ۷/۳۸۵ مطاب ۳/۵۰۱، البدیع ۶/۶۸۹ طبع المراس
مطاب ۷/۱۸۸۔

(۲) المشروانی علی اھم ۷/۳۸۵ شرح المروض ۳/۲۰۵، ۲۰۳ طبع المکتبہ۔

(۳) فتح القدیر ۳/۵۰۹، جامع المصولین ۲/۱۳۴، شرح المروض ۳/۲۵۵،
مطاب اولی المص ۳/۱۸۸۔

(۴) فتح القدیر ۳/۵۰۹، جامع المصولین ۲/۱۳۴۔

(۱) الخرش ۱/۶۳، البدیع ۸/۱۹۵، ۲۰۲، کشاف الفتا ۳/۱۳۱، قواعد ابن
رجب ص ۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/۲۵۵۔

(۳) البدیع ۵/۶۸۹، نہایۃ المحتاج ۸/۱۳۶، کشاف الفتا ۳/۱۱، ۲۱ طبع مطبوعہ
المصر۔

استحقاق ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منظوری دے دے تو قطعی طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم مردوشن کے چھ حصہ کا تحقیق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں استحقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے اور اس کے صحیح باقی رہنے کے بارے میں فقہاء کے مختلف نظریات ہیں:

الف۔ اس تقسیم صحیح باقی رہے نہ بعض حصین کا استحقاق ملے۔ یہ ضمیمہ کا قول ہے اس کے یہاں یہ ہے کہ استحقاق بلا اثر زمین کسی یک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق والے حصہ کے بقدر اپنے حصے شریک سے واپس لے گا، اور ثانیہ حنا بلہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح باقی رہے کی اگر استحقاق دونوں شریک کے حصے میں برابر ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ ضمیمہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیرا ہو، یا نام اور جو نصف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیرا ہو، اور باطل ہونا ثانیہ حنا بلہ کا بھی قول ہے اگر استحقاق بعض حصہ میں پھیرا ہو، اس سے کہ مستحقین دونوں کا شریک ہے، اور اسوں نے اس کی موجودگی یا اجازت کے بغیر تقسیم کر یا تو اس کی صورت یوں ہو گئی کہ ان دونوں کا کوئی قیاسی شریک رہا ہو، ان کو اس کا علم بھی ہو پھر بھی نمونے اس کے بغیر تقسیم کر یا ہو، ثانیہ حنا بلہ کے یہاں چھپے ہوئے ہی کی مانند یہ ہے کہ کسی ایک ہی کے حصے میں زمین جزا کا استحقاق ہو، یہ کسی ایک کے حصہ میں دوسرے کے مقابلہ میں زیادہ کا

(۱) ابراہیم بن علی صلیبی ص ۳۳

(۲) ابراہیم بن علی صلیبی ص ۳۳، طبع دار احیاء التراث العربی، شرح اروض ص ۳۳، طبع مصطفیٰ الحسنی، انصاری ص ۱۲۸، قواعد ابن رجب ص ۳۳

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برابر نہ نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق دہلی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق مانع (غیر زمین) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو مانع کرے یا خیر کرے، یہ ثانیہ کے یہاں دہلیوں میں سے الظہر ہے (۲)۔

د۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رکھ لے اور کچھ واپس نہ لے یا اپنے شریک کے ماتحت میں سے استحقاق کی نصف مقدار واپس لے کر وہ موجود ہو، ورنہ قسمہ کے اس کی اس کی قیمت کا نصف واپس لے لے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہنی میں ہو، اور اگر استحقاق پورے میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، واپس نہ لے گی، اور وہ استحقاق کی نصف قیمت ہی واپس لے سکتا ہے (۳)۔

ه۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حال پر باقی رکھے اور کچھ واپس نہ لے یا تقسیم کو خیر کرے، یہ مالک کا قول ہے اگر استحقاق اس میں ہو یعنی نصف سے زیادہ میں (۴)۔

و۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو واپس کرے، اور وہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے بقدر شریک سے واپس لے لے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض ایک کے حصہ کے غرض جزا، ثالث میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے گی جیسا کہ گذر (۵)۔

(۱) ابراہیم بن علی صلیبی ص ۳۳، ابن ماجہ ص ۵، ۶۸، ۶۹، شرح اروض ص ۳۳، اقلیہ ص ۱۸، اہلباب ص ۱۰، انصاری ص ۱۲۸، قواعد ابن رجب ص ۳۱۵

(۲) شرح اروض ص ۳۳

(۳) اہل سنت ص ۵۱۲، طبع دار الفکر

(۴) ساہو جلد

(۵) الکفایہ مع نایج الفکار ص ۸، ۷۴، ابن ماجہ ص ۵، ۶۸، ۶۹

التحويل ٢-١

ہر مہینے کے طور پر ثابت ہو اس کا انتظار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی نینٹائیں دی ہیں۔ مثلاً قتل، زنا، شراب نوشی، عداوت، جاہ (س) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی استحصال حرام ہوتا ہے، اور حلال سمجھنے والا فاسق قرار پاتا ہے۔ یمن کا شیش ہوتا۔ مثلاً بانیوں کا مسلمانوں کی جاہ و مال کو حلال سمجھتا۔ اور اس کی بنا پر تکلیف نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وراثت میں کرنے والے ہیں۔ اور استحصال کی وجہ سے فسق کے نتیجہ میں عام فتنہ کے نزدیک ایک ہر کے قاضی کا فیصلہ قابل قبول نہیں ہوگا صرف مالکیہ کی ایک رائے ہے کہ اس کے پیروں کا چارہ زیادہ ہے گا۔ اس میں جو درست ہو جائے گا۔ اور رد کر دیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیعلے منسوخ کروپے جا میں گئے اسی طرح ن
کی کو ای بھی رو کر دی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی
صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”فعلی“
دیکھئے (۳)۔

رہا احتمال بمعنی کسی چیز کو حائل کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ
 شہ رگاہوں کو حائل کرنا، تو یہ کبھی مقررہ ہوتا ہے، کبھی مباح، کبھی

مستحب۔

رہا احتمال بعضی دھڑے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) اشروانی علی اٹھ ۹ ۷۷، اوراق علی غلیل ۶ ۲۸۰، اوراق علی صلیب

(۲) ایسویٹ ۲۲۳ طبع دار الحرف الجواق علی غلیل ۶/۲۸۰، خزائن فی حل غلیل
۶۵/۸۔

(۳) اشروانی علی اقصیٰ، ص ۶۲، مابین ملیہ بین ۱۳۷۳ طبع س م، الخطاب مع
مناج و اولیل ۶، ۲۸۰، الفی مع شرح الکبیر ۱۵، ۱۴۔

(۳) بحر الرائق ۵/ ۱۵۳، مع الجليل ۴/ ۶۲، حقی ۴/ ۳۰۰، طبع دار الفکر
نهاییه الحکام ۹/ ۸، البحر فی علی ۳/ ۲۰۱، طبع المكتبة الاسلامیة، معنی مع
اشرح ۱۰/ ۷۰

استحوال

تحریر:

۱۔ یہ ”استحل انشی“ کا مصدر بنتی ہے اس نے اس کو حامل بنایا۔
دوسرے سے اپنے سے حامل کرے کی درخواست کی (۱)۔
”تحللته“ اور ”استحللته“ اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی سے
معافی کی درخواست کی جائے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی میں اور حال سمجھنے کے معنی میں ہے (۳)۔

جملہ احکام:

۲- تقصیر معنی کسی چیز کو حلال سمجھنا، اگر اس میں شریعت نے حرم کر دیا تو تقصیر کرنا ہو تو حرام ہے، بلکہ بسا اوقات غرہ ہو جائے گا اگر حرمت دین کی ہر ایک معلومات میں سے ہو، لہذا اگر کسی کا عقیدہ کسی ایسے حرم کے حلال ہونے کا ہو (جس کی حرمت دین نے ہر ایک معلومات میں سے ہو) اور کوئی غدر نہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا (۳)، اس کی وجہ سے کافر قرار دینے کا سبب یہ ہے کہ جس چیز کا دین محمدی میں سے ہو

(ترتیب القاصدہ / نظر)

(۲۰) سہ ماہی عرب (مجلہ)

(۳) امریکا نے علیٰ غیبت ۱۵۸۸ء طبع دارالقرآن

(۴) بحر الرائق ۲۰۷ طبع اظہریہ، الخطاب ۲۸۰/۶ طبع لیبیا، مع انجیل
۳۶۰/۳ طبع لیبیا، جامعۃ الشروانی علی اتحاد ۹۱، ۲۷۹ طبع دار
حدودہ، معی مع الشرح الکبیر ۸۵/۱۰ طبع اول المصاب

استحلال ۳، استحیاء ۱

توبہ و قنات واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف نہ رہا، اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو علم ہو جائے (۱)، اور سادات قنات مباح ہوتا ہے مثلاً ماضی کا مال مقصوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کرنا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

استحیاء

تعریف:

۱- استحیاء لغت میں چند معانی کے لئے آتا ہے، مثلاً:

الحب۔ معنی دیا یعنی سکرنا، اور منقبض ہونا (۲)، بعض حضرات نے اس انقباض کے استحیاء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ رکی چیزوں سے انقباض ہو، قرآن کریم کی متعدد آیات کے اندر اس مفہوم میں "استحیاء" آیا ہے، مثلاً: فحباء تہ احبوا لہما تمشی عسی استحبوا، قالت ان ابی بدعوک لمحربک احرمنا سفیت لہا (۳) (پھر ان میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس گئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی، لی کہ میرے والد تم کو بلا رہے ہیں تاکہ تم کو اس کا صلہ دیں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا)۔ نیز فرمان باری ہے: "ان اللہ لا یستغیثی ان یصرب فتلاً فَا بِفَوَاصِلَ لَمَّا فَوَقَّعْنَا" (۴) (لہذا اس سے کہیں شرمناک کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر) (کسی مرتبہ کی)۔ نیز رشاد فرماید: "واللہ لا یستغیثی من الحق" (۵) (اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا)۔

اس معنی میں استحیاء فی الجملہ پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے مثلاً قتل، حد، زنا، اب بوٹی بغاوت، رد و توبہ وغیرہ۔
ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو احکامات کے لئے اس کی جگہ پر لینا چاہئے۔



(۱) المصباح الحبر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۵۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۶۸۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

(۵) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، شرح المروغی ۲/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب اور مجلہ ۲۱۰/۶ طبع مکتب الاسلامی، عاریج الماکیں ۲۹۰/۱، ۲۹۱ طبع مکتبہ المدینہ۔

استحياء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

ب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں کہا جاتا ہے: استحييت فلاناً، میں سے مرد کو مردہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: ”يُمَيِّتُ أَهْلَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ“ (۱) ان کے میٹوں کو ذبح کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا (۲)۔

فقہاء نے لفظ استحياء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کرے۔

فقہاء اکثر استحياء کی تعبیر لفظ ”إبقاء على الحياة“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”نجبر أمه على إرضاعه إبقاء على حياته“ (اس کی زندگی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

استحياء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

”تھقفہ غلط:

رحیاء:

۲۔ لفظ ”احیاء“ کا استعمال غیر جانبدار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَيْفَ نَكْفُرُ بِاللَّهِ وَنُحْسِنُ“ (۱) سورہ بقرہ ۳۳۔

۳۔ دیکھئے سورہ صافات، مفردات المصاب، منہاجی، تعبیر اقصیٰ: سورہ احزاب کی آیت ۳۳ کے تحت سورہ بقرہ کی آیت ۳۳ کے تحت۔

لَفُوتًا فَأَاحْيَاكُمْ“ (۱) تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، اور اُنحالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا۔

۲۔ لفظ ”احیاء“ تو اس کا استعمال موجود زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے جیسے کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

۳۔ ”موتوں میں فرق یہ ہے کہ ”احیاء“ سے پہلے ”موت“ ہوتا ہے جب کہ ”احیاء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ مرد کی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم یہ ہے کہ اس کے لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر شرعی حکم یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

۱۔ مسافرت: مرد کی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو ہم نے امان دے دی ہے اس کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: امان)، ۲۔ عہد پانے پر مجبور کر کے بچہ کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: عہد پانے پر مجبور کر کے بچہ کی زندگی باقی رکھنا)، ۳۔ ”رضاعت“: ماننے سے عاتر انسان، قید میں رکھے ہوئے جانور پر شرعی کر کے ان کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، جنگی قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں، عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، ”رہائن کو قتل نہ کرنا، میں زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حفاظ“)

۴۔ دیکھئے زندگی باقی رکھنا ضروری ہوتا ہے، مثلاً طبعی طور پر بے رحم جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

۵۔ دیکھئے زندگی باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۔

استحیاء ۳

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا شرم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر فائدہ نہ تھا نسبتاً ہے، مثلاً ان کے وہ جانور جس کو انسانی ملک میں لایا نہ لانا ہمارے سے دشمنوں (دیکھئے: اصطلاح ”جہاد“)

دوسرے حالات زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً شریک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے۔ قتل کر دے یا اسلئے کر کے چھوڑ دے یا نہ یہ لے لے یا غلام بنالے۔

زندہ باقی رکھنے والا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو پڑاؤ خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

نسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۳- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی سعی میں کوشش کرے، اور یہ طریقہ سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھایا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غائب مان یہ بھوک اگر اس کے سوار پانی میں کود پڑیں تو بچ جائیں گے تو ایسا کرنا نہ پر واجب ہے (۲)۔

۲۰ کا استعمال کرنا اس قیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ وہ اس کے استعمال سے شفا یقینی نہیں (۳)، البتہ ۲۰ کرنا شرعاً مطلوب ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کرو)۔
اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے کی ہلاکت پر اس کے کسی عضو کا نیا نہ ہو یا غیر ممتہ تم نفس کا نیا نہ ہو تو اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے تو شہداء بن جائیں کہ اس کی اسے ضرر نہ ہو یا جان پر حملہ کر کو دور کرنا (۲)۔

۲۱ اپنی جان بچانے میں ممتہ تم نفس کا نیا نہ ہو تو اپنی جان بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس سے کہ ضرر ہی جیسے ضرر کے رعبہ اہل نہیں یا جائے گا۔

دوم: برادر راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، برادر راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال دھار دار چیز سے حکم پھاڑ لینا یا مارنے کے لئے خود کو اونچے جگہ سے گرائنا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تحسی سماً فسمہ بیدہ، یتحسہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بیدہ، یجأ بہا فی بطنہ فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ (۳) (جو شخص پہاڑ سے گرا کر خود کو مارے گا، اس کا سدا ہی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے گرتا رہے گا، جو زہر پی کر خود کو کشتی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے پنا حکم چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث: ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفہ طلاوی ۱/۹۶،

مناہج کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) انبی ۲۸/۸۔

(۳) حدیث: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳

اختیار ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو، جس کو زندہ رکھ رہا ہے اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو، لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرماں باری ہے: "لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا" (۱) (اللہ کسی کو مہر نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق)۔ "انفقی" میں ہے: جس نے دوسرے کو ملاکت میں دیکھ کر قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضامن واجب نہیں الٰہی اس نے رایا، اور ابو الخطاب نے کہا ہے: "موضا من ہوگا، اس سے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

۳- اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر پر واجب ہوگا پھر اس سے قریب تر پر، جیسا کہ فقہ میں من کی ترتیب کا اعتبار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")۔

۴- اگر ان میں سے کوئی ایک رمدہ باقی رکھنے کے سے تیار نہ ہو تو اس کے بعد ۱۰ لمے پر واجب ہوگا اگر وقت میں حتیٰ گنجائش نہ ہو کہ اس کو رمدہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جائے، اسی طرح اگر اس میں سابطہ شرط

ہوگ میں پناہ شکم ہمیشہ ہمیش چاک نہ رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب جنایات یا کتاب اظہار و الاہانت کی نوہائی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحاد")۔

۵- آپ کو بولو قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیج میں یا چورہ کی جرعت میں گھس پر ہے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ ہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل رہے گا، اور نہ زخمی کرے گا، اور نہ ہی کوئی یہ کام رہے گا جس سے مسلمانوں کا فائدہ ہو، اس سے کہ یہ خود کو ملاکت میں نہ لانا ہے حالانکہ فرمان ماری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا بَنِيكُمْ إِيَّاهُ الْيَتَامَىٰ" (۱) (اور اپنے کو اپنے ماتحتوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ مبنی ہوئی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے پایا ہے کہ انسان اپنے اپنے پر کچھ دوسرے پر شرف کرنے کا مکلف ہے، جیسا کہ فقہات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نفقہ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں ریا و حق و ار ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی مذکورہ آیت ۴۳۳ ۳۳۳ ۳۳۳ طبع

دار الکتب المصریہ

(۲) الموسوعۃ ۳/۴۷۳

(۳) الفتاویٰ ہندیہ ۵/۳۶۱

(۴) زمخشری ۸/۳۳۳

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۶

(۲) الفروق للقرطبی ۵/۲۴ طبع دار المعرف

استحياء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد) اے پرہیزگار ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل احترام جاندار ہو (خواہ انسان ہو یا جانور) اور قاتل احترام کا سلسلہ تین میں سے چوتھے کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کا سلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”اجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ احترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف نہ ہو جس کو شریعت نے اس کی جان مہاج ہوئے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے تک نہ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”ہی“، ”جہاد“)، قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جناہت“)، مرتد ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”ردت“)، شادی شدہ کا رہنا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، رخصت حضرات کے رہنا (دیکھئے: اصطلاح ”نحر“)

(۱) بحر الرائق ۳۳۳/۸ طبع المطبعۃ العلمیہ، حلیہ المربعی علی المربعی فی ۲۶۳/۳ طبع بولاق، حلیہ البحر علی شرح المنہاج ۵/۲۹۰ طبع المطبعۃ السیویہ، انہی ۳۱۸/۸ طبع مکتبہ کھرمہ

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حلیہ المربعی فی ۲۶۱/۲ طبع عیسیٰ المہابی الجلیس، حلیہ المربعی علی المربعی فی ۳۳۳/۲، بدایہ المجتہد ۲/۵۳۳ طبع مکتبہ الکلیات لاہور ۳۸۶ھ

ج۔ پیدائشی طور پر ضرور رساں ہو، مثلاً پیدائشی طور پر سوہ کی جانور جیسا کہ دوپانچ پرہیزگارت جانور جن کی صورت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”حمس من المواب لیس عی المحرم فی فتلہن حجاج الغراب والحداد والعقرب والقدرة والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مارا لے کر میں حرم پر گناہ نہیں: کوا، خیل، بچھو، چوہا، اور کانے والا کتا)۔ اور یوں (۲) میں ”السبع العادی“ (حممہ اور اردو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرور رسائی جس کے ضرر کا اور نہ اس کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو مثلاً تملہ اور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل، بے گناہ کے قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو مایک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے سے متعلق ہو جائے، خود یہ عمل اصل کے اعتبار سے جائز ہو، مثلاً ذبح ہے، لے کر چلا یا مجبور کو کھانا یا پانی دینا یا ناشتی جس کے اجارہ کی مدت صحیح سندہ میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”حمس من المواب“۔۔۔ کی روایت بخاری (مع الہامی ۳۳۳ طبع استقیر) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ المحرم من المواب“ میں مسلم (۸۵۸/۲ طبع عیسیٰ الجلیس) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ للمحرم وغیرہ قتلہ“ میں، اور ابوداؤد (مؤن المہجور ۲/۱۰۸ طبع المطبعۃ الصادقہ) نے کی ہے۔

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۶۰۲۔

اعتقاد سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شرب جیہ یا ظالم کو بے قصور سے ہٹانے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل کرنا چاہتا ہو، ایسی ہی طرح کی دوسری چیزیں۔
ب۔ ترک عمل مثلاً خودشی سے رتنا اور دوسرے کو قتل کرنے سے روکنا۔ جب ہے۔

استخارہ

تعریف:

۱- استخارہ لغت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استخیر اللہ بھو لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقدر کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اصطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نازیبا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ طیر:

۲- طیر: قال بد ہے، جس سے ہر شگون لی جائے (۲) اور حدیث میں وارد ہے کہ: "انہ کان یحب الفأل، ویکره الطیرۃ" (۵)

(۱) لسان العرب ۵/۳۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الأمور کلہا.." کی روایت بخاری (فتح لمباری ۱/۱۸۳ طبع استغیہ) اور سنن ابی داؤد (۸۱/۸۰۶ طبع المکتبۃ المکرمیہ) میں ہے۔

(۳) الصوکی علی الخرش ۳۶/۱۔

(۴) الصحاح ۲/۲۸۸، المعجم ۵/۱۶۱۔

(۵) حدیث: "کان یحب الفأل ویکره الطیرۃ" کی روایت احمد (۳۳۲/۴ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۷۰/۳ طبع سنن ابی داؤد) میں ہے۔

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور بد شگون کو ناپسند فرماتے تھے)۔

”کان یسبح ویستصر بعالمیک المسلمین“ (حضور ﷺ فقیر و کمزور مسلمانوں کے واسطے سے فتح و نصرت طلب کرتے تھے)۔

ب- ذیل:

۳- فال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو جیسے کوئی مرغی ہو اور وہ کسی کو ”سندرت“ کہتے ہوئے سن (و یہ سمجھے کہ صحت ہو جائے گی) یا کوئی نئی چیز کا صاحب ہو اور دوست کو کوئی نذرانہ دے۔
”پائے والے“ (و سمجھے کہ بد شگونی مل جائے گی) (۱)۔

حدیث میں وارد ہے: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

ج- روایہ:

۴- روایہ: رسول اللہ ﷺ کے صدمہ اور اس کے بعد مرد کے ساتھ ہے، اور باوقات ہر دو کو حذف کر دیا جاتا ہے اس کا معنی جواب ہے (۳)۔

د- استقسام:

۵- استقسام بالآزلام: (تیروں کو کھٹا کر فال نکالنا) یہ ہے کہ تیر میں کو کھٹ کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو کھٹا ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ“ (۴) (اور نہ یہ کہ قرآن کے تیروں سے تقسیم پا جائے)۔

هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نصرت طلب کرنا ہے (۵) اور حدیث میں ہے: ہے۔ اور یومیری نے کہا ہے اس کی سند صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۱) الصحاح ۵/۸۸۸۔

(۲) حدیث کی تخریج و تفسیر (۲) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) تاریخ السیرۃ ۱۰/۳۹۱۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۲۵ (قسم) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۸۰۔

(۵) تاریخ السیرۃ ۲/۱۹۳ طبع لیبیا۔

استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء اہل سنت نے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی شریعت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابرؓ سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا کالسورۃ من القرآن“ (۱) ادا ہم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین من غیر المربصۃ ثم یقول الخ“ (۲) (حضور ﷺ) اور سال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) حرام قرآن و اندازی سے مراد یہاں وہ ہے جس کا مقصد غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس شخص سے استخارہ کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر ہے یا شر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلان یا فلان سے؟ یا وہ قرآن و تفسیر وغیرہ میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تحصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (قرآن)۔

(۳) السیرۃ ۱۳/۳۷۶ طبع بیروت۔

(۴) حدیث: ”اذا هم أحدکم بالأمر فلیرکع رکعتین“ کی روایت

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: سب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دوسری باتیں پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے، "نیز فرمان نبوی ہے: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

استخارہ کی مشروعیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشروعیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم خم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں پناہ لینا، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکنا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب فعل نماز و دعا ہے، کیونکہ اس میں زبان حال و زبان قائل دونوں اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء اور اس کے سامنے محتاجی کا ظہار ہے (۲)۔

استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ ان امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست کیا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱/۱۸۳ طبع انتقایی) اور نسائی (۶/۸۱۸ طبع مکتبہ استخاریہ) نے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱/۳۳ طبع سوم المجموع ۵۳ طبع المیزان، یو کی حدیث (تقریباً ۱۶۰) کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" کی روایت احمد (۱/۱۶۸ طبع المیزان) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳۸۸ طبع درمطالعہ) میں ہے۔

(۲) تھری علی الخرشنی، ۱/۳۷۶ طبع المشرق مصر۔

و احسان، معاصی و منکرات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، بلایہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے، کیونکہ نیا وقت کا امتثال ہے، اور ان طرح رفقاء غر کے بارے میں کہ مثلاً افلاں کے ساتھ جائے یا نہ جائے (۱)۔

لہذا استخارہ کا کل واجب، حرم اور نہ نہیں، بلکہ مذہب مباح امور میں، اور مذہب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا کیونکہ ہوا مطلوب ہے، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب وہ امور کے بارے میں "یونکہ اس سے شر و ناسیہ اس پر کتنا کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، ورنہ کیا کسی زمین کے بارے میں استخارہ کرے گا؟ مطلق کے بارے میں؟

بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وہ ظاہر حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: "ان کنت تعلم ان ھذا الامر..." (اے تو جانتا ہے کہ یہ کام...)، ابن عمرؓ نے دوسرے کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: یہی جس ہے، ہم نے نچر ہے اس کو سمجھنا پایا ہے (۲)۔

استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، کسی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قول: "اذا ھم" (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ ابتداً دل میں خیال آنے کے وقت ہوگا اور نماز "عالی برکت سے خیر ظاہر ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے برخلاف ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

(۱) تھری علی الخرشنی، ۱/۳۷۶ طبع المشرق مصر۔

(۲) تھری علی الخرشنی، ۱/۳۷۶ طبع المشرق مصر۔

عزم مصمم اور قوی ارادہ ہو جائے، کیونکہ اس صورت میں اس کی طرف میں در رغبت ہو جاتی ہے، لہذا اس کی خواہش کے غلبہ اور پختہ ارادوں وجہ سے اندیشہ ہے کہ خیر اس سے بھٹی رہ جائے۔

وہ یہ احتمال ہے کہ حدیث میں "ہم" (ارادہ) سے مراد عزم ہو، اس سے کہ وہ اس میں "نے" والا خیال سب تک اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو، اور اس کی طرف میں نہ ہو مگر ارشاد میں "رتلا، رتلا، رتلا" میں "نے" لے کر خیال کے لئے استخارہ ہو تو یہ اہم چیز کے لئے بھی استخارہ کرنا ہوگا، اور اس میں اوقات ضائع ہوں گے (۱) اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: "إنا لو ألد أحدكم أمراً لميقبل" (۲) (جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو کہے)۔

استخارہ سے قبل مشورہ کرنا:

۱۱- نووی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ استخارہ سے قبل ایسے لوگوں سے مشورہ کر لے جن کی خیر خواہی، شفقت اور تجربہ کا علم ہو، اور ان کے علم و دیانت پر اعتماد ہو، فرمان باری ہے: "وشاروهم فی الأمر" (۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہئے)۔ مشورہ کے بعد اگر ظاہر ہو کہ اس میں مصلحت ہے تو اس کے بارے میں استخارہ کرے۔

(۱) تصدیق علی الخرشنی ۳۷۷، کتاب التَّخَارُجِ ص ۳۰۸ طبع مکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۱۱ھ، ۱۹۹۰ء، الخلیفہ ابوالحسن علی بن ابی طالب ص ۲۱۷۔

(۲) حضرت ابو سعید خدری کی حدیث ۳۳۱۳، اُردو ترجمہ: "أحدکم أمراً لم یقبل" کی روایت ابن حبان (مؤید الطمان ص ۷۷ طبع انتقادی) اور ابوداؤد کی ہے۔ اور جیسا کہ مجمع الزوائد (۲/۲۸۱ طبع المکتبۃ) میں ہے: "یُشَىٰ" کہا ہے۔ اس کے رجال ثقہ ہیں، طبرانی نے اس کی روایت کی ہے، اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری ۱/۱۵۳، ۱۵۴)۔

(۳) سورۃ آل عمران ۵۹۔

ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے: یہاں تک کہ تعارض کے وقت بھی مشورہ لینا مقدم ہوگا، اس لئے کہ جس سے مشورہ یا جائے اس کی بات پر اطمینان اپنے سے زیادہ ہوتا ہے اس سے کہ خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے اور خیالات نامند ہوتے ہیں، یمن "رئیس" محض ہو، ردی ہو، اور خواہشات سے پاک ہو تو پہلے استخارہ کرے گا۔

استخارہ کا طریقہ:

۱۲- استخارہ کے تین حالات منقول ہیں:

پہلی حالت: یہی سب سے اچھا طریقہ ہے، اور اس پر مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے، یعنی یہ کہ فرض کے بعد دو استخاروں کی نیت سے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد منقولہ دعا پڑھے۔

دوسری حالت: جس کے قائل حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ ہیں (۴) یہ ہے کہ جب مار ۱۰۰ دعاؤں کے ذریعہ استخارہ رواں رہے تو نماز کے بعد صرف دعا کے ذریعہ استخارہ جائز ہے۔

تیسری حالت: مالکیہ و شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، انہوں نے کہا ہے: کسی بھی نماز کے بعد جس کے ساتھ استخارہ کی نیت ہو دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا جائز ہے، اور یہی زیادہ بہتر ہے، اور اس نماز کے بعد بھی جائز ہے جس کے ساتھ استخارہ کی نیت نہ ہو جیسا کہ یہ اسجد (۵)۔

ابن قیم رحمہ اللہ نے صرف پہلی حالت کا ذکر کیا ہے، "اور وہ نماز ۱۰۰ دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا ہے" (۶)۔

ارشاد فی نفل مار پڑھا، اور ان میں استخارہ کی نیت کرے تو نماز

(۱) الفتوحات الربانیہ علی الاودکار ۳/۳۳، ۳۴، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳، حاشیہ: تصدیق علی الخرشنی ۳۸۰، الفتوحات الربانیہ ص ۳۳۸۔

(۳) تصدیق علی الخرشنی ۳۷۷، الفتوحات الربانیہ ص ۳۳۸۔

(۴) ابنی ۱/۶۹۔

استحارہ کی سنت کا ثواب اس کو حاصل ہو جائے گا، مگر نیت شرط ہے تاکہ ثواب مل جائے، اس کو تہیۃ المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید بن جریر ثقفی نے کی ہے، بعض متأثرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثواب کی نفی کرتے ہیں (۱) واللہ اعلم۔

استحارہ کا وقت:

۱۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استحارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ بھی وقت میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ عاری بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

میں نے استحارہ نماز دعا کے ذریعہ ہو تو نہ ثواب اور نہ مکروہ وقات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالیہ و ثانیہ کے ممانعت کی ضرورت کی ہے (۳)، البتہ ثانیہ کے حیم کی میں مکروہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طواف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴) اس سے کہ حضرت سعید بن مسعم کی روایت میں ہے کہ فرما ہن نبوی ہے: ”یا ہنی عبد مناف لا تصعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي ابي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی، لاؤ کسی کو نہ رکو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

میں حنفی اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

لئے دو مکروہ اوقات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ ممانعت کی احادیث عام ہیں، مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے وہی ایاموں میں سب سے بڑے عبادت حضرت عمرؓ ہیں: ”ان البی علیٰ علیہ السلام بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (نبی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روشن ہونے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن حمزہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتائیے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتی تطمع الشمس حتی ترتفع فإنها تطمع حين تطمع بین قرنی شیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتی يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسحر جهنم، فإذا قبل المني فصل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتی تصلي العصر، ثم قصر عن الصلاة حتی تغرب الشمس، فإنها تغرب بین قرنی الشيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھو، پھر نماز سے رک جائو، یہاں تک کہ آفتاب کل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۸/۲ طبع استنبیہ) اور مسلم (۵۶۶/۱ طبع عینی الحنفی) نے ابو حمزہ سے کی ہے اور عمرو بن حمزہ سے بھی اس کی روایت منقول ہے (تحفہ الخیر ۱۸۵/۱)۔

(۲) عمرو بن حمزہ کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة“ کی روایت مسلم (۵۷۰/۱ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے۔

(۱) الفتاویٰ المبرانیہ ۳۸/۳۵۳۔
(۲) الخرش والحدوی علی الخرش ۱/۳۸۔
(۳) حاشیہ الحدوی علی الخرش ۱/۳۵۳ الفتاویٰ المبرانیہ علی الاذکار ۳۸/۳۔
(۴) نفس ۱/۳۷۷، الخوطبوی علی مرقی الخلفاء ۱۰۱۔
(۵) حدیث: ”یا ہنی عبد مناف لا تصعوا أحدا طاف بهذا البيت“ کی روایت ترمذی (۲۲۰/۳ طبع عینی الحنفی) اور ابن ماجہ (۳۹۸/۱ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے، ولفظ ”لے“ کہہ صحت صحیح ہے۔
(۶) نفس ۱/۳۷۷ طبع ابن ماجہ الخوطبوی علی مرقی الخلفاء ۱۰۱۔

اور اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں، پھر (سب آفتاب بند ہو جائے) تو نماز پڑھ کر اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضہ ہوتے ہیں اور کوئی دیتے ہیں یہاں تک کہ نیکو کا سایہ سیدھا ہو جائے (یعنی خفیف و ہبیر ہو) تو نماز سے رک جائے اس لئے کہ اس وقت جہنم جھوٹی جاتی ہے پھر جب سایہ عمل جائے تو پھر نماز پڑھو، اس سے کہ اس وقت کی نماز فرشتے کو ایسی دیں گے کہ اس میں حاضہ ہوئے گئے یہاں تک کہ تم عصر پڑھو پھر آفتاب کے غروب ہونے کے وقت تک نماز سے رک جاؤ اس لئے کہ وہ شیطان کے وہاب سے گلوب کے بیچ میں آتا ہے اور اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں۔

نماز استخارہ کا طریقہ:

۱۴- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز استخارہ میں دو رکعتیں افضل ہیں، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں اس سے زیادہ کی صرح نہیں ہے، جب کہ شافعیہ نے دو رکعت سے زائد کی جائز دی ہے اور دو رکعتوں کی قید کو کم سے کم درجہ کا بیان قرار دیا ہے جس سے استخارہ حاصل ہو (۱)۔

نماز استخارہ میں قراءت:

۱۵- نماز استخارہ میں قراءت کے بارے میں نہیں آراء ہیں:

نصف۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا (۲) کہ جب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں "قل هو اللہ احد" پڑھے، امام نووی نے اس کی وجہ

بتاتے ہوئے کہا ہے: ان دو سورتوں کو ایسی نماز میں پڑھنا منسب ہے جس کا مقصد خواہش میں اخلاص، معاملہ کو اللہ کے سپرد کرنے میں پائی و ربح کا اظہار ہے۔ انہوں نے اس دو سورتوں کے بعد سورہ فاتحہ کی آیات کے پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے جن میں خیر کا ذکر ہے۔

ب۔ بعض سلف کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت میں اس قیامت کا اضافہ کرے:

"وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ، مَا كَانَ لَهُمُ الْحَيَوةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ، وَرَبُّكَ بِعَمَلِهِمْ مَا تُكِنُّ صُلُوبُهُمْ وَمَا يُغْلَبُونَ، وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ لِي الْأُولَى وَالْآخِرَةُ وَلَهُ الْحُكْمُ وَلِيهِ تَرْجِعُونَ" (۳) اور آپ کا یہ دربار پیدا کرتا ہے جس چیز کو بھی اس کی مہیت ہوتی ہے اور جو (عقل بھی) وہ پسند کرے، ان لوگوں کو جو اپنے کا کوئی حق نہیں، اللہ پاک اور بدتر ہے ان لوگوں کے شرک سے، اور آپ کا یہ دربار سب کی خیر رہتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں، اور اللہ وحی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور (سب) تعریف اس کی ہے دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) اور حکومت بھی اسی کی ہے اور اس کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے۔

اور دوسری رکعت میں ان آیات کا اضافہ کرے: "وَمَا كَانَ لِنُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ وَفَّقَ اللَّهُ صَلَاتًا مُمِيسًا" (۴) اور کسی مومن یا مومنہ کے لئے یہ درست نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو اپنے (اس) امر میں کوئی اختیار باقی رہ جائے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی امر مانی کرے گا وہ سچ گمراہی میں جا پڑے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۶۸-۱۷۰

(۲) سورہ احزاب ۵۶

(۳) الفتوحات المبریہ ۳/۳۸۸

(۴) الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۴/۴۱۷، ابن ماجہ ۱/۱۶۲، الفتوحات

المبریہ ۳/۵۳۳، النووی علی لخص ۱/۳۸

ج۔ حنا بدہ و بعض نقبہ و نماز استخارہ میں کسی متعین سورت یا آیات کے پڑھنے کے قائل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶- بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِأَمْرِ أَحَدِكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِئَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَجِرُّكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا تَقْدَرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ، وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ- اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَقْدِرْ لِّیْ وَیَسِّرْ لِّیْ، ثُمَّ بَارِكْ لِّیْ فِیْهِ، وَاِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ - اَوْ قُلْ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ - فَاَصْرِ لِّهِ عَنِّیْ وَاصْرِ لِّیْ عَنْهُ وَاقْدِرْ لِّیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِیْ بِهِ، قُلْ: وَیَسْمِیْ حَاسِنَةً" (۲) (مبتم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے و فرس کے علاوہ اور ختمیں (غل) پر ہے، اس کے بعد یہ دعا کرنے یا قدا میں تجھ سے تیرے علم کے درمیان تجھ سے خیر مانتا ہوں، ہر تیری قدرت کے درمیان قدرت چاہتا ہوں، ہر تیرے عظیم فضل و مانتا ہوں، یہ نکتہ و قادر ہے اور تجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے مجھ کو نہیں، تو ہی غیب کی باتیں جانتا ہے، اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا میں سے قصد کیا ہے) میرے دین و دنیا اور انجام میں میرے لئے بہتر ہے تو میرے لئے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لئے آسان

(۱) معنی ۶۳۔

(۲) حدیث کی تحریر بخاری و مسلم کے تحت کدو دی گئی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے بہتر کت وے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لئے بہتر ہے، دنیا اور انجام میں (یا یہیں فرمایا: بھی یا آئندہ میرے لئے بہتر ہے تو اس کو مجھ سے بھیج دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے راضی ہو جا۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان کرے۔)

حنبیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: "تجب یہ ہے کہ اس دعا کے اول اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھے۔"

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷- دعائے استخارہ میں قبلہ رخ ہونا، دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، نیز دعا کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸- حنبیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا مار کے بعد ہوگی اور یہی حدیث شریف کی صراحت کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں سے) شوری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے عذہبی نے اور ان مازجدہ میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو چار مرتبہ دیا ہے (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۷۳۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳، حاشیہ نعرونی علی الخرشنی ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱۷۳۳، روض الطالب ۴۰۵، کشف القناع ۱۷۸، ابنی ۱۷۹، الخرشنی ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ۳۵۳/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، نعرونی علی الخرشنی ۳۷، فتح المبارکی ۱۵۳۔

استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے؟

۱۹- استخارہ کرنے والے سے مطلوب یہ ہے کہ قبولیت میں جلدی نہ کرے، اس لئے کہ یہ مکروہ ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”یَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا زَيْدٌ“ (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے سب تک وہ جلد ماری نہ کرے، یعنی کہنے لگے: میں نے دعا کی مین قبول نہیں ہوتی)۔ اسی طرح حد کے فیصلے پر اپنی رٹا بھی ضروری ہے (۲)۔

بار بار استخارہ کرنا:

۲۰- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: نماز ۷۰۰ عا کے درمیان بار بار استخارہ کرنا مناسب ہے، اس لئے کہ ابن ابی شیبہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا انس ادا هممت بامر فاستحو ربک فیہ سبع مرات، ثم انظر الی الذی یشیق الی قلبک فان الذی فیہ“ (۳) (اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات بار استخارہ کرلو، پھر دیکھو کہ میں میں تھارے دل میں یہ یا تم ہے کہ تم نے اس میں ہے)

فقہاء کے قول سے یہ بھی میں آتا ہے کہ بار بار استخارہ کرنا اس صورت میں ہے جب کہ استخارہ کرے ۱۰۰ لے کے سامنے کوئی چیز ظاہر نہ ہو، میں اگر کوئی ایک بات ظاہر ہو جائے جس سے اس کو شرع

(۱) حدیث: ”یَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا زَيْدٌ“ لایحدکم عالم یعجل... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۳۰ طبع انتقادی) اور مسلم (۲/۲۰۹ طبع عینی المجلد) سے کی ہے۔

(۲) لآداب التشریع ۲۵۱/۴ طبع المنار۔

(۳) حدیث: ”یا انس ادا هممت بامر فاستحو ربک فیہ سبع مرات، ثم انظر الی الذی یشیق الی قلبک فان الذی فیہ“ کی روایت ابن ابی شیبہ (ص ۱۶۱ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) سے کی ہے اور ابن حجر نے کہا اس کی اسناد انہر کزور ہے (فیض القدیر ۲۵۰/۱ طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

صدر ہو بار بار استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ساتویں بار آخر استخارہ کرنے کے بعد کچھ ظاہر نہ ہو تو مزید استخارہ کرے (۱)۔ امام پاس موجود کتابداری کی کتاب میں چند کال کی بہت سی کتابیں ہیں بار بار استخارہ کرنے کے بارے میں اس کی کوئی رائے نہیں نہیں ہے (۲)۔

استخارہ میں نیابت:

۲۱- مالکیہ اور شافعیہ اور حنفیہ کے لئے استخارہ کے جوڑ کے قائل اس بنیاد پر ہیں (۳) کہ فرمان باری ہے: ”مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ یَبْعَ أَخَاهُ فلیبعه“ (۴) (جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہے نفع پہنچائے)۔

مالکیہ میں سے خطاب نے اس کو مکمل طور پر رد کیا ہے اور کہا ہے: یہاں حنفیہ کے لئے استخارہ کرنا منقول ہے؟ مجھے اس بات کچھ نہیں، بلکہ میں نے بعض شایع کو دیکھا کرتے دیکھا ہے۔ حنفیہ ردنا بلکہ نے اس مسئلہ کا ذکر میں کیا ہے۔

استخارہ کا اثر:

الف- قبولیت کی علامات:

۲۲- اس پر مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ میں قبولیت کی علامت شرح صدر ہونا ہے، اس لئے کہ فقرہ ۲۰ کے تحت مذکور بالا حدیث میں ہے: ”ثم انظر الی الذی یشیق الی

(۱) ابھی ۱۳۷۳ ع ۱۳۸۰ ع کشاف القناع ۱/۳۰۸، س ماہدین ۱/۳۳۳، الطحاوی علی مرتبہ ۱/۳۵۸، الخرقی ۱/۳۵۸، اختصارات الربانیہ ۳۵۶/۳۔

(۲) ابھی ۱/۳۳۳ ع کشاف القناع ۱/۳۰۸۔

(۳) فقہوی علی الخرقی ۱/۳۵۸، الخرقی ۱/۳۵۸۔

(۴) حدیث: ”مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ یَبْعَ أَخَاهُ فلیبعه“ کی روایت مسلم (۳/۱۷۲ طبع عینی المجلد) اور احمد (۳/۳۰۲ طبع المصنوع) سے کی ہے۔

فیسک فان الحیر فیہ“ (پھر دیکھو، اول اول تمبارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدر: انسان کا کسی چیز کی طرف میلان اور اس سے محبت ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا غلبہ یا خواہش غرضی کی وجہ سے نہ ہو، مدہی نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زمانکائی نے کہا ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ کرے تو جو ظاہر ہو اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں ہے“ (۲)۔

استخارہ ام

تعریف:

- ۱- استخارہ ام لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال ان دو معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استعانت:

- ۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔
- استخارہ ام اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخارہ ام بندے کی طرف سے اور بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

ب- استجارہ:

- ۳- استجارہ لغت اور اصطلاح میں کسی چیز یا شخص کو اہدیت پر مانگنا ہے۔

لہذا استخارہ ام میں عموم و خصوص میں کوئی نسبت ہے، کی

(۱) المعیاج المیر (عدم)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۳ طبع بیروت، نہایت النسخ ۱۹۷۷ء، ص ۱۶۷، الترمذی و عمیرہ ص ۱۸۷ طبع تونس، المصنف مع الشرح ص ۳۳۹ طبع اول النسخ۔

(۳) احکام القرآن لابن المبرق ص ۱۱۵ طبع مکتبۃ المدینہ، ص ۵۵، بغرور للعسکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

ب- عدم قبولیت کی علامات:

۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ انسان کو اس شے سے پھیر دیا جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا اکتاف نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں ہی کی صراحت ہے: ”فاحصر فہ عیبی و احصر فنی عنہ، و اقدر لی الحیر حیث کان، ثم رخصی بہ“ (تو اس کو مجھ سے ہٹا دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو دیرے لئے مقدر کر دے، اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) جامعہ ترمذی علی لہجہ شامی ص ۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳۳، الفتوحات المربانیہ

ص ۳۵۷، ص ۶۹۷۔

(۲) جامعہ ترمذی ص ۳۹۳۔

استخدام ۳-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے تنہا ہونے نہ ہونے اور تہیہ و تہلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح ”اجارہ“ فقرہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- بیٹا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اہل اہل کے ساتھ ہو یا بغیر اہل کے۔ مومن ہے تاکہ باپ اہل و رسولی سے محفوظ رہے (۱)۔

۶- خادم کا مطالبہ کرنا عورت کا حق ہے اور شوہر کا فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا انتظام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت باعزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھا جاتا ہو، اور عورت کا اپنے شوہر سے خدمت لینا حلال نہیں اور اس کا مقصد تو عین تہیہ ہو (۲)۔

سے فاشت فاری و بکریوں کو چرانے کے لئے اہل اہل پر ایما و استعمار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اہل اہل پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اور معاملہ بغیر اہل اہل کے ہوتا اس کو محض استخدام کہیں گے (۱)۔

جماعت حکم:

۴- خادم، خادم اور استخدام کی غرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم لگ لگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض و جب حرام مکروہ و مباح)۔

لہذا جائز ہے کہ حاکم کو اس کی تنخواہ کے ایک درجہ کی حیثیت سے جو اس کی اہل اہل ہے ایک مخصوص خادم، یا حاکم بشطیکہ یا آرام طلبی کے سے نہ ہو (۲)۔

خلاف اولیٰ اس صورت میں ہے جب کہ بلا مذررہ سے وضو کا پانی گرانے میں مدد لے، لہذا بلا مذررہ وضو کرنے میں مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

ورنہ بھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ وضو سے حاضر شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسے محلہ کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

ورنہ بھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بیٹے کا باپ کو مزار رکھنا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آرا ہے، اور حاکم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲ طبع بیروت، الشرح الملیٰ علی التہامیہ ص ۱۷۷ طبع تونس، قلیوب و غیرہ ص ۱۹، ۱۸۔

(۲) حوں، مسود ص ۵۳ طبع دار کتاب العربیہ۔

(۳) نہایت الخراج ص ۱۷۹۔

(۴) بہرہ خوار، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۵) قلیوب و غیرہ ص ۱۹، ۱۸، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

(۱) طب ۵ ص ۳۳ طبع اہل لیبیا، ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲، قلیوب و غیرہ

ص ۱۸، الشرح الملیٰ مع الشرح ص ۱۳۸، ۱۳۹ طبع لبنان۔

(۲) ابن ماجہ ج ۴ ص ۳۳۲۔

استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے رہی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف متخفیر:

۳- یہ بھی قول کے درمیان ہوتا ہے مثلاً یہی دیت رہا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے امتزاج کے ساتھ متحیر و متخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت رہا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف ثواب اللہ کے کسی مبارک نام کا ہونا کسی مصنف کا ہو، یہ وہاں کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور دیا کرنے والا ہو، جانتا ہو کہ وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء (برہان ہے (۱) مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے مصنف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا مہدے کا یہ تقدیر کا استخفاف متخفیر رہا (۲)۔

اور یہ بھی افعال کے درمیان ہوتا ہے، درمیان یہ عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی اہانت یا تنقیص ہو، یا وہ امت مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہ قرار دینا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ مثلاً بت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- منتہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- اسلف میں استخفاف کا ایک معنی تو میں رہا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”انتقار“، ”ازوراد“ اور ”انتقاس“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی تخفیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام واجب حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے مقامات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے شر کی وجہ سے، بدعتی کا اس کی بدعت کی وجہ سے، اور ناسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، کسی طرح دیوبند اور گمراہ مذہب کا استخفاف امرین کا عدم احترام ہے، اور اگر ان کے مخرف کا علم ہو جائے تو مسلمانوں کے اندر نفرت ہی، جنمائی طور پر اس کا عقیدہ رکھنا یہ سب بین میں داخل ہے، اس سے کہ یہ کفر یا باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) الصحاح، تاج المصنف، لسان العرب، ۵/۳۵۵، طبع بیروت (۱۹۵۵)۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، طبع بیروت ۱۴۰۳ھ۔

(۳) لا ینالہ فیہ منہج، ۱/۱۵۰، طبع مصر، ۱۴۰۸ھ۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۵۵، طبع بیروت ۱۴۰۳ھ۔

(۲) لا ینالہ فیہ منہج، ۱/۱۵۰، طبع مصر، ۱۴۰۸ھ۔

(۳) لا ینالہ فیہ منہج، ۱/۱۵۰، طبع مصر، ۱۴۰۸ھ۔

استخفاف ۵-۶

قولی فعلی ہو یا عقادی، یہ کرنے والا اسام سے پھر جانے والا ہے، اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، خواہ مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو (۱) فرمان باری ہے: "وَلَنْ سَأَلَهُمْ لِبُتُولٍ اِنَّمَا كُنَّا نَحْوَضُ وَنَعْبُ قُلْ بِاللّٰهِ وَاِيَّاهُ وَرَسُولَهُ كَسَمْنَا سَنَسْهَرُؤُنْ لَا نَعْدُوْا قَدْ كُفِرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ" (۲) (۳) آپ سے سوال کیجئے تو یہ دیں گے کہ ہم تو محض مشعرہ رنوش طبعی کر رہے تھے آپ بہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نے نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

نبیء اکرم کا استخفاف:

۵- نبیء اکرم کا استخفاف اور ان کی تہنیت و امانت ان کو گالی دینے، ان کو برے نام دینے یا ان کو گھٹیا اوصاف سے متصف کرنے کی طرح ہے، مثلاً نبی کو یہ کہنا کہ وہ جاوگر ہے یا بھوکا، بارے یا حیلہ رے، اور اپنے قہجین کو قصاصت پہنچانا ہے، یا اس کا لایا ہوا پیغام جھوٹ یا باطل ہے، غیر و غیرہ، اور سر بیست شہم میں کہہ دینے اور بڑی ٹہلی ہے، اس لئے کہ شہر یہ دیکھ جاتا ہے اور اللہ اللہ یہاں آیا جاتا ہے، اور یہ جانے کے باوجود کہ وہ باطل ہے حجت دلیل کے مقابلہ میں بلوں پر اس کا اثر نہ اگرا ہوتا ہے، اور یہی حکم ہے، اس کو گالے دینے میں استعمال کرے (۳)۔

نبیء کے استخفاف کا حکم:

۶- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبیء اکرام کا استخفاف حرام ہے، ایسا

کرنے والا مرتد ہے، یہ حکم ان انبیاء کے استخفاف کا ہے جن کی نبوت قطعی دلیل سے ثابت ہے (۱) کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمَنْ اَلَيْسَ يُؤْذُوْنَ النَّبِيَّ" (۲) (اور ان میں جو لوگ بھی ہیں جو نبی کو ایذا دیتے ہیں)۔ نیز فرمایا: اِنَّ اَلَيْسَ يُوْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الْمُنْكَرِ وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" (۳) (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتے رہتے ہیں ان پر اللہ لعنت کرتا ہے دنیا اور آخرت میں، اور اس کے لئے عذاب دلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے)، نیز فرمایا: لَا تَعْتَدُوا قَدْ كُفِرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ" (۴) (تم یہاں نے نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

خواہ استخفاف کرنے والا مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو، یہ نکتہ فراموش باری ہے: "قُلْ اَبَا اللّٰهِ وَاَيَّاهُ وَرَسُولَهُ كَسَمْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنْ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كُفِرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ" (آپ کہہ دیجئے کہ چھ تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

اہل قتل سے قبل اس سے توبہ کرنے کے بارے میں عہد کا اختلاف ہے، حنفی کے یہاں رائج اور مالکیہ کا یک قول اور حنابلہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ رسول اور انبیاء کا استخفاف کرنے والے سے توبہ نہیں مانا جائے بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور یہاں اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "اِنَّ اَلَيْسَ يُوْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الْمُنْكَرِ وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" (بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا

(۱) المواقف ۱/۲۸۵۔

(۲) سورہ توبہ ۱۱۔

(۳) سورہ احزاب ۵۷۔

(۴) سورہ توبہ ۱۵-۱۶۔

(۱) ائیس ۸/۵۰، طبع سعودیہ، لإعلام جوامع الاسلام ۱۰۱/۲، الصادر من السلطان

مصر ۱۵۳۶، طبع ۱/۲۸۷، من مایہ جون ۲۸۳۳۔

(۲) سورہ توبہ ۱۵۔

(۳) الصادر من السلطان مصر ۵۳۔

استخفاف

پہنچتے رہتے ہیں اس پر اللہ عمت کرتا ہے، نیا اور آثرت میں، اور
س کے سے مذہب ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔

ورہ لکھ نے کہا اور یہی ان کے یہاں رائج ہے اور شافعیہ کا قول
اور یہی حنفیہ و حنبلیہ کے یہاں ایک رائے ہے کہ مرتد کی طرح اس سے
بھی تو بہ سرائی جائے گی، اگر وہ تو بہ کرے، "لو تآءے تو اس کی تو بہ قبل
کی جائے گی (۱) اس لئے کہ فرمان باری ہے: "قُلْ لِلّٰہِی کھروا ایں
یَسْخَرُوا لَہُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" (۲) (آپ کہہ دیجئے: (ان) ماضی میں
سے کہ اگر یہ لوگ ہزار جا میں گئے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب)
نہیں معاف کر دیا جائے گا) یہ حدیث میں ہے: "لَا دَا قَالُوہَا
عَصَمُوا مِنِّی دِمَاءَہُمْ وَلَمْوَالِہُمْ" (۳) (اگر وہ اس (کلمہ) کو کہہ
لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے)۔

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے استخفاف اور غیر سلف کے استخفاف
کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراد صحابہ
و تابعین ہیں۔

چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ نے صحابہ و سلف کو گالی دینے والے کے
بارے میں کہا ہے کہ وہ ناسیق و گمراہ ہے، اور مالکیہ کے یہاں معتد یہ
ہے کہ اس کی تادیب کی جائے گی (۴)۔

البتہ جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ
گالی دے جس سے اللہ سے اس کو بری قرار پایا ہے، یا حضرت ابو بکر
کے صحابی ہوئے کا جو شخص قرآنی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو
(۱) حاشیہ میں ص ۳۳۳، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹
مدنی ص ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶

استخفاف ۸-۱۱

طعنہ ۱۰۔ نہ یک دہرے کو بُرے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مہی بُرا ہے۔

کے دہکافر ہے۔

توریت۔ انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مرثیہ جو اب ال کتاب کے ناموں میں ہیں، اس لئے کہ ان کے بارے میں نصوص سے ماخوذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی درست ہیں البتہ میں تحریف ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث پر یہ کہ استخفاف کرے جن کا ثبوت اس کے نزدیک ہو چکا ہو (۲)۔

شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے والا کافر ہے، مثلاً نماز یا زکوٰۃ یا حج یا روزہ کا استخفاف یہ حدیث اللہ مثلاً "چوری وزنا کی مزا" کا استخفاف (۳)۔

مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے رہنما کو رہنما سمجھنا کہ ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لئے کہ فرمانِ باری ہے: "لا تقولوا حبیبة الدھر، لیان اللہ هو الدھر" (یہ بہو رہنما کی شہابی، چونکہ رہنما تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۲)۔

حدیث میں ہے: "یودیسی ابن آدم یسب الدھر وانا

مدتکہ کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے کسی مذہب کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف ہنس سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بھلا کہا، یا اس پر طنز کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے مثلاً حضرت جبریل، ملک الموت اور مالک و روضہ جنم (۲)۔

۲۔ مانی کتب و صحیفہ کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا صحیفہ یا اس کے کسی جزو کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا، یا کلمہ یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے درمیان اس کی توہین کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گندنی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن و کتاب ہے جس کی تہم و نیا میں تلاوت ہوتی ہے، اور جو اس شخص کو ہر اہل میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

یہی جو شخص توریت، انجیل یا خدا کی طرف سے نازل کردہ دوسری کتابوں کا استخفاف کرے یا اس کا انکار کرے یا ان کو بُرا بھلا

(۱) الاطاب ۲۸۵/۱ مطبوعہ بیروت، الاطاب جواہر الاسلام ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۱/۲۸۳، مسند احمد ۲/۵۰۸، مسند ابی داؤد ۲/۵۰۸۔

(۲) التاج والاکلیل بہامش الاطاب ۲۸۵/۱ مطبوعہ بیروت۔

(۱) الاطاب ۲۸۵/۱، ابن ماجہ ۱/۲۸۳، الاطاب جواہر الاسلام ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۱/۲۸۳، مسند احمد ۲/۵۰۸، مسند ابی داؤد ۲/۵۰۸۔

(۲) الاطاب جواہر الاسلام ۲/۲۱۳، الاطاب جواہر الاسلام ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۱/۲۸۳، مسند احمد ۲/۵۰۸، مسند ابی داؤد ۲/۵۰۸۔

(۳) الاطاب جواہر الاسلام ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۱/۲۸۳، مسند احمد ۲/۵۰۸، مسند ابی داؤد ۲/۵۰۸۔

(۴) اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۳۳ طبع انتہی) اور مسلم (۱۴۳/۳) نے کی ہے۔

استخفاف ۱-۲

الدھر بیدي الليل والهار (۱) (آدمی مجھے لیتے لیتا ہے، زمانہ کو رکتا ہے، زمانہ (کا لک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس اوقات و مقامات کا استخفاف حرام اور مومن ہے، ورنہ اگر اس سے اس کا مقصد شریعت کا استخفاف ہو، مثلاً امام رمضان یا رور عرفہ یا حرم اور کعب کا استخفاف کیا جائے تو اس کا حکم شریعت یا اس کے کسی حکم کے استخفاف کی طرح ہے۔ اور اس کا ذکر چکا ہے۔

استخلاف

تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً علی اہله و ماله“ (وہ اس کے اہل و مال میں اس کا جانشین بنا) اور ”خلعته“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا الفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا ہے اور بمعنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب بنانا، اور اسی سے امام کو کسی غدر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو مکمل کرے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو پناہی عہد بنانا ہے، اور اسی سے قضا میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ یہاں پر صرف مارا قضا میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوئی، امامت عظمیٰ میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلفہ“ اور اصطلاح ”ولایت عہد“ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: پورا کرنا (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) المعبرج مادہ (فلف)۔

(۲) اشرح المفیر ۱/ ۶۵۸

(۳) المعبرج حاشیہ طرہ سولہ ۳/ ۷۷

(۴) اس کی ولایت بخاری (فتح الباری ۱۰/ ۵۳ طبع المنقہ) اور مسلم (۱۴/ ۱۲) نے کی ہے۔

اشتیاف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام نائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام مٹی موت کے بعد کے لئے ہی کو خلیفہ نائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ اس کے اختیار پر چھوڑ دے۔

اول: نماز میں نائب بنانا:

۴- حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور حنبلیہ میں سے ہو کر نے کہا ہے: اگر وہ نماز امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی اور مقتدیوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو نائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام نائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر نائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مارتبہ نہیں پڑھ سکتے بر حدیث روایت کی مارتبہ کے، اور حنفیہ کی رائے ہے کہ امام کو حدیث لاحق ہو، اور پانی مسجد میں ہو تو حضور کے "بناء" کرے، نائب بنانے کی ضرورت نہیں، اور اگر پانی مسجد میں نہ ہو تو فضل یہ ہے کہ نائب بنادے، اور "متون" کا ظاہر یہ ہے کہ نائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

نائب بنانے کے جوہر کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ دعا انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ماتھ پلڑا آگے بڑھا دیا، اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا اور کسی

نائب بنانا زیارت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کی جائزہ معین تعرف میں طہیت و طہیت رکھنے، لے نائب کا دوسرے کو پنی جگہ رکھنا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ، اختلاف "توکیل" قریب قریب متطابق ہیں، البتہ اختلاف کا میدان کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض استعمالات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے، لے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، اور اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں سب کی توکیل کا اثر محض موکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے متبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ بنانے والے اور خلیفہ بنائے جانے والے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضا کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے علاوہ کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، اور جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

ورکھی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضا کے لئے خلیفہ بنانا۔

ورکھی یہ مندوب ہوتا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو نائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پڑھ کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر المجمع حاشیہ ۵۶۳، البدیع ۵۸۹/۲ طبع الامام۔

(۲) شرح الدرر المجمع حاشیہ ۶۱۸/۳ طبع الامام۔

استحباب ۵-۷

نے نگیہ نہیں کی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

ماہرین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے لی، اس لئے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے۔ لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ رقعہ احدث ردے (تسب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

نامب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی ایسے عذر کی وجہ سے نامب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، اور عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف ہامت سے مافع ہوگا یا نماز سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

نامب بنانے کے جوہر کے قائلین کا اتفاق ہے کہ اگر امام کو اور س مار کوئی حدیث، چیتاب یا ہو خارج ہو جائے و لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور نامب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب شرائط ہیں (۲)۔

۷- چنانچہ حنفیہ کے یہاں جو اثر بناؤ کی کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ من اسباب اسباب بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناؤ کہا بھی جائز ہے (۳)۔

شرائط یہ ہیں:

(۱) نامب بنانے کا سبب حدیث ہو، لہذا اگر (کپڑے بدین میں نہیں) نجاست ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، خود اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نامب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

نامب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفیہ میں صاحب و مختار نے نما ہے: (نماز میں نامب بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کسی کا کپڑا پکڑ کر عراب کی طرف بڑھا، یا اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھے ہٹ جائے، تاکہ پکڑے ہوئے کرے گا تاکہ یہ خیال ہو کہ اس کی نگیہ چوٹ لی ہے، اگر یک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ہاتھ اپنے گلے پر رکھے گا اور سجدہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیٹھ پر ہاتھ کو رکھے گا، قرأت چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، سجدہ دوم ہامت کے لئے پٹی چیتابی اور زبان پر، سجدہ سہم کے لئے سیدہ پر اپنا ہاتھ رکھے گا، حنفیہ کے علاوہ کسی نے اس کا کر نہیں یا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ جھٹکتے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ناک اپنے ہاتھ سے پکڑ لے تاکہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۴)۔

اگر امام کو نامب بنانے کی ضرورت رکھو یا سجدہ میں پیش آجائے تو بھی نامب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں نامب بنائے گا، اور نامب

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، شرح الصغیر ۲۶۵/۱، طبع دار طعارف، الدوسقی ۸۴۲، المجموع ۵۷۶، نہایۃ المحتاج ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۱۰۲/۲، طبع المیزان۔
(۲) الدرر مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۱، ۵۶۲، شرح فی علی غلیل ص ۳۳، شرح الصغیر ۱۶۵۔
(۳) الدرر المختار ۵۶۲، البدائع ۵۸۹/۲، طبع لاہور۔

(۱) الدرر المختار ۵۸۹/۲، طبع لاہور۔
(۲) یہاں اسباب شرائط کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شرائط و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کمیٹی)۔
(۳) الدرر المختار ۵۶۲، البدائع ۵۸۹/۲، طبع لاہور۔

اختلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدث، وہی ہو، اور خفیہ کہنے کا ایک نام بھی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو لہذا اگر قصد حدث کرے تو نامب بنانا جائز نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر رخم لگ جائے یا کوئی دانت کاٹ لے یا کسی دھبے کی طرف سے اس پر پتھر مار جائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک سائب بنانا جائز ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ نام بھی سبب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باہر سے نجاست لگ جائے، یہ نہنوں کی وجہ سے ہو تو نامب بنانا جائز نہیں (۱)۔

(۴) حدث غسل کو واجب کرے، الا تہتوی۔

(۵) اس حدث کا وجود، ماحول نہ ہو۔

(۶) نامب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اس میں اس صورت سے احتراز ہے کہ حالت رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر اور انگلی رکن کے قصد سے نہماید۔

(۷) چھپنے کی حالت میں کوئی رکن "نہ کرے، مثلاً: وضو کے بعد لوٹتے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمدہ حدث کرے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارہ کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر، جنہوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو نامب بنانا جائز نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا انگلی کے بعد، یہ نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً: بھینچا یا خون کے آنے کی وجہ سے ایسے رکتے تو بنا کر لے گا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو مثلاً: جنس پر مسح کی مدت کا پورا ہو جائے۔

(۱۲) سائب بنانے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی ماریا نہ آئے، اگر یا آجائے گی تو بنا قطعاً درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور اب مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہو تو نہ مری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مافع اقتدا ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مافع کسی چیز کے وجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناء کی صحت کے لئے شرط ہے، نامب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو نامب بنائے جو امامت کا مل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچہ یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی سمجھی طرح نہ پڑھ سکے) نامب بنادے تو امام، مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراعت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو نامب بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: نامب بنانا جائز نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۰۳

اس لئے کہ قراءت سے عاجز ہونے کا وجوہ اور ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بابت قراءت نماز پوری نہ ہو گا جیسا کہ اگر اس پڑھ آدمی اس پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز قاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: نائب بنانا جائز ہے، کیونکہ حدیث کے باب میں نائب بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی کا زیادہ ہے کیونکہ بے وضو آدمی کو بسا اوقات مسجد میں پائی میں جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے نائب بنانے بغیر اپنی نماز پوری نہ کر سکتا ہے (۱)۔ البتہ اگر وہ اپنی پوری یا اگر وہ کو بوجہ حائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ عظیم تعلیم اور یا، دلائل بغیر نماز پوری کرنے پر قائم نہیں، اور جب وہ بنا، سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک نائب بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ، رزق کے لئے نائب بنانا صرف اس صورت میں بنائے نائب اس کے سے کچھ بھی پر حنا ممکن نہ ہو، تو اگر ایک آیت پر حنا اس کے لئے ممکن ہو تو نائب نہیں بنائے گا، اگر وہ نائب بنا، تا تو اس کی نماز قاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کمال صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا نہیں شرمندگی یا خوف کی وجہ سے قراءت نہ کرنا، میں گریہوں ہو جائے اور نمی ہو جائے تو نائب بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مکتبہ کے رکن ایک جس کی امامت نیت اور عقیہ تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے حجب یہ ہے کہ میں مقامات میں نائب بنائے:

۱۔ کسی قائل امتہ امتیہ کے تلف ہوئے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہوئے کا مدیہ ہو، خود مال اس کا ہو یا دوسرے کا جو را

(۱) حاشیہ من عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، مکتبہ فتح المذہب، مکتبہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبہ۔

ہو یا زیادہ، اگرچہ کافر کا مال ہو، بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ شیخ ص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً اگر رکن سے ایسی عاجزی نہ رکوت نہ کرے یا بقیہ نماز میں قراءت نہ کرے، البتہ کسی خاص سورہ پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے نائب بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہ کا اتفاق ہے یعنی حدیث لاحق ہو یا تکبیر پھوٹا۔

۱۔ امام کے ساتھ مانع امامت امر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی اگرچہ سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو نائب بنائے، اگرچہ بے جا ہے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ متافعیہ کے یہاں امام اپنا نائب بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عذر باطل کر دے، جمعہ ہو یا کوئی اور نماز، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

۱۔ نائب بنانا مقتدیوں کے ایک رکن "اگرچہ سے قبل ہو، جس کو نائب بنانا ہے وہ امامت کے لائق ہو، اور حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے دھار ہو (۲)۔

۱۰۔ متابع کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ نائب بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت یہی ہے، اور اس کی مثال سے یہ تکبیر مانا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے یا اور ان نماز ناپاک ہو جائے، یا سورہ فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع قنہ ہو،

(۱) الخرش ۳۹۳/۳ طبع بیروت، المشرق، المشرق ۳۶۵/۳ طبع الدار۔

(۲) شرح المروض ۲۵۲/۱ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

مشکوٰۃ (۱)۔

مطابق ہوگا۔

جب کہ امام مذہب میں صحیح یہ ہے کہ طہارت سنت ہے، خطبہ کی صحت کے لئے واجب نہیں، لہذا اگر اس کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کے لئے خطبہ کو پورا کرنا جائز ہے، البتہ افضل یہ ہے کہ نائب بنائے۔ اور جو لوگ خطیب کے سے طہارت کو واجب قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اگر حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی طرف سے یا مقتدیوں کی طرف سے نائب بنانا واجب ہوگا اور یہ نائب وہاں سے شروع کرے جہاں پہلے خطیب نے چھوڑا ہے یا نہ شروع کرے؟ تو مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر خطیب اول کی جگہ کا علم ہو تو اس سے شروع کرے ورنہ ابتداء سے خطبہ دے (۱)۔

نماز جمعہ میں نائب بنانا:

۱۳- حنفی مالکیہ اور شافعیہ قول جدید میں اور حنبلیہ ایک روایت میں (جو ان کا مذہب ہے) کہتے ہیں کہ ذکر کی وجہ سے نماز جمعہ میں نائب بنانا جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ امام کو خطبہ کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے حدیث پیش آجائے تو وہی کو آگے بڑھا دے جو لوگوں کو مارچا دھائے، اگر آگے بڑھنے والا پورے یا کچھ خطبہ میں موجود رہا، تو بالاتفاق جائز ہے، اگر نہ بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو یا حدیث مارچا دھائے تو مذہب میں حسب ذیل تصریح ہے:

۱۴- حنفی مالکیہ کے یہ ہے کہ اگر آگے بڑھنے والا بالکل خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو اور امام اس کے مارچا دھانے سے پہلے اس کو نائب بنائے تو یہ نائب بنانا جائز نہیں، اور جو ان کی امامت کر رہا ہے اس پر واجب ہے کہ وہ لوگوں کو چار رحلت ظہر کی نماز پڑھائے اس کے کہ وہ

دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱- جس خطیب کو وہی امر (یعنی حاکم یا قاضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی جائزت ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا اختلاف ہے (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ تمام برس کے لئے حاکم کی جائزت شرط ہے) اور یہ وہ خطبہ کے لئے نائب بنانا ہے؟ متاثرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدار نے کہا: علی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی خود نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا دوسرے صورت، والا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ اور بن کمال پاشا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو جائز ہے ورنہ نہیں۔ قاضی التتمناۃ محبت الدین بن تہاش، ترمذی، صہبکی، برہان الدین حلبی، وڈوں، ابن تیم اور شرنبلالی نے کہا ہے (۲): علی الاطلاق دوسرے صورت جائز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر حنفیہ کے یہاں ہے، کیونکہ دوسرے حضرات کے یہاں خطبہ کے سے حاکم کی جائزت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲- حنفیہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو وہی امر خطبہ حدیث لاحق ہو جائے، تو یا تو حاکم حدیث میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جائز ہے، یا نائب بنائے، اور اس کا حکم خطبہ میں نائب بنانے کے پورا کر کے بارے میں سبقت اختلاف کے

(۱) ایضاً ۱۰۲، ۱۰۳، ۵۶۰ طبع سوم۔

(۲) شرح الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ۵۰۱ طبع سوم بلاق۔

(۱) الخطاوی ص ۲۸۰، شرح البیرونی ص ۲۸۶، الفہم ص ۲۸۶

جزی ص ۵۶، ایضاً ص ۳۰۷ طبع المیزان، الوجیز ص ۱۴۳، الدہلی

خود جمعہ قائم کرنے والا ہے (۱)۔ اپنے تحریمہ کا امام کے تحریمہ پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ اٹانے جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔
البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے اسے شخص کو آگے بڑھا دیا جو اقامت کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے کہ وہ اس کو جمعہ پر احسانے گا، اس لئے کہ اول کا تحریمہ جمعہ کے لئے منعقد ہو چکا تھا، چونکہ اس کی شرط یعنی خطبہ موجود ہے، دوسرے نے اپنے تحریمہ کا اول کے تحریمہ پر بناء کیا۔ جمعہ کا یہ تحریمہ ہمارے لئے کے حق میں اعتبار جمعہ کے سے خطبہ شرط ہے لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریمہ پر اپنے تحریمہ کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی قید کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے، اگرچہ خطبہ کو نہ پائے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد نائب بنایا ہو (۲)۔

حکم نے ”مختصر“ میں لکھا ہے: اگر امام کو حدیث لاحق ہو جائے اور وہ کسی ایسے شخص کو آگے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جو تکام کرے کا اہل نہیں ہے۔

۱۵۔ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا عجبہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ کسی ایسے کو نائب بنائے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا اور وہ لوگوں کو نماز پر حادے تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنائے بغیر نکل جائے تو لوگ تنہا نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کر دے گا، اور بہتر یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں (۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، اور خطبہ بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۳)۔

(۲) المدخل ۲۱۵۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی ایسے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور ایسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام نائب نے کہا ہے: ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے ناپسند ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو (۱)۔

۱۶۔ امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا اور حدیث مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا، قول قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد عجبہ تحریمہ سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ دونوں خطبوں رکعتوں کے ساتھ ایک ماری طرح ہیں، اور چونکہ مانتظر میں دو رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ ان دو رکعتوں میں جائز نہیں) لہذا نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر عجبہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں دو قول ہیں:

اول۔ دو تنہا تنہا جمعہ کو پورا کریں گے، اس لئے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو وجہ امت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے لئے تنہا تنہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

دوم۔ اگر امام کو حدیث ایک رکعت پر پھانے سے قبل لاحق ہو تو لوگ غم نہ پڑھیں گے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہو تو تنہا تنہا ایک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسبق، اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر لی مار پوری پڑھے گا، اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے گا)۔

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے اسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر لیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

(۱) الخطب ۲/۲۷۲۔

نے نکلیں نہیں، اس سے اس کے ذریعہ جمعہ قائم نہیں ہوا، اور ان وجہ سے اگرچہ اس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ پڑھے اور وہ کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر ایسے چالیس آدمی آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے، انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بکیر قریمہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رعت میں ہو اور ایسے شخص کو نائب بنادے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر ایسے مسبوق کو نائب بنادے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور ایسی وجہ سے اگر مسبوق نائب نے تب جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دہری رعت میں پیش آئے، اور رکوع سے پہلے پیش آئے اور امام کسی ایسے کو نائب بنادے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ تھا تو جائز ہے، اگر کسی ایسے کو نائب بنادے جو حدیث پیش آنے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر رکوع کے بعد ہو اور وہ ایسے کو نائب بنادے جو حدیث پیش آئے سے قبل حاضر نہ تھا تو جائز نہیں۔

۱- حناجہ کے روایک سنت یہ ہے کہ جو خطبہ پڑھے وہی نماز پڑھائے، اس سے کہ حضور ﷺ جو وہی خطبہ پڑھے اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد خاندان کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ پڑھے اور نماز پڑھائے تو جائز ہے، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے اور یہی رائج مذہب ہے، اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد نے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ باتوں میں خود انجام دیتے تھے، اور فرماں نبوی

(۱) مجموعہ ۱۶، ۵۷، ۵۷۷۔

ہے: ”صلوا کما وصیوہی اصلی“ (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے) نیز اس سے کہ خطبہ اور رکعتوں کے قائم مقام ہے، اور اس قول میں (اگر است کے ساتھ) بوجہ کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے مکمل ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے شاپتیں۔

یا امام کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

۱- یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس نے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو نائب نہ بنائے۔

۲- شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے جمعہ قائم ہوتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضری نہ ہو۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر یا بلا عذر کسی طرح نائب بنانا جائز نہیں، انہوں نے صہیل کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ امام کو نماز پڑھانے کے لئے آگے نہ بٹھائے تو وہ ان کو چار رکعتیں ہی پڑھائے گا، اگر یہ کہ وہ وہ خطبہ پڑھے اور رکعتیں پڑھائے، کیونکہ یہاں کہانی کریم ﷺ کا خاندان میں سے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عیدین میں نائب بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عید نمازوں میں نائب بنانے کے سابقہ احکام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما وصیوہی اصلی“ کی روایت بخاری (صحیح ابن ۴۰

طبع استغبر) سے بروایت مالک بن حویرث مروی ہے۔

(۲) ابنی ۲/۴۰۷، ۳۰۸، طبع المیزان۔

صحت کی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور نائب نہ بنائے (۱)۔
دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ
میں نائب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نماز جنازہ میں نائب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب مالکیہ و حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ
نماز جنازہ میں نائب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر امام نے نائب بنانے کے بعد جائز وضو کیا
وہ نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں بوقت روئی میں تو امام کے لئے جائز ہے کہ
لوٹ کر جوں جوں اس کو پڑھ لے جو فوت ہو چکی ہے اس کی قضاء
کرے۔ اگر سچا ہے تو ٹریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی یک درجہ کے جمع ہوں اور ان میں سے
ایک افضل ہو تو وہی نماز پر صاحب قاریا و حق ہے، لیکن اگر وہ ولی
کے علاوہ کسی جنبی کو نائب بنانا چاہے تو اس کے جائز ہونے میں
قول ہیں جن کو صاحب ”عدۃ“ نے نقل کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ
دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نماز خوف میں نائب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ سے سہ میں نماز خوف میں نائب بنانے
کے مسئلہ پر بحث کی ہے، حنبلیہ و حنبلیہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں
کوئی صحت نہیں ملتا (۴)۔

(۱) ردّ المحتار ج ۳ ص ۵۰۷ طبع لاہور، المجموع ج ۵ ص ۸، طبع دار العلوم اہلی
۱۳۲۲ھ-۱۳۷۳ھ، المیزان ج ۱ ص ۱۷۰، طبع مطاوعہ، الخرشنی ج ۳ ص ۱۰۳
طبع سنار۔

(۲) کن حادیث ر ۱۸، المیزان ج ۱ ص ۱۹۰، اہلی ج ۳ ص ۲۸۳ طبع اہلیہ۔

(۳) المجموع ج ۵ ص ۱۷۰ طبع دار العلوم۔

(۴) کتب کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں نائب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے
کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل امام کو حدیث
پیش آجائے تو کسی اور کے کلمات کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ
نائب اپنی جگہ پر مقرر رہے گا اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز
پوری کریں گے، اور نائب کھڑا خاموش رہے گا، یہاں پر مختار ہے گا،
پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سدا
پھیر دے گا، پھر یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حدیث
پیش آجائے تو نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی یک رکعت
میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر
وہ اس حالت میں قصداً حدیث یا کلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز
قائم نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے جائیں گے تو دوسری
جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حدیث پیش
آجائے تو یہ دوسری ماروں میں حدیث کی طرح ہے، میرے نزدیک
ریا و پسند یہ ہے کہ کسی کو نائب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت
میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑا
تھا، حدیث پیش آیا، اور اس نے قرأت کر لی، اور دوسری جماعت اس
کے ساتھ ٹریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری
کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے
گا یا وہ تہا تہا پڑھیں گے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ
ثانی ہوگا، اگر امام کو حدیث اس وقت پیش آئے جب وہ یک رکعت پڑھ

= کے مذکورہ قوال سے الگ نہیں۔

(۱) لفظ اب ۱۸۶۲ طبع لیا۔

چٹا تھا، رکھڑے ہوئے تر، مات زربا تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے قارئین ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حالت میں تر، مات کرے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت قارئین ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوئی جو اس کے پیچھے تھی تو وہ سورہ فاتحہ اور ایک سورہ کے قدر پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اول کی طرح ہو گا کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رحلت ملے گی، اور ان کا انتظار کرنے کا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۱)۔

کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کا بیان نماز خوف کے تحت ہے۔

نامب بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نامب بنانا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو نامب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو نامب بنایا تو نامب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے نامب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے نامب نہ بنائے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے، اگر وہ امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اور اگر وہ آدمی آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کا دوسرے کو نامب بنانا مستحب

ہے، اور امام کے لئے جواز ہے کہ خود نامب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کرے کہ وہ خود ہی کسی کو نامب بنالیں، اور نامب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھائے جانے کے لائق ہے، لہذا یہ سبلی پر تعویض کے قبیل سے ہے۔ نیز اس کے نہ بڑھانے سے رتبہ پیدا ہوئی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اگر امام نامب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو نامب بنایا اس کے علاوہ کوئی اور آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر دے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی جگہ نماز پوری کر دے تو ان کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہو سکتا ہے، یا وہ بہتر ہے، اس سے کہ یہ حق ان میں سے ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہو، آدمی یا وہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے (۲)۔

۲۶- حنابلہ کا مذہب اور یہ ان کے یہاں یک روایت ہے کہ امام اگر کسی کو نامب بناتا ہے جو مقتدیوں کی مار پوری کرے، اور اگر امام ایسا نہ کرے اور مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی نماز پوری کرے تو جواز ہے (۳)۔

کس کو نامب بنانا صحیح ہے اور نامب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں صراحت ہے کہ جو ابتداء امام بننے کے لائق

(۱) الشرح لمغیر، ۱/۲۶۸، ۲۶۹۔

(۲) ۱/۵۵، طبع دار المعرفۃ، نہایت، ۲/۳۳۷۔

(۳) انصاری، ۲/۲۲، طبع المیزان۔

(۱) الامام، ۲/۲۲، طبع دار المعرفۃ، نہایت، ۲/۳۳۷، طبع مصطفیٰ صحنی۔

(۲) الدرر مع حاشیہ، ۱/۵۶۲، البدایہ، ۲/۵۸۹۔

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے، اور جو ابتداً امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)۔ اور مذہب میں کچھ تنگیوں ہیں:

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنائے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے، بین اُمر قبول کر لے تو جابر ہے، اور اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھا دے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے، اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل یہ (مثلاً تہنید لگا دیا، یا قصد احدیٰ کر دیا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے فاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عداً نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی ثروت و صمد (اپنے اختیار سے نماز سے دھرم ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، اور اگر فارغ نہ ہو، تو اس کی نماز فاسد ہوگی، یہی صحیح ہے۔

اگر کسی سے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھا دیا اور مقتدی کو معذور نہیں کہ امام سے کتنی رکعتیں پڑھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعت پڑھے گا اور احتیاجاً رکعت میں تعدد کرے گا، اور اگر کسی لائق (۱) کو نائب بنایا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کرے اور اس پر جو نماز باقی ہے دُسرے پھر اس کی نماز پوری کرے، اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو موخر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دُسرے کو نائب بنایا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیر تو جابر ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اگر مسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے مقیم کو نائب بنایا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے کامل لحاظ حصہ رکوں سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ بیٹھے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لائق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی عذر (مثلاً غفلت، بھیڑ بھاڑ، حدیث پیش آنے، نماز خوف و رقیع جس نے مسافر کی اقتداء کی) کی وجہ سے ساری یا بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ اور اسی طرح بلا عذر کا حکم ہے، مثلاً وہ شخص جو رکوع یا حصہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی تعدد کرے گا، اور اس کا حکم مقتدی کی طرح ہے، و فقرات اس حصہ پہلے کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۹۵/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) الشرح المکبیر ۱/۱۷۲ طبع ملایض۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۹۵/۱، الشرح المکبیر ۳۲۵/۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔
بہارہ الحج ۱۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات، انصاری ۱/۱۲۱ طبع ملایض۔

استخفاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک ایسے مقتدی کو نائب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعت کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں مشق عیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا نہ مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں امام بنا رہے یا نہ کی اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کے وہ امام کی ترتیب کا پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آتی۔

اگر امام نے مسبوق مقتدی کو نائب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قعدہ کی جگہ میں قعدہ اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت رہتا ہے امام نماز سے نہ اٹھا، ہوتا، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش آگیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں امام بنادیا تو وہ دعا قنوت پڑھے گا، قعدہ کرے گا، اور تشبہ پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعا قنوت پڑھے گا، اور امام کو نائب کی قعدہ سے پہلے اس کے بعد امام کو سہو کر دیا تھا تو امام کی نماز کے اخیر میں مجدد سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدد سہو کرے گا، اصح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے ترک کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام پھیریں، اور ان کی نماز نہ مرتب لی بنا، پر بعد اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام پھیریں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو وہ قول میں جن کو صاحب ”کلیس“ وغیرہ نے نقل کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ ”قول“ نہیں، اس میں ریا دہ ترین قیاس عدم جوہر ہے، ورنہ ایسی سے کہا ہے کہ ان میں اصح جوہر ہے، اس کو وہی ائمہ نے امام ثانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کے علاوہ کچھ نہیں لکھا ہے،

لہذا امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ ٹھکے کا اثر دیکھیں تو اٹھ جائے، ورنہ قعدہ کرے گا۔

۳۱- مابہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعت رد گئی ہوں امام بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی قرأت و رکعت یا مجدد پڑھنا کرے گا، ورنہ مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا، یہ قول حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور نائب بنانے کے مسئلہ میں ان کے ائمہ اثنین سے منقول ہے، اور اس میں یک دوسری روایت ہے کہ اس کو بنا دیا ہوتا اور کرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائے تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی قنوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس سے کہ امام مارخوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی ہرچہ اولی امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام پھیریں تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: امام سے کو امام بنانا ہے جو ان کے ساتھ سلام پھیرے، البتہ ریا دہ سے یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام پھیریں تو اس کو امام بنانا درست نہیں، اس سے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام روگیا ہے، اس سے اس میں امام

استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہتی، اور میرے بریک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے، اور مقتدیوں کا تابع ہو جائے گا، اور اگر اس نے سرے سے نماز پر اٹھے گا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے ان کے بیٹھنے کا موقع نہیں، سب کی شریعت میں ایسا منقول نہیں، اور جہاں کے موقع پر مامب بنانا اس لئے ثابت ہے کہ وہاں ان میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے۔ لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ ٹیک نہیں یا جائے گا۔

اور اگر یہ شخص کو مامب بنایا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقیناً نہ بنا کرے، اور وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ مقتدی سبحان اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں، اور دن کے اٹارو پر لوٹ کرے، اور مجد ہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر نائب کو شک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو شک کی وجہ سے اس کے لئے مامب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مامب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقیناً نہ بنا، بلکہ روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں شک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقیناً نہ بنا کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مامب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو نائب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مامب بنا سکتا ہے،

ان طریقہ اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے سے مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے ممانعت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تعارف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کرتا، اس وقت کہ مامب بنانے کا یہ نہ بنانے میں عرف کا بھی اعتبار نہیں کی طرح ہونا چاہئے (۲)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، ورنہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ: مالکیہ میں سے ابن عبد الجبار، احمدیوں کا مذہب، ورنہ مذہب کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مامب بنانا جائز نہیں، اس سے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔ متاخذ مذہب، اور یہی شافعیہ کا ایک قول ہے کہ مطلق اس کے لئے مامب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو شافعیہ کا دوسرا قول ہے یہ ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے مامب بنانا جائز ہے، مثلاً بیماری یا سفر یا یہ کہ اس کی دھندلاریوں کا اور دہشت استی ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو نائب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا قضا کرتا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مامب بنادیا اور نائب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مامب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مامب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مامب بنانے والا قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ یہی ہے جو یا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ پایا (۲)۔

(۱) الدوسقی ۳۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ۵۵۸، الدوسقی ۳۳۳، نہایت اکتاف

۲۹۸، انصاف ص ۱۰۵، طبع المراسم، فقہاء ۲۵۸ طبع کا، حاشیہ اس

۱۰۵۱۰۳۳

۳۳- قضاء میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہر ایسا لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے ذریعہ نائب بنانا صحیح ہے اور وہ نائب بن جائے گا، خواہ اس الفاظ میں سے جو جس کو فقہاء نے قضاوی ذمہ داری سوچے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، انی طرح یہ ثبوت یا تردید پر عمل کیا جائے، اور اس کا شمار یہ جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

استدانتہ

تعریف:

۱- استدانتہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا، یا آدمی کا قرض دار ہونا یا قرض لینا ہے۔

اور ”مداہنہ“ کا معنی ادھارتی کرنا ہے، اور قرض وہ مال ہے جو بعد میں لو ا کرنے کے لئے دیا جاتا ہے (۱)۔

شریعت میں استدانتہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خواہ وہ یہ جتنی یا بیع مسلم یا اجارہ کا بدل ہو، یا قرض ہو، یا تلف شدہ شی کا ضمان۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور قرضین میں سے ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانتہ“ ”استقرض“ سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ این قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرضی زبیدی نے استدانتہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانتہ کے لئے ضروری ہے کہ معین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض کی مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰، (دین قرض)۔

= حاشیہ ۳۳/۳۳

(۱) حاشیہ تو نہیں میں کچھ ضوابط و احکام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضا و غیرہ قیامات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے اور ان کی اصلاح و تفسیر سے کوئی مانع نہیں۔

اللہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (یعنی: اصطلاح ”مبطل“ (۱)۔

استدانتہ کے الفاظ:

۵- استدانتہ اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دیں ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم یا ”حصار“ کی قیمت ہو، نقد، اس کی تمصیل اصطلاح (مقد)، (قرض) اور (ایں) کے تحت آتے ہیں (۲)۔

ب- ستائف:

۳- ستائف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے کہا جاتا ہے: ”سلف فی کمال و اسلف“ یعنی خرید و روٹی کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے یہ بد نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”اسلفہ مالا“ یعنی اس کو قرض دیا (۳)۔

استدانتہ کے اسباب محرکات:

اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو عی ہو اور اس کے دائرے پر کار ہو (یعنی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے البتہ اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۴)۔

سند نہ کا شرعی حکم:

۴- استدانتہ در اصل مباح ہے، اس لئے کہ زبان باری ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا! اذاعوا بکم بصدیق الیٰی احل فمستی لفاکتبوا“ (۳) (اے ایمان والو! جب احصار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض لیتے تھے۔

۷- دو حقوق جن کے وجوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر ادائیگی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ یا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے، اور اگر ادائیگی کی امید ہو تو مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۵)۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض وار کے تک دست ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا دین کا انکار کرنے کے ارادے سے قرض لے (۶)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر کار نہ ہو ورنہ مجبور ہو ورنہ مال منول کرے کا ارادہ رکھتا ہو۔

۸- حلالہ کے نزدیک جیسا کہ انہی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے رہا اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے حرام نہیں، البتہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یا ۱۰۰ کو ضرر ہو (۷)۔

- (۱) تحت المکاح ۵/۳۸، ایسی ۳۱۵، البدیع ۱۰/۲۹۸، طبع دوم۔
- (۲) مواہب الجلیل ۱/۲۳، مفتی المکاح ۱/۸۷، مطالب اولیٰ امین ۱/۳۳۹، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۶۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، شاہ مظاہر بن محمد ص ۳۵۸، طبع دارالاندلس بیروت۔
- (۳) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، ۱۲۱، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔
- (۴) انہی مع المشرع الکبیر ۳/۱۷۰۔

- (۱) کشف اصطلاحات الفقہاء ۵/۱۱۹، دستور العلماء ۲/۱۱۸۔
- (۲) المغرب المظہری، لایۃ (سلف) ابن ماجہ ۲/۲۰۳۔
- (۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔
- (۴) حاشیہ مشروانی علی التحدید ۵/۷۷، حاشیہ الدوسلی علی المشرع الکبیر ۳/۲۳۳، طبع رافقہ بیروت۔

اور اگر اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کسی بندے پر اس کی مالدار کی حالت میں واجب ہو جائیں اور اس کی مالدار کی حالت میں واجب ہو جائے تو کیا یہ حقوق کی مالدار کی حالت میں واجب ہو جائے گا؟ فقہاء و حنفیہ اس مسئلہ میں دو حالات میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو، اور قرض عیناً چاہے، اور غائب مان یہ ہے کہ اگر قرض لے کر زکوٰۃ ادا کرے گا، پھر اپنے مال کی مالدار کی کوشش کرے گا تو اس پر قرض ہو جائے گا تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے، اور اگر قرض لے کر، اور مال نہ ہو، عین کی مالدار پر قرض ہوئے سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آمیت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ قرض لے گا تو اس کو ادا نہیں کرتے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض غلو کی نذر انتہائی سخت ہے (۱) اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکوٰۃ واجب ہو جائے اور جوہر کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی مالدار کی حالت ہو تو مال نہ سہولت اور مالدار کی قدرت حاصل ہونے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معصومین میں مہلت دینا لازم ہے تو یہاں ہرچہ "لی" ہوگا (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق ثنائیہ سے اس مسئلہ کو "میں" یا ہے۔

وہم: حقوق العباد کی مالدار کی حالت میں قرض لینا:

الف۔ اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۷۔ مسئلہ کے لئے واجب ہے کہ پتی جاں پانے کے لئے قرض لے لے، اس لئے کہ جاں کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے، ثنائیہ نے اس کی سرپرست کی ہے اور مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص منقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے، اگر مالدار کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ مہر کرے، اس لئے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ "لا" میں "جب متاع غائب استعمال کرتے ہیں تو اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا مالدار اس کے لئے سے دیا دوسرے ہے۔

اور اگر مالدار کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام و مضر ہے، یہ نکتہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا مذہب ہے (۳)۔

اور کسی ماجار مقصد کی تکمیل کے لئے قرض لینا ناجائز ہے، جیسا کہ اگر ماجار جگہ شرف کرنے کے لئے قرض لے لے، کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو اور وہ فراخ دلی سے خرچ کرے، اور قرض لے تاکہ زکوٰۃ لے سکے تو اس کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد ریا ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷

ب۔ دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

ول۔ ذین ادا کرنے کے لئے قرض لینا:

۸۔ تنگ دست کو پنے قرض خواہوں کا ذین ادا کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ یونکہ نماز باری ہے: "واپی کلاں دو عسره فطرۃ الی ميسرة" (۱) اور تنگ دست ہے تو اس کے لئے "سودہ حالی تنگ مہمت ہے"۔ نیز اس میں "ہر سال کا انسان ہے" (۲) یہ "ضرر کو ایسی جیسے ضرر کے درمیان نہیں یا حاکم ہے" مالکیہ "مناہجہ" اس کی ہر دست کی ہے اور "ہر سال" سے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسرے کی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹۔ فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے جو وہ شوہر خوش حال ہو یا تنگ دست، شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا۔ اگر تنگ دست ہو تو اگر حنفیہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے۔ اگر کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو قاضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کرے گا جن پر اس کا نفقہ غیر شادی شدہ ہوئے کی حالت میں واجب ہوتا، اور شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتی ہے۔

حاجہ کی رائے ہے کہ عورت اپنے سے مراد بچوں کے لئے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض یا ہے شوہر سے وہ وصول کرے گی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا عقد ساقط ہو جائے گا۔ لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس مال موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ مانے پر کار ہو تو کمانے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے دور ہو تو شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے (۱)۔

سوم۔ بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰۔ دراصل چھوٹے، نہ کمانے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی جسد صرف اللہ پر واجب ہے، اور بچے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے تیری کرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا اور اگر وہ کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے بچے پر خرچ کرے اور ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے منافع پانے کی صورت میں ان کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے نہیں لے گا، اگر وہ خوش حال

(۱) نہلیہ الحجاج ۲۰۳۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۶۸۶، مواہب المکیل ۲۰۲۳، المطاب ۲۰۵۳، شرح تفسیر الاموال ۲۵۲، ۲۵۳، مطالب ولی النبی ۱/۵، ۳۹، ۳۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۴، حواہب المکیل ۲۰۵، طبع دار المعرفۃ، حاشیہ الدسوقی ۲۷۰، انہی ۲۳۸، طبع ۲۴۲۳۔

”قضاء فی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے قرض لے کر پناہ دیں اپنے مال سے ”اگر“ (۱)۔

قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:

شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ اٹھانا تو موعودہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرم ہے، ابن اُمید نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا جہاں ہے قرض لینے والا، قرض دار سے اضافہ یا مدد یہی شرط ہے اور اس شرط کے ساتھ اس نے قرض لے لیا تو اضافہ کو حرام ہے، حضرت علیؑ کی روایت سے فرمان ہوئی ہے: ”کل قرض جو منفعۃ فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی استدلال اگرچہ صحیح ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے لئے نفع لائے، نیز اس لئے کہ قرض کے لینے میں کین کا معاملہ ارفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا معاملہ ہے، لہذا اس میں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث: ”کل قرض جو منفعۃ...“ کی روایت عارض بن ابو ساعد سے اپنی سند میں روایت علی بن زکریا کی ہے اس کی اسناد میں سوار بن مہذب ہے جو تروک ہے عمر بن عبد اللہ نے اسنی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحفہ الخیر ۳۲۳ طبع شرکت المطابع العربیہ ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو نبی نے ”مرد“ میں فضالہ بن عبید سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعۃ فہو وجہ من وجوہ قریب“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ باقی کی ایک نقل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعود بن ابن کعب، عبداللہ بن سلام اور ابن عباس سے سقوف بن اللہ میں نقل کیا ہے انہیں اللہ

۵/۵۰۳۵۱ طبع دار الفکر بیروت۔

ہو جائے (۱)۔ اگر باپ پانچ ہوتا ہو میت کے ورثہ میں ہے لہذا شریعت نے اسے والاہ میں نہیں لے گا، یہاں کا ترجمہ لایا جائے گا۔

مالک کا مذہب حالت خوش حالی میں عیہ کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی کی اجازت کے تمام مقام یہ ہے کہ شریعت نے والاہ کو دینا دے کہ اس نے وہاں بیٹے کی قرض سے شریعت لیا ہے یا اس پر عیب اٹھ لے (۲)۔ اور اگر تک دست ہو تو اس کی والاہ پر شریعت لیا شریعت کرنے والے کی طرف سے ترجمہ احسان لایا جائے گا۔ وہاں نہیں لے سکتا اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

ثانیہ کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، وہ وہاں لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض ایسا عملی طور پر اس شریعت کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض لیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے علاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ صراح ”فقہ“ ہے (۴)۔

محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو، حلال مال سے حج کرنا چاہیے تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، تبیین الحقائق ۳/۵۳، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۵، فتح القدیر ۳/۳۲۵ طبع بوقاۃ الہدیہ مع شرح فتح القدیر ۳/۳۶۹ طبع بوقاۃ۔

(۲) مواہب الجلیل ۳/۱۹۳، حاشیہ الدرر ۳/۲۴۲۔

(۳) لا تخرج ۳/۱۳۲، حاشیہ قطب دی ۳/۸۵، تحفۃ المحتاج ۱/۲۳۶، منی المحتاج ۳/۳۸۸۔

(۴) شرح فتحی روایت ۳/۵۷۷۔

قرض خود کے لئے قاعدہ کی شرط لگانا اس کو اپنے موضوع سے خارج کرنا ہے، اور یہی شرط ہے جس کا نہ تو عقد متقاضی ہے اور نہ ہی عقد کے مناسب ہے قرض خواہ کے لئے نفع بخش قرض کی محتاجی نے بہت سی عملی تطبیقات و نمونے ذکر کئے ہیں (۱) مثلاً:

قرض خواہ شرط رکھے کہ قرض دار اس قرض سے زیادہ دینے کرے گا جتنے لے رہا ہے، یا اس سے بہتر دینے کرے گا جیسا لے رہا ہے، اور یہ عیدہ رہا ہے (دیکھئے: رہا)۔

اس قبیل سے یہ نہیں بہ قرض خواہ قرض دار سے پیشہ طے کرے کہ دین کے بدلہ اس کو رہا دے، یا دین کی ضمانت کے لئے فیصلہ ضمانت، اور دے، اس سے کہ پیشہ طے کے مناسب ہے جیسا کہ آئے گا۔

قرض، رکی طرف سے قرض تو ہو گا یا شرط کوئی نفع مل جائے، تو صحیح رہا، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ کے یہاں جاری ہے (۲)۔ اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن المسیب، حسن بصری، عامر شعبی، زہری، یحییٰ بن یحییٰ، قتادہ، سحاق بن راہویہ سے مروی ہے کہ یہ ایہ تمام قرضوں سے یک رو بہت ہے۔

ن حضرت کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت ہے، حضرت جابر کہتے ہیں: ”ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ آئے تو میرا سب یہ رہا ہوا تھا، حدیث کو پورے قصہ کے ساتھ بیان کیا ہے، اور اس حدیث میں ہے: ”ثم قال بعني جملتك هذا، قال: قلت: لا، بل هو لك، قال: بل بعني، قال: قلت: لا، بل هو لك يا رسول الله، قال: لا، بل بعني، قال: قلت: فان لرحل علي اوقية ذهب فهو لك بهذا، قال: قد احسنه، فبلغ عليه الى المدينة، قال“

(۱) فتح القدیر ۴/۵۲، مسی الطائف ۴/۱۳۲۔

(۲) مسی ۴/۳۲۱، تجرید المحتاج ۵/۷۵، اسل طہارک ۲/۲۱۸، من طہرین

۳۸۵/۴

فلما قلت المدينة قال رسول الله ﷺ لبلال اعطه اوقية من ذهب ورده، قال فاعطاني اوقية من ذهب وزادني قيراطاً“ (۱) (پھر آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے بتا یہ اہل حج، راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: نہیں، بلکہ وہ آپ ہی کا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ہاتھ حج وہ میں نے کہا: نہیں، وہ آپ کا ہے اے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ہاتھ حج وہ میں نے کہا: تو ایک شخص کا میرے ہاتھ پر ایک اوقیہ سونا ہے، آپ اس کے بدلہ میں یہ لے جائے، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے لے لیا، اور تم اسی اہل حج پر مدینہ پہنچو گے، پھر جب میں مدینہ پہنچا تو حضور ﷺ نے حضرت بلال سے کہا: اس کو ایک اوقیہ سونا دے دو، اور کچھ بڑھا کر دے دو، تو بلال نے مجھ کو ایک وقیہ سونا دیا اور ایک قیراط لے لیا، یہ مقدمہ میں اضافہ ہے۔

۱۳- منہ میں اضافہ: اور رفع جو رسول اللہ ﷺ کے غلام تھے، ان سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ استسلف من رجل بكرة، فقدمت عليه ايل من ايل الصدقة، فامر ابا رافع ان يقضي الرجل بكرة“ (۲)، فرجع ابو رافع فقال لم اجد فيها الا خيارا بغيرا رباعيا، فقال: اعطه اياه، ان خير الناس انفسهم قصاء“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے ایک بکر (اڑت کا جوان بچہ) قرض لیا، اس کے بعد حضور ﷺ کے پاس صدقہ کے اڑت آئے تو ابو رافع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اس کا اسب دے دو، ابو رافع گئے اور اس سے کہہ کر آئے: مجھے اس سے بہتر

(۱) حدیث ۴۰۱۸۸ من مکة... کی روایت مسلم (۴/۱۳۲ طبع بیروت) نے حضرت جابر بن عبداللہ سے کی ہے۔

(۲) بکرہ سات سالہ بچہ کو کہتے ہیں۔

(۳) حدیث ۴۰۱۸۸ من رسول اللہ ﷺ استسلف من رجل، ”ان روایت مسلم (۴/۱۳۲ طبع بیروت) نے ابو رافع سے مروی ہے۔

مدیہ میں وہیں نہ آیا، پھر انہوں نے اس کے بعد مدیہ بھی تو حضرت عمرؓ نے قبول نہ کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدہ کے وقت مدیہ نہ کیا جائے ورنہ قبول نہ کیا جائے۔

زمین حبش سے مروی ہے، انہوں نے کبہ میں نے ابن بن حبیب سے عرض کیا: میں زمین حجاز عراق جانا چاہتا ہوں تو انہوں نے فرمایا: تم ایسی جگہ جا رہے ہو جہاں سودا عام ہے، اس سے ترتم ہی کو قرض ۱۰۰ درہم تمہارا قرض وہیں نہ کرتے وقت مدیہ ساتھ لائے تو نہ قرض وصول نہ ہو، اور اس کا مدیہ وہیں نہ کرنا اور۔

شرط دوم۔ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو:

۱۳۔ عقد استدانتہ کی صحت کے لئے شرط ہے کہ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو، خواہ یہ عقد عقد استدانتہ میں شرط کے طور پر ہو، یا اس سے الگ اس پر اتفاق ہو یا نہ ہو، مثلاً قرض دار اپنا گھر قرض دینے والے کو نہ دے، یا قرض دار قرض دینے والے کا گھر کو کرایہ پر لے (۲)، اس لئے کہ حدیث ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف“ (۳) رسول اللہ ﷺ نے قرض کے ساتھ بیع سے منع کیا ہے، اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے (منوعہ بیع) کی بحث کی گئی ہے۔

بیت المال وغیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے سے قرض لینا:

۱۵۔ اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ بیت المال کے سے یہ بیت مال

(۱) ابھی ۳۲۰ھ میں اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابھی ۳۲۰ھ میں تحت کتاب ۵۷۵، حاشیہ ابن ماجہ ۳۹۵۔

(۳) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف“ کی روایت، ابی نے یونان اور یمنی نے موصوفہ کیا ہے، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ابی نے روحانم نے عبد اللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور یمنی نے صلیب سے کے ساتھ ابن عباس سے روایت کیا، اور طبرانی میں یہ روایت مسلم بن حرم

روایتی (چارہ نقول والا) میں ہی مل رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہی سے دے، بہت آسانی ہو ہے جو چھٹی طرح قرض نہ کرے۔

نیز اس سے کہ اس نے اس صاف کو قرض کا عوض یا قرض کا درمیان دین وصول کرنے کا وسیلہ نہیں بنایا بعض مالکیہ کا قول ہے، وہ بھی حجاب کی ایک روایت ہے، حضرت ابی، ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی و یمنی سے ایک روایت ہے کہ قرض خود کے لئے مقرر قرض کا مدیہ قبول کرنا یا قائل تھا، چیز جیسا مثلاً اس کی سواری پر سوار ہوا، اس کے گھر میں کوئی چیز جیسا جہاز نہیں لیت، اگر قرض سے قبل بن وہوں میں اس طرح کا حق رہا ہو یا نہ ہو، روایات میں وہی وہی سے کوئی ایسا امر پیش آجائے جو اس کا مقاصد ہو (دعا ہے) (۱)۔

ہوئی نے کہا ہے: ”معتد یہ ہے کہ جیسا کہ سہا یہ حاصل رہا، اسی طرح کھانا جا رہے، اگر یہ سب کچھ قرض کی وجہ سے نہیں بلکہ آرام و عزت میں ہوتا، اس سے کہ ضرور مد لے یا نفع اٹھائے تو عملی طور پر اس نے نفع بخش قرض دیا، چنانچہ اثرم نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص کے کسی مچھلی فروش پر بیس درہم تھے، مچھلی فروش اس کو مدیہ میں مچھلی بھیجتا رہا، اور اس کی قیمت کا شمار، یہاں تک کہ یہ درہم ہو گئے تو اس سے اس مہاس سے دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: ”اس کو ساتھ درہم دے۔“

ابن یزید سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن بن حبیب کو اس درہم قرض دیا، حضرت ابی بن حبیب نے اپنی زمین کا چیل ان کو مدیہ میں بھیجا، حضرت عمرؓ سے وہیں نہ آیا، قبول نہیں کیا، تو حضرت ابن بن کے پاس آئے اور کہا: اہل مدینہ کو معلوم ہے کہ ہمارا چیل بستہ یمن پھلوں میں سے ہے ہمیں اس کی ضرورت نہیں، پھر آپ نے ہمارا

(۱) حاشیہ المدنی ۳۲۳، اہل المدینہ ۱۸۲، ابھی ۳۲۲، ابھی ۳۲۳، ابھی ۳۲۴، ۸۶۸، آکا محمد بن الحسن رضی ۳۲۔

ثانفیر نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لنگڑ کا ہے (۱)۔ اور اس سلسلہ میں مختلف فقہاء تصیص ہے جس کی جگہ اصطلاح "قرض" "قرض" "قرض" "قرض" "قرض" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف- ملیت کا ثبوت:

۱۶ سترض لینے والا بذات خود عقد کے رییہ میں کے ہمتا علی جو تیز ہو اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ قیمن تظہارے نظر ہیں: عقد کے رییہ مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے رییہ یا تفریق کرنے کے رییہ (۲)۔ اس میں کچھ تفسیر ہے جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب- مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷- قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا ادائیگہ کرنا مقربض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَأَذَاءُ الْيَدِ يَأْخُذُهَا" (۳) "مطالبہ کو اس (قرض) کے پاس ٹوٹی سے پہنچا دینا چاہیے"۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل العسی ظلم" (۴) (مال اور قرض کے بارے میں مال منول کا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، مرتبہ دست قرض در

(۱) ابن ماجہ ص ۳۱۴، السنن ص ۳۳۳، التلخیص ص ۱۰۹، زاد المعاد ص ۱۰۹، ص ۹۱۳، اعلیٰ ص ۲۲۲، طبع المیرید

(۲) شرح الخرش ص ۳۳۲، بدائع الصنائع ص ۱۰، ۹۸۳، احکام القرآن ص ۲۸، ۵۷۴، السنن ص ۳۱۷، مطالب ص ۳۳۰، توحید ص ۲۸، ۵۷۴

(۳) سورہ بقرہ ص ۲۸

(۴) حدیث: "مطل العسی ظلم" کی روایت مسلم (۳۷۷) طبع عینی اعلیٰ کے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات ہزار درہم قرض لئے اور وفات کے وقت ان کے ذمہ رہ گئے تھے، تو انہوں نے ان کے دہانے کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے یتیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے، اگر مجھے اس کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لئے لوں گا، اور سب سہوت ہوئے ہیں، وہیں رہیں گے۔

بیت المال کے سے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "ان السی سکتہ استسلف من رجل بکرا، فقصمت عسی النبی سکتہ اہل المصطفیٰ و عمر ابی رافع بن یقصبی الوجل بکروہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے اس کا جو ان پچھڑ قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے اس سے دوپٹے لے لئے اور نفع کو حکم یا کہ اس کا سب سے کر دیا، اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ارہ ہے، اس سے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہونی تھی، لیکن ان تمام امور میں منع عامہ کی رعایت کی جائے گی، لیکن کوئی منع عامہ، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں تحت احتیاط نہ فی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ حنفیہ نے وقف کے بارے میں صراحت کی ہے (در بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو، قرض امین مالدار کو دیا جائے، مضاربیت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ ملے اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے رییہ پر یہ جائے۔

= ہے، تفسیر المیر ص ۱۷۷، طبع شرکت المطابع حنفیہ ص ۳۸۳، ۳۸۴
(۲) اس حدیث کی تخریج (نفرہ ۱۳) کے تحت گذر چکی ہے

کو کشادہ تک مہمت دینا، جب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمایا باری ہے: ”وَنَ كُنْ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَةً بِلِي مَسْرُوقَةٍ“ (۲)۔ اور ”رنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہمت ہے“۔ یہ قیامت تمام دیون کے بارے میں ہے، اور باکے ساتھ خاص نہیں۔

ج۔ سفر سے روئے کا حق:

۱۸۔ بی احمد قرض خود کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض، اگر کوئی عیب الاداء دین میں سفر کرنے سے روک دے، اور قرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے یا نہیں یا رہیں نہ ہو، یہ حق اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قرض جس کے سے کی وجہ سے مطالبہ اور پیچھے گئے رہنے کا قرض خود کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں، دین کی رعیت، مقرروقت، سے، اور قرض، ر کے اعتبار سے تفصیل ہے (دیکھئے ”دین“) (۳)۔

د قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹۔ قرض خود کو حق ہے کہ قرض کے پیچھا کار ہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)، اگر قرض خود کو مقررہ وقت پر قرض عورت ہو تو یہ حکم میں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں، عورت کے ساتھ خلوت لازم ہے، لہذا قرض خود کے لئے جائز ہے کہ کسی عورت کو بھیجے جو اس کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے عکس کا حکم ہے (۱)۔

۲۰۔ قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا مطالبہ:

۲۰۔ یہ یوں پر، اس کا ”اسلام لازم ہے“ اور اس پر قادر ہو، اور ”رہ“ ”انہ کرے، اور اس کے ذمہ دین ”مثلی“ ہو، اور اس کے پاس اس کا ”مثلی“ موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے زبردستی، یوں ”اگر“ لگا۔

اور اگر، ”ین مثلی“ ہو اور اس کے پاس قیسی ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضروریہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بائجر مرخص کرے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو قرض پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا ”تنگی قرض تک اس کو قید رکھے گا“ (۲)۔

۱۔ یہ وہیہ قرض پر پابندی:

۲۱۔ یہ وہیہ دین پر پابندی کو مسووفت، بامقررہ، دیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (حجر) اور (افلاس) میں آئے گی۔

ز۔ قرض کو قید کرنا:

۲۲۔ قرض خود کو مطالبہ رہتا ہے کہ مال، رو، ادائیگی سے زبردستی

(۱) اسکی الطالب ۳/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۳۔

(۲) اسکی الطالب ۳/۲، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳

۱۰ لے مقرر ہنس کو قید رویا جانے (۱)۔

قرض خود و مقرر ہنس کا، اختلاف:

۲۳۔ اگر قرض خود و مقرر ہنس میں اختلاف ہو جائے۔ ہر سی کے پاس بیٹہ نہ ہو تو نصف، مقدمہ، خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرر ہنس کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اور اگر دونوں کے پاس بیٹہ ہو تو تنہا ہی خوش حالی کے بارے میں قرض خود و مقرر ہنس قبول کیا جائے گا اس کی تفصیل ”ہوئی“ کی بحث میں آئے گی۔

استدراک

تعریف:

۱۔ استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، در زک اور درک کے معنی ہیں: جاملنا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”ادراک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی ادراکت زمانہ“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے دو استعمال ہیں:

اہل: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک الحاجة بالفرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الراعي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی کافی مقصود ہو ()۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا کام ہواں کی غی را یا جس کی غی کا نام ہواں کو ثابت رسا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے تمام مقام کسی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) کسی اصطلاح ۱۸۶۲ء، حاشیہ ابن ماجہ ۳۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۳، الدرر ۳/۵۷۸۔

(۱) لسان العرب، محیط الجید، لسان المرجع فی اللغة، مادة (درک)۔

استدراک ۲-۳

۱۰ ریدہ باطل کرنا ہے۔

اضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”حائے ریدہ لکن احاہ لم یاب“ (زید آیا نہیں اس کا بھائی نہیں آیا) اس میں زید کے مرنے کے اثبات کو باطل نہیں کر دیا گیا بلکہ اس کے بھائی سے مرنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ اضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو لہذا اگر تم نبوہ ”جاء زید“ (زید آیا) پھر تم کو اپنی مطلق کا خیال کر دو، تم نے کہا: ”ہل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا اور اس کو مسکوت عندہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی دائرہ نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”لا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا نام ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اول میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا نام ہوتا ہے۔

اسی آجی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجازاً استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحو یوں کے عرف میں: ”استثناء قبیح“ کہتے ہیں جو حقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء) مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لہم بہ من علم الا اتباع الظن“ (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، ان سے سوائے پیرامی ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۷۔

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پڑے جانے، لے کسی خلل یا کمی یا نقص کی اصلاح کرنا ہے، اور ان سے فقہاء کے یہاں ہے: مجددہ سب کے ذریعہ نماز کے نقص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ چوٹی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں، خواہ سبوا رک ہو ہوو عدا، مثلاً ریل کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبوق باقی عجبیت تاس کے“ (تار کے ساتھ تدراک کرے گا) (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”اگر نماز عید کی عجبیت است بھول جائے اور تراوت شروع کرنے کے بعد یا آ میں دو ذوات ہوکیں، ت کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

اضراب:

۲- ضرب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحو یوں کی اصطلاح میں ضرب ابسااتات، استدراک کے معنی دل کے غلط سے اس کے ساتھ گزرتا ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ضرب کا مفہوم لفظ ”عل“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اسی طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) مہدیہ الحجاج ۳۲۳ ص ۳۷ طبع معطلی تونس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۱۶ ص ۳۷۔

(۳) المرجع فی الفقہ، مادۃ (تدراک)، کتاب اصطلاحات الفنون للحنافوی مصنف استدراک۔

استدراک ۴-۷

تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملتی، بلکہ فقہاء تدارک اس کے کلام میں کمالات میں ملتا ہے، ورنہ اس میں تدارک سے اس کی مراد ہے: عبادت کو کفایت کی ضرورت کی طور پر انجام دینا، سب کو مکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ فوت بھی نہ ہوئی ہو جیسا کہ صاحب کشف القناع کے اس قول میں ہے (۱): "اگر غسل اپنے سے قبل میت کی تدفین ہو گئی ہو اور غسل یا مسن ہو تو لازمی طور پر اس کی قبر کو حوض اس کی نعش کو نکالا جائے گا، اگر غسل یا جائے گا تاکہ وہ غسل کا تدارک ہو سکے"۔

بسا اوقات قبل میں طہی ہو جاتی ہے ورنہ اس کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صحیح کو ثابت کرے، اس کے کئی طریقے ہیں: مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں فقہاء "علی" اور بعض نے "علی" کے ذریعہ تدارک کی تشبیہ کی ہے کہ جب بدل کے مقابلہ میں خبر مانی زیادہ بہتر ہے، لہذا وہ اس کو چھوڑ کر مانی کی طرف رجوع کرنا ہے، اس کو بدل کرنا مرنائی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

اصلاح:

۷- یہ مانیہ فی اصطلاح ہے جس کو نبی نے عہد ہمسو کے بوب میں ہی چھبوں پر دیا ہے، مثلاً: "میرا قاتل ہے" جس کو کمالات شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، ورنہ وہ اصلاح کرتے ہوئے مشوک کو انجام دے دے تو اس کی نماز بطل نہ ہوتی (۳)۔ یہ تدارک کے معنی میں ہے۔

(۱) کتاب القناع ۸۶/۲

(۲) توضیح علی التقریر ۳۶۲ طبع مطبعہ الخیر بتمیز التحریر ۲۰۲۲

(۳) المدون مع الشرح الکبیر ۲۷۱، ۲۷۸ طبع دار الفکر

جیسا کہ "لکن" اور اس کے مفہوم کو ادا کرنے والے دوسرے الفاظ کا استعمال استثناء معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی معین لفظ نہیں ہے، مثلاً تم نبوت "ما جاء القوم لکن جاء بعضهم"۔

قضاء:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شریعت نے جو وقت مقرر کیا ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو صحیح طور پر انجام نہ دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے۔ ثواب و عذاب چھوڑی ہو ہو رہا ہو، ثواب و مکلف اس کو وقت میں دے کر پورا کر لیا ہو مثلاً بارگاہ کے تحقق سے مسافر یہ قارن نہ رہا ہو (۱) مثلاً نماز کے تعلق سے سوئے والا اور بھوسہ والے میں استدراک قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی تلافی داخل ہے، اور اسی سے صاحب مسلم الثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ مانیہ بات ہو سکے (۲)۔ اس طرح انہوں نے قضاء کو استدراک بتا دیا ہے۔

رعادہ:

۵- رعادہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے ادا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک عادیہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

(۱) شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸ مطبوعہ "المستطی"

(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸

(۳) ابن عبد البر ۲۸۶/۱ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ شرح مسلم الثبوت ۸۵/۸، المستطی ۸۵/۸ مطبوعہ مع شرح مسلم الثبوت۔

استدناف:

۸۔ عمل کا استدناف اس کو زمرہ نووا کرنا ہے، یعنی اس کو بارہ نماز بند فعل اہل کو مکمل ہونے سے قبل چھوڑ دے۔ لکن شمار کا استدناف پہلے تحریر یہ کو تمام سر کے یہ تحریر یہ مدھنا ہے، ہر اہل معنی میں استدناف مقبلا کے اس قول میں یہ ہے: ”رغمہری کو حدیث پیش“ جائے تو غور سے پھر اپنی نماز پر بناء کر سید زمرہ پر ہے، اور زمرہ نووا پر مدھنا نیا، وہ بتا ہے (۱)۔

اسی طرح ذال کو زمرہ نووا کرنا آکر اس کے درمیان طویل فصل ہو جائے اور کثرت ظہار میں رہ زکوٰۃ کو زمرہ نووا کرنا، اور تسلسل ختم ہو جائے۔ اس لحاظ سے استدناف استدراک کا ایک طریقہ ہے، اور اس کی تفصیل صراح (استدناف) میں ہے۔

چونکہ اس استدراک کا استعمال دو مقامات میں ہوتا ہے:

اول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ استدراک قولی۔ دوم: فعل اور قول میں، تبع ہوئے، لے ظل کی اصداح کے ذریعہ استدراک، اس لئے اس کے اعتبار سے بحث کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول

لکن وراس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی:

استدراک کے الفاظ:

لکن (تعمید کے ساتھ) لکن (تخفیف کے ساتھ) بل بلی۔ تشبہ کے الفاظ۔

۹۔ ثب۔ لکن: یہی اس باب کا اصل لفظ ہے اور اسی کے لئے وضع

کیا گیا ہے (۲)۔

بعض صلیبوں نے لکھا ہے: ”لکن“ اور اس کے ہم معنی لفظ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکن کے ماقبل اور مابعد میں لفظی طور پر ایجاب و سلب میں اختلاف ہو مثلاً ”ما احاء وید لکن احاء احاء“ (یہ نہیں آیا، لیکن اس کا بھائی یہ)۔

اور اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: ”عمی حاصو لکن احاء مسافر“ (مٹی حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر ہے یعنی حاض نہیں)۔

ب۔ لکن:

نون کے سکون کے ساتھ، واصل یہ لکن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: اور یہی اکثر ہے کہ ابتدائیہ ہو جس کے بعد جملہ آئے، مثلاً ماں باری ہے: ”ون من شیء لا یستبح بحمدہ ولکن لا تعفہون تسبیحہم“ (۲) (مکوئی بھی چیز یہی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

حالت دوم: مابعد ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل ٹی یہ نہیں ہو، اس کے بعد مفرد آئے اور اس پر ”واو“ داخل نہ ہو، مثلاً ”ما احاء وید لکن عمرو“۔

لیکن، نون حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے، و ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم الثبت ۲/۲۳۷، شرح التوضیح علی التبیان مع حاشیہ التعلیل والامری ص ۲۶۳۔

(۲) سورۃ امراہ ۲۴۔

(۳) شرح ابن عقیل مع حاشیہ التعلیل ص ۱۶، ۱۵، طبع مکتبہ المکمل ص ۳۲، حاشیہ المکمل ص ۳۳، طبع جامعہ اسلامیہ شرح التوضیح ص ۳۳۔

کشاف صراط الحاصل: ۱۵۷ (استدراک)۔

(۲) مفتی امجدی، ابن حشام، حاشیہ السنن ص ۲۹۴۔

استدراک ۱۰

ج- بل:

گراں سے قبل غی یا نہیں ہوتی حرف، استدراک ہے (۱)، جیسا کہ
لکن، یہ پے ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے
مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

گر یہاں پامرا کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں
نہیں ہوگا، بلکہ اول سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا اوہ غیر مذکور
کی طرح ہو جائے گا اور اس کا حکم بعد کے لئے منتقل کرے گا۔ مثلاً:
”تہبوا قلوبکم“ ”حساء ریمہ بل عمرو“ ”ورائی کو“ ”اب ابطالی“
کہتے ہیں سعد الدین نے کہا: ”علی“ کے ماقبل کو مستدالیہ نہیں ہونا
چاہئے تھا، اور گراں کے ساتھ ”لا“ مل جائے تو مداخل کی نفی کے
سے صریح ہو جائے گا۔

اسی وجہ سے قرآن وحدیث میں محض قل کے ثواب آتا ہے۔
بہاوقات ”اصحاب تنقالی“ کے لئے یعنی ایک غرض سے
دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے کے لئے آتا ہے، اور اسی مفہوم میں
یہ فرمان باری ہے: ”قلہ اقلع من توکلی و ذکر اسم ربہ
لنصنی، بس تو ثورون الحیۃ الذبیہ“ (۲) (بامر) ”ہو“ ”جو پاک
ہو گیا، اور اپنے پروردگار کا نام لیتا“ ”رہنما پر استار ہا، اصل یہ ہے کہ تم
مقدم ونبوی زندگی کو رکھتے ہو۔

د- سنی:

اس کا استعمال استدراک کے لئے ہوتا ہے، مثلاً: ”اگر کا قول ہے:

(۱) ”مفسر لاس ہشاد“ ”بہاوقات“ ”بہاوقات“ ”بہاوقات“ ”بہاوقات“
میں نقل کر کے برقرار رکھا ہے، ۱۳۳۳ھ، ”تفسیر علی شرح ابن عقیل“ ۱۵/۲،
۱۶۱، ”حاشیہ سعد علی الخویش شرح التفسیر“ ۱۳۶۲ھ۔

(۲) ”المنار مع حاشیہ“ ”مفسر لاس“ ”تفسیر الخویش“ ۲۰۲۲ھ، ”آیت کریمہ سورہ
قل“ ۱۶-۱۷۔

بکلی تداوینا فلم یشف ما بنا

علی أن قرب الدار خیر من البعد

(ہم نے نہ... اُڑی، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس
کے دور ہونے سے بہتر ہے۔)

علی أن قرب الدار لیس بنافع

إذا کان من تہوا لیس ہذی وذ (۱)

(بلکہ گھر کا قریب ہونا سودمند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو وہ محبت
... والا نہ ہو۔)

ج- الفاظ استثناء:

بہاوقات الفاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً:
کہتے ہیں: ”ذہد غمی غیر انہ بحمل“ (زیادہ مال دار ہے تاہم وہ
تیل ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: ”قال لا عاصم
الیوم من امر اللہ الا من رحمہ“ (نوح) نے کہا: آج کے دن
کوئی بچائے۔ ”لا“ نہیں ”لہ“ کے حکم (مذاب) سے، لہذا جس پر مہی رحم
کرے۔)

اسی کو استثناء متبع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء)، اور اس میں (لا
اور غیر) کا استعمال ہوتا ہے، ”سو“ کا بھی استعمال ہوتا ہے، ال
لغت کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط استدراک:

۱۰- استدراک کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

(۱) مفتی المصطفیٰ مع حاشیہ الدسوقی ۱/۱۵۷۔

(۲) شرح ابن عقیل مع حاشیہ خضریٰ ۲۰۹/۲، ۲۱۰، ”آیت کریمہ سورہ“ ۲۲/۵۔

استدراک ۱۰

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے طبیعت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہوں طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا الٹا نتیجہ یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تدراک ہو، مثلاً ”ما قام زید لکن عمرو“، برخلاف ”ما جاء زید لکن دعب الأمير“ کے، اور صاحب ”المنار“ نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نگی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا سخری حصہ اول حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور ”التوضیح“ میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثال یہ دی ہے کہ قرا کر کرنے والا کہے تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقرر (جس کے لئے قرا کر کیا گیا) کہے: ”لا، لکن غصب“ (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نگی ہے یعنی جس چیز کا قرا کر کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نگی ہے، واجب یعنی ایک قرا کر کی نگی نہیں ہے، اس سے کہ اس کے قول: ”لا“ کو، واجب کی نگی پر محمول رہا ممکن نہیں، اس سے کہ جب کی نگی پر اس کو محمول رہا اس کے اس قول ”لکن غصب“ کے ساتھ ہم تہل نہیں، ورنہ ہی اس صورت میں کلام حقیق مربوط ہوگا، لہذا واجب اس نے قرض ہونے کی نگی کی وہ اس کے غصب ہونے سے اس کا تدراک کیا اور یہاں

شرط اول:

ما قبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یہ کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا کھانا وغیرہ کے ذریعہ فصل مضرت نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی بر خاموشی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا موضوع سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کر کرے اور زید کہے: ”ما كان لي قط، لکن عمرو“، اگر دونوں کو ملا کر کہے تو کپڑا عمرو کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کر کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نگی میں دو امور کا احتمال ہے: یہ احتمال کہ قرا کر کرے، لے لی تکذیب اور اس کے قرا کر کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نگی قرا کر کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکذیب نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی طبیعت ہوا مشہور ہو، پھر وہ قرا کر کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے میری طبیعت ہونا معروف ہے میں حقیقت میں عمرو کا ہے، اور اس کا قول: ”لکن عمرو“ اس نگی کے لئے بیان قیاس ہے، اس لئے تعصب پر موقوف ہوگا، چونکہ بایں قیاس تعصب کے نزدیک صرف اصل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراخی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نگی، اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور فصل کر دے تو نگی قرا کر کی تردید ہوئی، پھر محض اس کے خبر

(۱) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ فقہی ۱/ ۶۳۔

(۲) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۶۵، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵،

استدراک ۱۱

تعلق ہو، اور سننے کا "نی" درجہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب دلائل لے۔ حنفی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے مثلاً: "بسم اللہ کہنا" و "طلاق دینا" اور "نساء" کرنا وغیرہ لہذا اگر طلاق دی یا نساء کیا اور خود نہیں سنا تو صحیح یہ ہے کہ درست نہیں، اور حج وغیرہ کے بارے میں یک قول یہ ہے کہ مشتری کا منشا شرط ہے (۱)۔

قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص "وری کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو انسان مہارت کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت یا حجد کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس نے اپنی ملٹی غام ہوئی ہو یا استدراک اس تصرف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہو گیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا ریا و بدعت ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فرہشت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔ اس سلسلے میں گفتگو کے درجہ باعث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی کی تلافی ہے۔

دوم: حقیقت میں کمی کی تلافی ہے، یہی "اخبار" کے باب میں حقیقتاً بویا عونی کے طور پر بویا یہی "انشاء" کے باب میں اس چیز میں جو جس میں تکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تکرار کے سے ترمیم نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفی کے نزدیک استخفاف پر وجوہاً محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: صغیر و متیزہ (مابین و بی شعور بچی) نے کچھ میں اپنے ولی کی جارت کے بغیر ایک سوہرہ پر ثادی کر لی، ولی نے کہا: میں نکاح کی جازت نہیں دیتا، میں دوسروں میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فتح ہو جائے گا، "لکن" اور اس کے بعد کو نیا کلام مان لیا جائے گا، اس لئے کہ جب اس نے کہا: "لا أجوز النکاح" تو نکاح اول فتح ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد ہی نکاح کو دوسوہرہ پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عیبہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ متیقن نہیں، لہذا اس کے قول "لکن متیقن" کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہرہ ہوگا، اگر اس کے ہلے یوں کہتے: "لا أجوز هذا النکاح بمائة لکن أجوزہ بمائتين" تو اس کا کلام متیقن ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتفاق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں اصولیوں کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو جاتا ہے اگر اس سے کوئی حق

(۱) موطع لیس، التفتیح مع حواشی، ۱/۳۶۵، ۱۶۵، تفسیر الخیر، ۲/۲۰۲۔

(۲) شرح مسلم، اشعث، ۱/۲۳۸۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین، ۱/۵۹۔

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور مجدد ہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں پے پیچوں کے بارے میں ہمیشہ ہوتا ہے کہ اسے روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے، اور حنابلہ کے یہاں ہر مشہور قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک اس دونوں کے ذمہ قصا، اور نہ یہ لازم ہے (۱)۔

دوم

۱۴- اخبار و اشعار میں ہونے والے نقص کی تلافی:

جو شخص کوئی جملہ خبریہ یا جملہ منافیہ بولے پھر اس کی سمجھ میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہوگئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہوگئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خبریہ میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام اول سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دوسرے پر بہتان باندھا یا دوسرے کے لئے قرار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دوسورتیں ہیں:

پہلی صورت: اول سے متصل ہو، اس کی دو حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرا کلام اول سے تفصیص کے کسی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں اس ۱۰۰وں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں منس ہو، خواہ اس سے ربوۃ منس ہو جیسا کہ بحیثیت، یا ربوۃ ما منس ہو جیسا کہ قرآن اور غیر دوسرا کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ مذمہ کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے:

(۱) ایسی سہ ماہی طبع سوم۔

اس کے میرے ذمہ میں ہیں سوائے تین کے، یا کہے: اس کو دس دے، سوائے تین کے تو اس دونوں مسئلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم اس تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زبوں سے کہی گئی بات کا حکم بدل جاتا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تفصیصیں پیدا کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار میرے رُقم کا میوب ہو گئے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اس کی قیمت سے نہی کر، یا جو تمہارا پاس مالک ہو گیا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ وہی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو روزانہ ایک رزم، یہ تمام تفصیص پیدا کرنے والے ہو رہے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرآن نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایسا کلام جو مستقل بالذات نہ ہو، اور وہ مستقل بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستقل بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، شرط، غایت وغیرہ میں، انہوں نے اسی قبیل سے قرار کرتے، لے کے اس قول کو قرار دیا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے"، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ قرار کرنے والے کا اس جیسا قول خالص ہو جائے: اس کے میرے ذمہ دس ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنابلہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نصف سے زیادہ کا استثناء جاز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے" (۱)، اور تفصیص پیدا کرنے والے

(۱) کتاب القضاۃ ج ۱ ص ۱۰۱

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جائے، اس کی مثال قرآن میں لے کر یہ قول ہے: ”یہ گھر اس کا ہے“ اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“ اس صورت میں اس کے قرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ ”و“ کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ ایک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن تیمیہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ قید پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ”و“ کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

گر اثبات یا امر میں ”علی“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”علی“ ما قبل سے اعراس اور ما بعد کے حق میں مدرک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا ولیہ (امدادی دینا) یا محض خیرینا، تو یہاں کلام لغو اور بے اثر ثابت ہوگا، مثلاً ”اوصیت لرید بالف بل بانیہیں“ (میں سے یہ لے کر ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ...) ہر ایک کی تو صرف دو چیز ثابت ہوں گے، یا امام کہنے ”میں نے فلاں کو نقد جگہ کا قاضی بنادیا بلکہ فلاں کو قاضی بنادیا، یا کوئی کہنے میں یہ کہ پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

گر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے قرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ناممکن ہے، لہذا اگر

قرآن میں اس کا میرے، مد ایک، دوم ہے بلکہ ایک، رکڑ ہے تو سب (دوم، رکڑے) اس کے مد لازم ہوں گے، اس کے دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کہنے اس کے میرے، مد ایک، دوم میں بلکہ دوم، ار ہیں، تو دوم ثابت ہوں گے، تفتازانی نے کہا کہ کہنے اس لئے کہ بعد ”میں“ مدرک کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ”و“ جس چیز کا قرار دیا گیا ہے اس کی نفی ”یت فی فی“ کے جملے اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو کیا اس نے پہلے کہا تھا اس کے میرے، مد ایک، دوم میں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی کا مدرک اس کے اس کو مائل کر دیا۔ اس مسئلہ میں امام زکریا کا اختلاف ہے، اس کا کہنا ہے: ”بلکہ تمین: ر ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہنے تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقیں، تو اس سے مدخوب ہر عورت پر تین طلاقیں پڑ جائیں گی، صاحب مسم الثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ قرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ قرار صریح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے اعراس رستہ ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلے دوسری خبر لے سکتا ہے، برخلاف اثبات کے، اس نے اس سے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے اعراس کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکور بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقیں پڑیں گی، اسی طرح قرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

دوسری صورت:

دوم کلام پہلے کلام کے کچھ حلقہ کے بعد ”ارنگ ہو، اس کی دو“ (۱) خروج علی الخویش ۱۲۴۴ دیکھئے شرح مسلم الثبوت ۲۲۲/۲ (۲) کتاب النکاح ۵/۲۶۷، ۲۸۲/۲

(۱) القواعد لایں رحمہ اللہ ۲۷۰
(۲) حاشیہ الفہم ۳۸۱/۲
(۳) الخویش ۱۶۱/۲

استدلال ۲

۲- اس دوسرے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۱، ۲) قیاس قترابی "ر قیاس تشابی، یہ دونوں، "قیاس منطقی" کی انور ہیں، قیاس قترابی کی دلیل: "البید مسکر، وکل مسکر حرام" (نبیذ نشہ، یہ ہے ہر نشہ آہرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "البید حرام" (نبیذ حرام ہے)، اور قیاس تشابی کی دلیل: "ابن کان البید مسکراً فہو حرام لکہ مسکر" (اگر نبیذ مسکر ہے تو وہ حرام ہے لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "البید مسکر" (اگر نبیذ مسکر ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "فہو لیس بمباح" (اس لئے وہ مباح نہیں)۔

(۳) قیاس عکس: سکی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے، قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا طس اس کے مثل کے لئے ثابت کرنا، کیونکہ ان دونوں کی طس ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "وَلَوْ بَضِعَ أَحَدُكُمْ صَدَقَةً قَالُوا: لَا تَبَيِّ احْمَدًا شَهْرًا وَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالُوا: لَا، لَوْ بَضِعَ فِي حَرَامٍ أَكَاں عَلَيْهِ فِيهَا وَرَدٌ؟ فَكُلُّكَ إِذَا وَصَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ" (۱) (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استعمال کرنا بھی صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص نے بی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں،، کچھ تو گرام میں صرف سر سے تو بال ہوتا کہ نہیں؟ اس طرح حسب حال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا)۔

(۴) رجاء کا قول ہے: دلیل کا تقاضا ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات سب اس صورت میں لی جائے جبہ راق صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو، برقی معاملہ اس اصل پر باقی رہے گا جو دلیل کا تقاضا ہے۔

(۵) دلیل کے نہ پانے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پایا جانا، یعنی ماہر، انتانی، ثبو کے بہتہ کو دلیل نہیں ملے اس کو دلیل کا نہ ملنے حکم کے نہ ہونے کی دلیل ہے، "انکلی" میں کہا ہے: اس میں کٹر کا اختلاف ہے۔

(۶) ملا کا قول ہے: جب پایا گیا اس سے حکم پایا گیا، یا نفع ہو، یا ہر یا شرط ہو، نہیں ہے، اس لئے حکم موجود نہیں ہے، سکی نے کہا ہے: اس میں اختلاف ہے۔

(۷) انتہا ایہ: سکی کے ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، سکی نے کہا ہے: اگر استدلال صورت میں کے بعد دو تمام تر زیات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اثر کے ایک دلیل قاطع ہے، "اگر تمام تر ہو یعنی اثر تر زیات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل قاطع ہے، "اس کو فقہاء کے یہاں "لحاظ الفرد بالاعلیٰ" (فرد کو اکثر کے ساتھ لاحق کرنا) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے، یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ دل میں تھا، "اس کے نہ ہونے کا ظم نہ ہو، اس پر تفصیلی بحث "انتصیب" کے تحت اور "اصولی ضمیمہ" میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شروع من قبلنا (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

اس دو اقسام کو سکی نے جمع اجماع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) جمع الجوامع وشرح المکی ۲/۲۲۲-۲۲۵ ص ۲۲۵ مجمع معضی لکھنؤ، حافیہ اشعار الی

(۱) حدیث "وَلَوْ بَضِعَ أَحَدُكُمْ صَدَقَةً" کی روایت مسلم (۲/۲۹۷ طبع عینی لکھنؤ) کے حضرت ابو ذر سے کی ہے۔

استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حنفیہ کے یہاں امتحان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے لیکن وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے، غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”استصلاح“ بھی

کہا ہے دوسرے فقہاء نے بھی اس سے استدلال کیا ہے۔

(۱۲) استدلال ہی کے تحت ”اصل کے معنی میں قیاس“ بھی

آتا ہے، جس کو ”تفتیح مناط“ کہتے ہیں۔

(۱۳) بزدوی کی کشف الاستار میں ہے: استدلال: ذہن کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہونا ہے، اور ایک قول اس کے برعکس کا

ہے، ایک قول علی الاطلاق کا ہے، اور ایک قول ہے: بلکہ موثر سے اثر

کی طرف منتقل ہونے کو تغلیل کہا جاتا ہے، اور اثر سے موثر کی طرف

منتقل ہونے کو استدلال کہا جاتا ہے (۲)۔

۳- ان میں سے اکثر فوائد پر تفصیلی بحث اس کی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات:

۴- فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے مثلاً:

استقبال قبلہ کی بحث میں ہے: ستاروں، ہوا کے رخ اور بنی ہوئی

محرابوں وغیرہ سے قبلہ پر استدلال کرنا۔ اور نماز کے اوقات کی بحث

میں ہے: ستاروں اور سایہ کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نماز کے متردد اوقات پر استدلال کرنا۔ اور دعویٰ کو کسی کی بحث میں

ہے: شہادت قرآن و سنت وغیرہ سے حق پر استدلال کرنا۔

علی شریح المصنف مختصر من الاصاب ۲/۲۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات نتائج

کرہ جامعہ امیہ، بیروت، المصنف علی التوضیح ۲/۱۰۱، اور تاج المجلد ۲/۳۸،

سنائی علی جمع الجوامع ۲/۳۳۸۔

(۱) المستملی ۲/۳۰۶ طبع بیروت۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون ۲/۹۸، ۳/۹۹، ۴/۹۹ طبع مکتبہ

استراق سمع

تعریف:

۱- دل لغت نے کہا ہے: استراق سمع سے مراد خفیہ طور پر سننا ہے، اور

قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے: وہ معمولی جھپٹ ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تفتیش کرنا ہے، اور تجسس اور

استراق سمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس زمین و آسمان کی تلاش کرنا ہے، ذہن کو تلاش کرنے والا آدمی

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ استراق سمع حاصل ہونے والی معلومات کو

لے کرنا ہے، نیز تجسس کی بنیاد مطلوبہ معلومات کے حصول کے لئے

مہم ہوتی ہے جبکہ استراق سمع کی بنیاد جلد باری پر ہے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد اسے کی چیز میں کو معلوم

کرنا ہے، اور اس کا استعمال بری چیز میں کے بارے میں ہوتا

ہے (۲)، جبکہ استراق سمع ملنے والے قول کو لے کرنا نام ہے،

خواہ وہ بڑی یا نہ ہو۔

(۱) لسان العرب: نتائج المصنف، التہذیب لغات العربیہ، بیروت، المصنف علی التوضیح، ۲/۳۰۶۔

(مرق)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰، طبع دار الکتب المصریہ۔

استراق مع ۳-۵

ب- تحسس:

۳- تحسس استراق مع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تحسسوا" کی تشریح میں "عمون المجہول" میں ہے: "لا مطلبوا المشيء بالحاسة" یعنی حاسہ کے: ریو کوئی چیز طلب نہ رہے، جیسے استراق مع اور قریب قریب یہی چیز مسمیٰ شرع توہی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- دراصل چوری چھپے سننا حرام ہے، زبان رسالت سے اس کی ممانعت آئی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون، أو يسمعون منه، صب في آذنيه الاتك يوم القيامة" ولقوله ﷺ: "إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تحسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان لگائے، حالانکہ وہ اس کو ناپسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں پگھلایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، یہ فرمان نبوی ہے: "بدمانی سے بچ، یہ نیک بدمانی سب سے بڑا محبوب ہے، کسی کی باتوں پر کان مت لگا، ہر ٹوہ میں مت پر" (۲)، نیز اس لئے کہ لوگوں کے باقی راز کا قائل احترام ہوتے ہیں، مانتے ہیں کی پروردہ وری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تحسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق مع زیادہ سخت ہے) جائز ہے، مثلاً جاں بچانے کے لئے تحسس یا استراق مع کے: "و کوئی دھڑا راستہ نہ رہے جیسے کسی ٹیڈ نے شہر کی گزراں ایک شخص کو ناحق قتل کرنے کے سے تسائی میں لے گیا تو اس صورت میں تحسس اور استراق مع جو تحسس سے کم اور نہ کی چیز ہے جائز ہے (۱)۔

ان طرح فساد یا زحمت سے مستثنیٰ ہے یعنی وہی امر معاشرہ کی شہرہ یا فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کر سکے، لہذا محاسب کے لئے چھپ کر سننا جائز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی چھپا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے اور حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، وراں کی روشنی میں وہ ان کی سچائی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الریۃ فی طلب الحسبہ" میں ہے "محاسب ایسے اوقات میں جن میں لوگ اس سے غافل ہوں بارہوں اور عام راستوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں اور لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطابؓ رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روئی کرے مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بگاڑ کا پردہ نااش ہو تاکہ فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۳/۱۲۲۔

(۲) نہایۃ الریۃ فی طلب الحسبہ ص ۱۰ طبع بیروت تالیف والترجمہ وانشور ۱۳۶۵ھ اور قریب قریب لکھا چھ معام العرمۃ فی احکام الحسبہ ص ۲۱۹ (طبع دار الفنون کیمبرج ۱۹۳۷ء) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطابؓ ابن الجوزی ص ۱۷۷، ۳۰۱/۲ طبع مکتبۃ المدینہ، لخرنجا ابی یوسف ص ۲۱۔

(۱) حدیث "ولا تحسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالک احمد بن حنبل، ابوداؤد ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲/۳۳۳ طبع اشجارہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) حوں لمعود ۳/۲۳۲ طبع ہندوستان، شرح الخوئی مع صحیح مسلم ۱۱۹/۱۶ طبع المطبعۃ المصریہ فتح المبارکی ۳۹۶/۱۰ طبع المبرہ المصریہ عمدۃ القاری ۳/۱۲۲ طبع المبرہ۔

چھپ کر سننے کی سزا:

۶۔ چونکہ بعض حالات کے علاوہ فی الجملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا ارتکاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہون میں اس کی اجازت دی گئی تا چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے، کیسے اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور ظر و باحت میں (احکام انظر)۔

استرجاع

تعریف:

۱۔ لغت میں استرجاع کا مادہ "رجع" ہے، یعنی لوٹنا۔

"استرجعت منه الشيء" کی تہنی تہ کوہ یس جہا۔

"استرجع الرجل عند المصيبة" یعنی اس نے مصیبت

کے وقت "اما لله واما الیہ راجعون" پڑھا۔

مقابلہ کے یہاں "معانی میں استرجاع ہے:

الف۔ بمعنی "وایس جہا" اور ہی مفہوم میں ان کا یہ قول ہے:

تریدار کو عیب کی وجہ سے بچ کو فتح کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ

تریدار دشمن کو اس وقت تک اپنے پاس رہے کہ جسے جب تک کہ

فرخت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ قول

ہے "فرخت شد سامان یا وہ سامان جس کو دشمن ہلاک ہو اس کے

عیب کا علم آ رہا ہے کو واپس جائے جس کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ

نیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بچ کو فتح کرے، اور جس کے قبضہ میں وہ

سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے رہا ہو، ورنہ

اس کا لانا مشکل ہو تو اس کا بدلہ حاصل کر لے (۳) (دیکھئے:

استرجاع ۱۱)۔

ب۔ مصیبت کے وقت "اما لله واما الیہ راجعون" کہنے

(۱) لسان العرب ۱۰: ۵۷۲ (رجع)۔

(۲) مفتی محمد امجد علی ۵۶۲۔

(۳) کتاب القصاص ۲۲۷/۳۔



استرجاع ۲-۳

کے معنی میں، اس سے متعلق کلام کی تفصیل حسب ذیل ہے:

مصیبت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟

۲۔ چھوٹی بڑی مصیبت میں ۱۱۱ کے وقت "استرجاع" شروع ہے۔ اور اس میں دیکھنا ضروری ہے: "وَلْيَلْبِغُوا بِشَيْءٍ مِّنَ

الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَظُرْمٍ
وَبَشَرِ الظَّاهِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ

وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ
وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" (۱) (اور ہم تمہاری آزمائش

کر کے رہیں گے کچھ خوف اور بھوک سے اور مال اور جان اور پہلوؤں
کے کچھ نقصان سے اور صبر کرے والوں کو خوشخبری سناؤں گے کہ جب

بے پروائی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بے شک ہم اللہ ہی کے
ہوتے ہیں اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹے ہوئے ہیں۔ یہ

لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہوں گی ان کے پروردگار کی طرف سے
اور رحمت اور یہی لوگ راضیاب ہیں)۔ انسان کے لئے ہر ایذا رساں

اور نقصان وہ چیز کے وقت استرجاع اس لئے شروع ہے کہ مروجی
ہے کہ: "إِنَّهُ طَعَىٰ سِرَاجٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا

إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَقِيلَ: أَمْصِيبَةُ هِيَ؟ قَالَ: نَعَمْ، كُلُّ شَيْءٍ
يُؤْذِي الْمُؤْمِنَ لَهْوَهِ مُصِيبَةٍ" (۲) (رسول اللہ ﷺ کا چہرہ

گل ہو گیا تو آپ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا، عرض کیا گیا:
کیا یہ مصیبت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، جس چیز سے مسلمان کو

تکلیف پہنچے وہ اس کے سے مصیبت ہے)۔ یہ فرمان بڑی ہے:
(۱) سورہ بقرہ ۵۵-۵۷۔

(۲) حدیث: "کُلُّ شَيْءٍ" کی روایت عبد بن حیدر اور ابن ابی الدنیا نے
تقریباً کے باب میں ذکر فرمائی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۵۷ طبع
المکرمہ)۔

"لِيُتْرَجَعَ أَحَدُكُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّىٰ فِي شَيْءٍ بَعْدَ

قَاتِلِهَا مِنَ الْمَصَائِبِ" (۱) (تم میں سے ہر شخص ہر چیز میں استرجاع
کرے یہاں تک کہ جوتے کے تسمہ کے ٹوٹنے میں بھی، اس لئے کہ وہ

بھی ایک مصیبت ہے)۔ اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث ہیں یہ
ہیں۔

۳۔ مصائب کے وقت استرجاع کی حکمت اللہ کی بندگی اور
وحدانیت کا اقرار، آخرت کی تصدیق، اللہ کی طرف رجوع، اس کے

فیصل سے رضامندی اور اس کے ثواب کی امید رکھنا ہے (۲)، وراہی
لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ

جَبَرَ اللَّهُ مَصِيبَتَهُ، وَاحْسَنَ عَقِبَاهُ وَجَعَلَ لَهُ حِمْلًا صَالِحًا
بِرِصَالِهِ" (۳) (جس نے مصیبت کے وقت استرجاع کیا، اللہ تعالیٰ

اس کی مصیبت کی سزا مٹا کرے گا، اور اس کی عاقبت بنا دے گا، اور اس
کے لئے پسندیدہ اور بہترین بدل مقرر کرے گا)۔

۴۔ استرجاع کب جاری ہے؟ یہ معلوم ہے کہ استرجاع قرآن کی
آیت کا ایک ٹکڑا ہے، اور ناپاک کے لئے قرآن کے کسی حصہ کی

تلاوت، خواہ آیت کا ٹکڑا ہی ہو، حرام ہے۔ فقہاء نے بتایا ہے کہ اس میں
تسبیح، جنجلی اور حیض یا نفاس، اہل عورت کے لئے قرآن کے کسی

(۱) حدیث: "لِيُتْرَجَعَ أَحَدُكُمْ..." کی روایت ابن اسحاق (مسلیم) میں
واللہ اعلم (۵۵ طبع معارف اسلامیہ) نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے
اور اس کی سند ضعیف ہے البتہ ابوہریرہ کی روایت کی مرسل روایت جس کے
درجہ گنج کے روایت ہیں اس کے لئے مؤید ہے (المفتوحات المبرانیہ ۲/۲۸
طبع اشرفیہ)۔

(۲) تفسیر ابن جریر ۲/۲۰، المجموع شرح المصاب ۵/۱۲۷، المنہج ۲/۳۰۹،
تفسیر نیشاپوری ۲/۶۰۔

(۳) حدیث: "مَنْ اسْتَرْجَعَ..." کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ترمذی نے جمع
الروایہ میں کہا ہے اس میں علی بن ابی طلحہ ہیں جو مصیبت ہیں (۳۳۱/۲ طبع
المکرمہ)۔

حصہ کی گرچہ تھوڑی ہو یہاں تک کہ آیت کے طرے کی بھی تلاوت سزا حرام ہے، اور اگر فقہیان کی موضوعات کی کتاب پڑھ رہا ہو جس میں آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے، اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، امر اُرْقُدْ قرآن پڑھے گا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے: جنبی ورجیض وندس ولى عورت مصیبت کے وقت "یا للہ وانا بیہ راجعون" پڑھتے ہیں قرآن پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

استرداد

تعریف:

۱- استرداد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استرد الشيء وارقده" اس نے اس شے کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب هبة ثم ارقدها" (بہہ کیا پھر اس کو واپس کر لیا) اور کہا جاتا ہے: "استرده الشيء" اس سے واپس کرنے کی درخواست کی (۱)۔

فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

استرجاع کا شرعی حکم:

۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استرجاع دو امور پر مشتمل ہے:

نف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "یا للہ وانا الیہ

راجعون" کہے یہ مستحب ہے۔

ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے تو، لے کر اپنے صبر اور توکل وغیرہ

اور یہ واجب ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- رد:

۲- کسی چیز کو پیچھا مار کر لوٹانا ہے، اس سے رد ہوا، نکات استرداد کا اثر ہوتا ہے، اور کبھی استرداد کے بعیر رد ہوتا ہے۔

ب- ارتجاع، استرجاع:

۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبہ" بہ کو اپنی طبیعت میں واپس لے لیا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے: "استرجعت مع الشيء" میں نے اس سے اپنی ہی ہوئی چیز

(۱) المجموع شرح المربع ۱/۱۶۲، انصاف للردوی ۱/۲۳۳، البحر الرائق

۳۰۰

(۲) مجمع الفروع لابن بلیان المصنف ۱/۶۹۳، فقیر نیساپوری ۱/۶۱۲۔

(۱) لسان العرب ۱۰/۵۰۵۔

(۲) ختمی دارالافتاء مفتی الساجد ۲/۲۰۹، طبع مصلحی عیس،

بدائع ص ۵۲۵/۳۰۲ طبع بحالی۔

دوم۔ غیر لازم تصرفات:

غیر لازم تصرفات مختلف انواع کے ہیں، مثلاً:

۶۔ غف۔ عفو وغیرہ لامرہ: وہ عفو جن میں اصل کے اعتبار سے یہ صحت ہے کہ عاقدین میں سے کوئی رجوع کر لے، مثلاً وصیت، عاریت، مضاربیت، شرکت، وراثت، یہ عفو، غیر لازم ہیں، اور ان میں فی جملہ رجوع کرنا جائز ہے، اس کے فتح ہونے پر مالک کو واپس مانگنے کا حق ہوگا، اور مطالبہ پر لوٹنا واجب ہوگا اس لئے کہ یہ مانع نہیں ہیں لوٹنا واجب ہے، کیونکہ فرماں باری ہے: "إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْثَالَ إِلَىٰ أَهْلِهَا" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانعیت کے بل کو واپس کرو)۔ اور اسی وجہ سے اگر مطالبہ کے بعد نہ روک لے اور ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کی طرف سے بغیر تعدی یا کوتاہی کے ملاک ہو جائے تو ضامن نہیں۔

یہ حکام فی جملہ متفق علیہ ہیں، شرط فی غور پر معتد تمام شرائط موجود ہوں مثلاً مضاربیت میں رأس المال نقد ہو جائے۔

گروہ میں مانگنے میں ضرر ہو تو ضرر کے برابر مال تک وصول ہوتا ہے، مثلاً زمین کاشت کے سے عاریت پر لی گئی ہو، عاریت پر لینے والا واپس لینا چاہے تو بھیتی کی کٹائی تک واپسی کا مطالبہ موقوف رہے گا۔

کسی عمل یا مدت کے ساتھ مفید عاریت کا سامان مالک کے رہے، ایک واپس نہیں پائے گا تا آنکہ وہ مدت پوری ہو جائے یا عام ختم ہو جائے (۲)۔

= کے صفحات، الامامہ للبرہانی، ۲۳۲، ختمی اور دولت ۲۷، ۳۷۳، ۳۷۱
القواعد لابن رجب، ۳۸۳، کافی ۱۰۸۶/۲، المہذب ۲۸۵/۲،
الہدایہ ۲۸، المعنی ۲۳۸، ۲۵۳۔

(۱) سورہ بقرہ ۵۷۔

(۲) المدنی ۳۳، ۶۶، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷،

تا نہ مانگے، اس لئے کہ نفس عقد میں اوصاف کے مقابلہ میں ثمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ فروخت کنندہ مقررہ ثمن سے کم میں پئی ملکیت سے اس سامان کو الگ کرنے پر راضی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس وجہ سے اس کو ضرر ہوگا، بشرطیکہ اس کے لئے ممکن ہے کہ سامان کو واپس کر کے اپنے سے ضرر کو دور کرے۔

حنابلہ کے یہاں خریدار کو اختیار ہے کہ سامان کو واپس کر دے، ورنہ قیمت واپس لے لے یا سامان کو رکھ لے اور عیب کا تاوان وصول کرے۔

مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے: اگر عیب معمولی غیر موثر ہو تو اس میں کچھ نہیں، اور نہ اس کی وجہ سے بیع لوٹا سکتا ہے، اور اگر عیب قیمت میں اثر انداز ہو تو اس کا تاوان واپس لے گا اور اگر عیب بہت ہو تو سامان کو واپس کر دینا واجب ہے، لیکن اگر وہ اس کو روک لے تو اس کو نقصان کا بدلہ وصول کرنے کا حق نہیں اور خیار عیب میں تفصیل ہے جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

یہ بعض خیارات کی مثالیں تھیں جو عقد کو غیر لازم بنا دیتے ہیں اور ان کی وجہ سے مانگنے کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔

کچھ ورنہ بھی ہیں جو بی بی بیج پر آتے ہیں مثلاً خیار تیسین، خیار مین، خیار تدیس، اس کی تفصیل اصطلاح (خیار) میں ہے۔

۸- عقد جارہ میں بھی ”خیار“ آتا ہے اور اس کی وجہ سے بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے اگر بی بی بیج پر ایہ پر لیا ورنہ اس میں بیا عیب ملا جس سے رہائش میں ضرر ہے تو اس کو بیع کرنے اور واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا: ۹- اس کی مشہور ترین مثال فصولی بی بی بیج ہے کہ دو ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے مانڈ نہیں ہوتی۔ البتہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوئی اگر وہ اجازت دے تو مانڈ ہوگی اور اگر رد کرے تو بیع ہو جائے گی اگر مالک فروخت کی اجازت دے دے تو فصولی وکیل کے ارادہ میں ہو جائے گا، اور فروخت تردی کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جائے گی اور ثمن مالک کے سے ہوگا، اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت کا بدلہ ہے۔

فصولی بی بی بیج حنفیہ کے نزدیک خریدار کی طرف سے ورنہ فصولی کی طرف سے بیع کے قابل ہے، اگر فصولی اس کو اجازت سے بیع بیع کرے تو بیع ہو جائے گی، اور فروخت تردی کو واپس لے لے گا اگر وہ اسے کر چکا ہے، ورنہ بیع تردی فروخت کنندہ سے ثمن واپس لے لے گا اگر اس کو عقد دے دیا ہے، اسی طرح خریدار اس کو بیع کرے تو بیع ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک وہ فصولی کی طرف سے اور مشتری کی طرف سے لازم ہوگی، اور مالک کی طرف سے ختم ہو سکتی ہے (۱)۔

ثانیہ و حنابلہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ فصولی کی بیع باطل ہے، اس کا رد کرنا واجب ہے، اور دوسری روایت میں ہے کہ مالک کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔ اس میں بہت تفصیل ہے (دیکھئے: فصولی، بی بی بیج)۔

چہارم: عقد کا فاسد ہونا:

۱۰- حنفیہ کے یہاں عقد باطل اور عقد فاسد میں فرق ہے، ان کے نزدیک عقد باطل وہ ہے جو اصل یا وصف کسی اعتبار سے مشرور نہ ہو

(۱) البدیع ۵/۱۳۸، مجمع البکلیں ۸/۳۸۱

(۲) المہذب ۱/۳۶۹، المنی ۲/۲۲۷

(۱) البدیع ۳/۳۹۹، المہذب ۱/۳۷۰، مختصر رد المحتار ۲/۵۵۲، مجمع البکلیں

۷/۷۶

اور عقد فاسد وہ ہے جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہو باطل و فاسد میں سے ہر ایک کے اعتبار سے وہ ایسے مانگے کا حکم تفصیل ذیل سے ظاہر ہوگا:

عقد باطل کا اثر عا کوئی وجہ نہیں ہوتا، اس سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا کوئی اثر نہیں، اور عاقدین میں کوئی بھی دھوکہ اس کے ممانعہ کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

فقہ کے بارے میں دسائی کہتے ہیں: اس فقہ (باطل) کا تصحیح کوئی حکم نہیں اس سے ک حکم موجود کے لئے ہوتا ہے، اس فقہ کا صرف صورت کے لحاظ سے وجود ہے (کوئی اور وجہ نہیں)، اس لئے کہ تصرف شرعی کا اہمیت و محل کے بغیر شرعی کوئی وجہ نہیں، جیسا کہ حقیقی تصرف کا کوئی وجہ حقیقی اہل محل کے بغیر نہیں ہوتا، اس کی مثال مرد، راتوں، درم اس چیز کی فقہ ہے جو مال نہیں (۱)۔

چونکہ عقد باطل کا اثر عا کوئی وجہ نہیں، نہ ہی کوئی اثر ظاہر ہوتا ہے، لہذا اگر فرقت کنندہ اپنے اختیار سے فرقت کر دے سامان کو خریدار کے حوالے کر دے یا خریدار اپنے اختیار سے شمن فرقت کنندہ کے حوالے کر دے تو فرقت کنندہ فرقت کر دے سامان کو خریدار شمس کو واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ باطل سے طہیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ قبضہ ہو جائے، درمیانی وجہ سے اگر خریدار اس میں فرقت یہ سہید حق کا کوئی تصرف کرے تو اس تصرف کی وجہ سے فرقت کنندہ کے سے خریدار روہم کے ہاتھ سے فرقت کر دے سامان کو واپس لینا ممنوع نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ باطل نے خریدار کے حق میں طہیت کو منتقل نہیں کیا، لہذا خریدار نے اپنے مال کو بیچا ہے جس کا وہ مالک نہیں رہا۔

۱۱- عقد فاسد اگرچہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہوتا ہے، تاہم وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہوتا ہے، اسی لئے قبضہ کی وجہ سے فی جملہ طہیت حاصل ہوتی ہے تاہم یہ طہیت غیر لازم ہوتی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے فسخ کی مستحق ہوتی ہے اس سے فسخ میں فاسد کو ختم کرنا ہے اور فاسد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور فقہ فاسد میں فسخ کی صورت میں یہ لازم ہوتا ہے کہ فرقت کر دے یا فرقت کنندہ کو واپس لے جائے، اور شمن خریدار کو واپس لے لیا جائے، یہ اس صورت میں ہے جب فرقت کر دے سامان خریدار کے ہاتھ میں ہوتی ہو۔

اگر خریدار نے سامان کے مدبر فرقت کر دے یا شمن کا تصرف کر دے تو وہ دونوں میں سے کوئی بھی اس کو فسخ میں کر سکتا، اس سے کہ قبضہ کے درمیان خریدار اس کا مالک ہو گیا ہے، لہذا اس میں اس کے سارے تصرفات ماند ہوں گے، اور اس کی وجہ سے فرقت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس سے بندے کا حق منتقل ہو گیا اور وہ اس مال کا شریعت کا حق ہے، اور جہاں بھی اللہ کا حق اور بندے کا حق جمع ہوں، بندے کا حق غائب ہوتا ہے کہ بندہ محتاج ہے (۲)، خود یہ تصرف باطل فسخ ہو یا باطل فسخ، البتہ اجارہ اس سے مستثنیٰ ہے کہ وہ فرقت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم نہیں کرنا، کیونکہ چارہ عقد ضعیف ہے جو مذکور کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، اگر خریدار اس کا سبب دے رہا ہے، یہ خفیہ فاسد ہے۔

۱۲- جمہور کے نزدیک عقد فاسد اور عقد باطل کے درمیان فرق نہیں، ان کے نزدیک انہوں ایک ہیں، اس کے درمیان سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، خود اس کے ساتھ قبضہ ہو یا نہ ہو فرقت کر دے سامان کو فرقت کنندہ کے حوالے کرنا اور شمن کو خریدار کے حوالے کرنا لازم ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ فرقت کر دے سامان خریدار کے

(۱) بدیع الصنائع ۵/۵۳۵، ابن عابدین ۳/۱۱۰ طبع سوم۔

(۲) ردی حاشیہ حاشیہ فتاویٰ الہند ۲/۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) الفرائض ۳/۴۳، ابن عابدین ۳/۱۳۳ طبع سوم، ردی حاشیہ ۵/۵۳۵۔

ہاتھ میں باقی ہو۔

اور اگر خریدار نے اس میں نہ ہخت یا مہ کا تصرف کر دیا ہو تو ان کے درمیان ختاف ہے: شافعیہ و حنابلہ کے یہاں خریدار کا یہ تصرف مانع نہ ہوگا نہ ہخت کنندہ کو نہ ہخت رود سامان کے واپس لینے کا اور خریدار کو شمس کے واپس لینے کا حق ہوگا۔

مالک یہ کہ نزدیک فاسد میں بیعت کا اس کے مالک کو حوالہ رہا و جب ہے۔ اگر وہ فوت نہ ہو چکی ہو مثلاً نہ ہست کی وجہ سے یا قبیح یا درخت گانے کی وجہ سے اس کے ہاتھ سے نہ نکل جائے۔ اور اگر خریدار کے ہاتھ سے وہ سامان فوت ہو چکا ہو تو اگر بیعت کا فاسد ہوا مختلف فیہ ہو خواہ مذہب مالکی کے علاوہ میں ہو تو جس ضمن پر بیعت ہوئی ہے اسی پر مانع قرار پائے گی۔ اور اگر بیعت کا فاسد ہوا مختلف فیہ نہ ہو بلکہ اس کے فاسد ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہو تو خریدار قبضہ کے وقت کی اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اگر وہ وہاں تسم میں سے ہو۔ مثلاً کے مثل کا ضامن ہوگا اگر اس مثلی کو کیل یا وزن کے ذریعہ بچا گیا ہو، اور اس کے کیل یا وزن کا حکم ہو اور اس کا پایا جانا بھی محال و دشوار نہ ہو، ورنہ جس دن اس کے خد ف واپس کرنے کا فیصلہ ہوا ہے اس دن کی قیمت کا ضامن ہوگا (۱)۔

پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا:

۱۳- مدت کے ساتھ مقید عقود میں عقد کی مدت ختم ہونے سے واپس مانگنے کا حق ثابت ہوتا ہے، چنانچہ عقد اجارہ میں کرایہ پر دینے والے کے لئے جائز ہے کہ مدت اجارہ ختم ہونے پر اپنی چیز واپس مانگ لے، مثلاً کسی سے قبیعہ کے لئے زمین کرایہ پر لی اور درخت لگایا اور مدت جا رہی ہو تو اگر یہ درخت کے دھارم ہے کہ مکان اور درخت

اکھاڑ لے اور زمین خالی کر کے اس کے مالک کے حوالے کرے، نیز کہ زمین اس کے مالک کو مکان اور درخت کے بغیر واپس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مکان اور درخت کی کوئی ایسی حالت نہیں جو کامل اعتبار ہو اور جہاں سوئی ہو تو ہوتا ہو، ورنہ مدت کے ساتھ یا مدت کے بغیر ہمیشہ ہمیش اس کو چھوڑ دینے میں زمین و لے فاضل ہے، لہذا فوری طور پر ان کو اکھاڑنا متعین ہے۔ الا یہ کہ زمین و لایہ ہند اگر کہ اکھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت دے کر اس کا مالک ہو جائے (اور یہ مکان اور درخت کے مالک کی رضا مندی سے ہوگا) الا یہ کہ ان کے اکھاڑنے میں زمین میں نقص پیدا ہو جائے تو اس صورت میں اس کی رضا مندی کے بغیر ان دونوں کو اپنی ملکیت میں لے سکتا ہے) یا علی حال اس کے چھوڑنے پر رضا مند ہو جائے، اس صورت میں مکان اس کا اور زمین اس کی ہوگی، اس لئے کہ حق اسی کا ہے جس کو نہ وصول کرنے کا اس کو اختیار ہے، یہ منفعہ کا مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک مالک کو اختیار دیا جائے گا کہ درخت اور عمارت کا اس کی قیمت کے بدلہ مالک بن جائے یا اجرت پر اس کو چھوڑ دے یا اس کو اکھاڑے اور نقص کا ضامن لے بشرطیکہ اس کے مالک نے اس کو نہ اکھاڑا ہو، اسی کے مثل شافعیہ کا مذہب بھی ہے الا یہ کہ زمین والے نے مدت ختم ہونے پر اکھاڑنے کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط عمل پیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک درخت والے کو مدت کے ختم ہونے کے بعد اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور زمین والے کے لئے جائز ہے کہ اگلی مدت کے لئے اس کو کرایہ پر دے دے (۲)۔ یہ درخت گانے اور مکان بنانے سے متعلق حکم ہے۔

(۱) اہدایہ ص ۳۵، الفریض ص ۵۱۳، ۱۱۵، فقہی روایات ص ۳۸۱/۲، اہدایہ ص ۱۱۱، مجمع البکلی ص ۱۸۸۔

(۲) المدون ص ۱۳۱، طبع دار الفکر، اکابر ص ۲۳، ۲۵، اہدایہ ص ۳۶۸، ۳۷۵، ۳۷۳۔

(جو سی مسلمان کے ساتھ اقبال کا معاملہ کرے، اللہ تعالیٰ قیمت کے دن اس کی غزٹیں سے درگزر کرے گا۔)

اقبال کا مقصد ہر حق کو حق دار کے پاس لوٹانا ہے، چنانچہ خرید و فروخت میں اقبال کے تقاضے سے فروخت کردہ سامان فروخت کنندہ کے پاس، اور خریدار کے پاس لوٹ آتا ہے۔

فی الجملہ دشمن اول یا اس کے مثل کو لوٹانا واجب ہے دشمن کو ضابطہ نقص کے ساتھ یا امری جنس سے لوٹانا جائز نہیں، اس سے کہ قاتل کا تقاضا ہے کہ معاملہ کو سابقہ حالت پر لوٹا دیا جائے، ورنہ اس سے ہر ایک اپنے سابقہ حق پر لوٹ آئے۔

یہ امر فی الجملہ متفق علیہ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک قاتل اس چیز کے ساتھ جائز ہے جس کو دونوں نے ملے کیا ہے جیسا کہ فقہ حدیہ (۱)۔

فقہ: افلاس:

۱۵- قرض خواہوں کا حق، پولیہ کے مال سے متعلق ہوتا ہے، اور قاتل کے، زمین اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر خریدار پولیہ ہونے کی وجہ سے ہجر (پابندی) عائد ہو جائے اور ابھی اس نے فوری واجب الاثر دشمن کو دیا یا ہو (اور حق بائع کے قبضہ میں ہی ہو) تو بائع کے لئے جائز ہے کہ شے کی سے سامان کو روک لے، اور وہ قیہ قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا سب سے زیادہ حق، رہے۔

لیکن اگر خریدار نے حق پر قبضہ کر لیا ہو، دشمن نہ دیا ہو، پھر اس پر پولیہ ہونے کی وجہ سے پابندی لگ جائے اور فروخت کنندہ مفلس کے ساتھ میں اپنا فروخت کردہ مال عیبہ پا لے تو وہ قیہ قرض خواہوں

ہیتی کے بارے میں اگر عدت چوری ہو جائے اور ہیتی چکی نہ ہو تو اس حالت میں یہ یہ پڑے، والا اپنی زمین واپس نہیں لے سکتا، بلکہ کٹائی تک ہیتی کو اپنے حال پر چھوڑے گا، اور مالک کو اسے شے ملے گی، اس سے کہ ہیتی کی ایک متعین حد ہے، اس میں جائیں کی رعایت ممکن ہے۔

نقد، کے یہاں فی جملہ کی حکم ہے، البتہ حنا بلہ کے یہاں یہ قید ہے کہ خریدار کی طرف سے کوئی نہ ہو، ورنہ اس کی طرف سے کوئی نہ ہو کی تو اس کو کھڑے پر مجبور کیا جائے گا یہی ضابطہ کی رائے مطلق ہیتی میں ہے یعنی وہ ہیتی جس کی رعایت کی تعیین نہ ہونی ہو، اس صورت میں اس کے ہر ایک مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی رعایت میں لے لے، اور زمین ہیتی ہو، اور کھڑے کی شرط ہو تو وہ ہیتی و لے کو کھڑے پر مجبور کر سکتا ہے، اور اگر شرط نہ ہو تو اول میں مجبور کیا جائے، نہ مجبور کیا جائے، اور مالک کے نزدیک کہانی تک اس کا باقی رہنا لازم ہے (۱)۔

اس کی تفصیل (جارد) میں دیکھی جائے۔

ششم: بر قایہ (بیع کے مکمل ہونے کے بعد بائمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا):

۱۳- اقبال کو فروغ ملنا جائے یا بیع اس کی وجہ سے، ہوس لیے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ یہ جابر تصرفات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: "من اقلان مسلما اقلان اللہ عشرتہ یوم القیامۃ" (۲)

(۱) البدیع ۳۳، ۳۴، ختمی الادوات ۳۸۲، المہذب ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳

سے سماں کا زیادہ حق و رہوگا، و بیع پر خریدار کے قبضہ کر لینے سے
بیع کا حق ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مروی روایت ہے:
”مَنْ أَدْرَكَ عَالَهُ إِنْسَانٍ أَوْ لَيْسَ بِهِ“ (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس
(دیولہ) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ حق و (دار ہے)، اور یہی حضرت
حنابلہؒ و حضرت علیؒ کا قول ہے، ”من مندر نے کہا ہے:“ ہمارے علم
کے مطابق صحیح پڑھیں سے ہی نے اس دونوں حضرات کی مخالفت
نہیں کی ہے پھر ”فرز و مت کنندہ چاہے تو اس کو خریدار سے و اس
لے رخی کو فتح کر دے، و خریدار چاہے تو اس کو چھوڑے، و اپنے
شمس کے ساتھ بقید قرض خوہوں کا حصہ و (من حارے، یہ مال لے،
مثالیہ و حنابلہ کے یہاں ہے، البتہ میں بیع کو و اس لیے کی
مقررہ شرائط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً بیع کا شے کی ملکیت
میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق
متعلق نہ ہو ہو و (۲)۔

”مفید کا مذہب ہے کہ بیع میں ”مت کنندہ کا حق اس کی اجازت
سے خریدار کے قبضہ کر لینے سے ساتھ ہو جاتا ہے، اور یہ قرض
خوہوں کے برآمد ہو جائے گا، لہذا اس کو بیع کی قیمت حصے
کے لحاظ سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ ”فرز و مت کنندہ کی ملکیت
بیع سے زائل ہو چکی ہے، و وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر خریدار
کی ملکیت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سبب
استحقاق میں باقی قرض خوہوں کے برآمد ہو جائے گا، و خریدار
نے ”فرز و مت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو و اس

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ”مَنْ أَدْرَكَ عَالَهُ إِنْسَانٍ أَوْ لَيْسَ بِهِ“ کی روایت بخاری (بیع
البرکۃ ۱۳/۵ طبع انتقادی) نے کی ہے۔
(۲) مفتی الحق ج ۳، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹،

دینگی سے قبل مفلس ہونے کی حالت میں مر جائے اور فرہخت کنندہ کو عینہ پناہ مل کر میں مل جائے تو عینہ نے کہا ہے فرہخت کنندہ کو اختیار ہے، عین کے بدلہ قرض خواہوں کے ساتھ حصہ لگائے یا قرض کر کے پناہ مل عینہ وہیں لے لے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مفلس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: "ایما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجدہ بعینہ" (جو مر جائے یا مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو سامان والا اپنے سامان کا زیادہ حق دار ہے اگر عینہ اس کو مل جائے)، اگر ترک سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہو تو اس میں قول میں: مال دین کی ابو سعید اطرسی کا قول ہے: وہ اپنا مال عینہ واپس لے سکتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے۔ دوم: اپنا مال عینہ وہیں نہیں لے سکتا، یہی رائج مذہب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مال سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہے، اس لئے جمع کو واپس لے لیا جائے نہیں، جیسے اس مقررہ کا حکم ہے جو زمرہ اور مالدار ہو۔

حنا بدہ، مالک یہ اور حنفیہ کے نزدیک فرہخت کنندہ عین مال کو واپس نہیں لے سکتا، بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگا، اس لئے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما رجل باع متاعه فافلس الذی ابتاعه، ولم یقبض الذی باعه من ثمنه شیئاً، فوحد متاعه بعینہ فهو أحق بہ، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء" (۱) (جس نے اپنا سامان فرہخت کر دیا،

پھر خریدار دیوالیہ ہو گیا اور فرہخت کنندہ کے قبضہ میں شے اس سے کچھ نہیں آیا اور اس نے اپنا مال عینہ پا لیا تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہوگا، اور اگر خریدار مر جائے تو سامان و قرض خواہوں کے برابر ہوگا)۔ نیز اس لئے کہ ملکیت مفلس سے ورثہ کی طرف منتقل ہوگئی تو یہ عینہ ہو گیا جیسا کہ اس کو صحیح دیا ہو (۱)۔

تیم: رشد:

۱۔ جس شخص پر تصرفات کے حق میں پابندی لگی ہو اس کے بائع اور رشید ہونے پر مال اس کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ زمان باری ہے: "وانتقلوا المتاع من حتی اذا بنفوا التکاح لکان استتم قبضہم رشداً فلا دفعوا الیہم اموالہم" (۲) (اور قبضہ کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ یہاں تک کہ اس کے مطالبہ پر ولی یا وصی اگر اس کا مال اس کو نہ دے تو ضامن ہوگا (۳)، اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے، (۱) دیکھئے: رشد، ج ۱۔

واپسی کے مطالبہ کے الفاظ:

۱۸۔ عقد قائمہ (جس میں عقد کو فتح کرنا مراد نہیں کرنا، جب ہو) میں قول کے ذریعہ فتح ہوگا مثلاً کہنے میں نے عقد کو فتح کر دیا تو ڈیالیا کر دیا، اس کے بعد وہ فتح ہو جائے گا، قاضی کے فیصلہ پر فرہخت کنندہ کی رضامندی کی حاجت نہیں، اس سے کہ یہ فیہ فرہخت مستحق فتح ہے جو اللہ کا حق ہے، اور درماتھل کے رویہ بھی

(۱) ختمی و روایت ۲۸۰، الموطا ۳۳۳، فتح الباری ۳۸۸، فتح المتابع ۲۵۲/۵۔
(۲) سورہ نساء ۶۔
(۳) من مایہ ۵/۹۸، انبی ۵۰۶، الدہلوی ۳۹۲۔

(۱) حدیث: "ایما رجل باع متاعه..." کی روایت امام مالک (۱۷۸/۲) طبع مع صفی النجلی (۱) اور ابو داؤد (معون المعبود ۳۰۹، طبع دار صادر) میں سے ہر ایک نے طے الفاظ کے ساتھ کی ہے یہ حدیث اپنے کثیر طرق کی وجہ سے صحیح ہے (تحفہ النجیر ۳۹، طبع شرکت المطابع الحدیث)۔

اس میں اشتقاق ثابت ہو گیا ہو اور وہی جس میں رجوع کرنا جائز ہو
مثلاً یہ۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: "قَالَ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا
الْأَهْلِيَّاتِ إِلَى أَنْفُسِهِنَّ" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مائیں اس کے
اہل کو برا کرو)۔

فرمان باری ہے: "عَلَى الْوَلَدِ مَا أَخَذَتْ حَتَّى تَوَدَّ" (جس
نے کوئی چیز لی ہو اس کے دمہ میں ہے، یہاں تک کہ لوٹا دے) نیز
روایہ: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعِيْهَةً عِنْدَ رَجُلٍ فَقَدْ أَخَذَ فَهُوَ أَحَقُّ
بِهِ" (۲) (جس نے اپنا مال بھیجے کسی شخص کے پاس پایا جو مفلس
ہو گیا ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے)۔

اور عین فہمی کو لوٹا مای اصل واجب ہے (بابت قرض کے بارے
میں آیا ہے کہ عین کا لوٹنا واجب نہیں، اگرچہ باقی ہو، ہاں ایب کرنا
جائز ہے) یہی حنابلہ و مالکیہ کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں ظاہر
روایت امر ثانیہ کا ایک قول ہے (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سامان بھیجے موجود ہو، اس میں کوئی
تبدیلی پیدا نہ ہوئی ہو، لیکن بسا اوقات اضافہ یا کمی یا صورت و شکل
کی تبدیلی سے بدل جاتا ہے تو کیا یہ عین واپس لینے میں موثر ہوگا؟
متمازنے اس کی بہت سی صورتیں اور مختلف فروعات ذکر کی ہیں،

(۱) سورہ نساء ۵۸۔

(۲) حدیث: "مَنْ وَجَدَ مَالَهُ بَعِيْهَةً..." کی روایت احمد بن حنبل سے پی سند
(۳۴۲ طبع المکتبہ) میں ابن عی القاط کے ساتھ کی ہے اور امام بخاری
سے قریب قریب انہی الفاظ میں روایت کی ہے (بخاری ۹۳۵ طبع
انتقیر)۔

(۳) المبدل ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴

ور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ تینہ بیج فاسد، غصب و رسمہ ذیل میں کچھ قواعد طے کرنے جارہے ہیں جن کے تحت بہت سی نعمات و مسائل آجاتے ہیں۔

ول- بیج فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیج فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے۔ چونکہ بیج فاسد میں بیج سنا و رہا پس کرنا شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح غصب کردہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

الف- ضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیج فاسد و الی بیج یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً: موٹا ہونا اور خوب صورتی یا الگ ہو کر اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ دودھ پر پھل، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً بہہ، صدقہ اور نمانی تو یہ ضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا، غصب کے بارے میں یہ حکم مقبلاً کے یہاں متفق ملے ہے، اور غیہ مالکیہ کے یہاں بیج فاسد و الی بیج کا بھی یہی حکم ہے، بین مالکیہ کے یہاں بیج فاسد و الی بیج اضافہ کی وجہ سے فوت ہو جائے گی، اور اس کے عین کا واپس کرنا واجب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر اضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً: سی سے کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا شے غصب کر کے گھی ملا یا توغیر

کے، ایک بیج فاسد میں واپس سنا ناممکن ہے، اس سے کہ دونوں کو الگ الگ کرنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر چاہے تو اس کو کپڑے کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی حکم شوا کا ہے، اور اگر چاہے تو اس دونوں کو لے لے اور اس دونوں میں رنگ اور گھی کی وجہ سے جو اضافہ ہو ہے اس کا تاوان دے، اس میں جائیس کی رعایت ہے، اور مالکیہ کے یہاں ایک بیج فاسد میں واپس نہیں لیا جائے گا، غصب میں صرف کپڑے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے، رہا شوا تو اس کو واپس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں طعام کا اضافہ کے ساتھ واپس لینا ہے (جو سود ہے)، اور محتالہ و ثانیہ کے یہاں ایک اس کے مالک کو لوٹا لیا جائے گا، اور سود واپس اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور ثانیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑانا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا جائے گا (۱)۔

ب- کمی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کمی کے ذریعہ ہو مثلاً ارضی میں رہائش یا زراعت کی وجہ سے نقص پیدا ہو جائے، اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان کے تاوان کے ساتھ لوٹا لیا جائے گا، خواہ نقصان آسانی آفت کی وجہ سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری میں خریدنے والے کے فعل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق ہے، اور غیہ مالکیہ کے یہاں بیج فاسد کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ مالکیہ کے نزدیک کمی کے ذریعہ تبدیلی اضافہ کی طرح سامان تمام ہوتا ہے، اور لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، المرقی مع حلیہ لطالب ۵/۲۸۰، غنی الارادات ۲/۱۱۸، منی المحتاج ۳/۲۹۔
(۲) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، غنی ۵/۲۳، مع الجلیل ۳/۵۰۸۔

(۱) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۷، مع الجلیل ۳/۵۳۸، منی المحتاج ۳/۲۹، الہدایہ ۳/۷۷، غنی ۵/۲۳، مع الجلیل ۳/۵۰۸۔

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سامان کی صورت بدل جائے جس کو واپس کرنا ہے مثلاً بکری تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیہوں تھا، اس کو پیس دیا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا رہتی تھی اس کو ہسا گا بنا دیا کپڑا تھا اس کا کرتا سل دیا یا تھی اس کی سنٹ یا تین بنا دیا تو ٹانفیع و مبالغہ کے نزدیک واپس لینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا، سے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عیوہ مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اگر اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہوا، جبکہ حسب مالکیہ کے نزدیک اس کے مالک کے لئے اس کو عیوہ لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل دیا۔

اس کا حق واپس لینے کے سلسلہ میں ختم ہوجانے کا راز۔

خلاصہ یہ کہ متابلہ و ٹانفیعہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو واپس لینے کا حق فلی طور پر اس کے ملاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، بسبب کہ خفیہ کے نزدیک واپس لینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے بسبب اس کی صورت و نام بدل جائے، اور یہی مسئلہ مالکیہ کے یہاں غصب میں ہے، جب کہ نفع فاسد میں ضافہ نمی اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے نفع واپس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تنبیہات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: غصب، نفع، فساد، نفع)۔

دوم۔ بہیہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بہیہ یا جس سے بہیہ کو واپس پوچھا جاتا ہے (یعنی تاوان کے درمیان مختلف فیہ مسئلہ ہے) اور اس کی تعمیل بہیہ کے بیان میں ہے، تو وہ اس کے لئے چار ہے کہ بہیہ میں رجوع کر لے اور اس کو واپس لے لے جب تک وہ عیوہ باقی ہے۔

اور اگر وہ بہیہ کے قبضہ میں بہیہ میں ضافہ ہو جائے تو یہ اضافہ متصل ہو جائے گا، اگر اضافہ الگ ہو (جیسے بچہ اور کھال) تو یہ اضافہ واپس لینے سے مافع نہیں، البتہ صرف اصل کو واپس لیا جائے گا، اضافہ نہیں، یہ متابلہ، ٹانفیعہ اور خفیہ کے نزدیک ہے۔

اگر اضافہ متصل ہو تو ٹانفیعہ کے نزدیک وہ رجوع سے مافع نہیں اور اس کو اضافہ کے ساتھ واپس لے گا، جب کہ متابلہ و خفیہ کے نزدیک اضافہ متصل بہیہ میں رجوع سے مافع ہے۔

د۔ زمین میں پود لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پود لگانا اور تعمیر کرنا واپسی سے مافع نہیں ہوتا، پود لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا وراثت کو توڑے کا حکم ملے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ متابلہ، ٹانفیعہ اور حسب میں نام ابو یوسف و محمد کے نزدیک ہے، اور یہی حکم نام ابو حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک غصب میں ہے، نفع فاسد میں نہیں، چنانچہ مالکیہ کے نزدیک نفع فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، ورنہ نام ابو حنیفہ کے نزدیک چنانچہ مالک اور مکان بنانا و حست کشندہ کی طرف سے قبضہ پینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

معنی احتجاج ۲۸/۳۸

(۱) منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، مجمع الجلیل ۳/۵۱۸، البدیع

۵/۳۰۳، الاختیار ۳/۶۲۷

(۱) مجمع الجلیل ۳/۵۱۳، منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، البدیع

۱/۳۷۸

و اگر وہ اس کے قبضہ میں مہ میں شخص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مانع نہیں، مہ کرنے والا اس کو شخص کے تادم کے بغیر واپس لے سکتا ہے (۱)۔

معمین عوض کی شرط کے ساتھ مہ درست ہے، اور اگر عوض بچل ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنا بد و ثامیہ کہتے ہیں، اور یہ مہ حق فاسد کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بیع کا سد کے حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مہ کرنے والے کی ملکیت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو عوض کی غرض سے مہ کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، و اگر اس میں کوئی تبدیلی اضافہ یا کمی کے درمیان پیدا ہو جائے تو واپس نہیں لیا جائے گا یا اگر اس لئے جس کو مہ کیا یا مہ کی وجہ سے شادی کی تو یہ رجوع سے مانع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہو کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو پٹ کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے ہی صحر کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو علم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے تو حنا بد کے نزدیک و ثامیہ کے یہاں یہ خبر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اگر یہ ار نے بیع پر قبضہ کر لیا اور کسی سب سے فرخت کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو یا و اس نے اس کو خریدار کے قبضہ میں تلف کر دیا تو مالک کرنے کی وجہ سے و بیع کو واپس کرنے والا ہو یا، چہ اگر بقیہ فرخت کنندہ کی طرف سے جنایت کے اثر سے مالک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پٹنے والا ہو جائے گا، و اس کا پورا ثمن۔ یہ ار سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا اوہ کل کا واپس لینے والا ہو یا اور اگر فرخت کنندہ بیع کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر فرخت کنندہ نے کنوں نکھودا اور بیع اس میں گر کر مر گئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا اوہ واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شی کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، و اگر وہ مرے کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا واپس لینے کا حق کو لیے میں جس پر پابندی کا کوئی حق ہو اس کے قائم مقام میں

(۱) البدیع ۵۰/۷، مفتی الحاج ۲۸۰/۲، الدوق ۳۵۲/۳، مخ جلیں ۵۳۳/۳، خشی و ردات ۲۲۷/۲، ۲۲۸، کشاف القناع ۳۳۳/۳، طبع مصر لایض۔
(۲) البدیع ۵۰/۷، ۲۳۹/۳، ۲۴۱، ۳۰۳، مفتی الحاج ۲۷۷/۲، الدوق ۳۰۵/۳، خشی ۱۲۳/۳۔

(۱) الہدایہ ۳۷۳/۲، خشی و ردات ۵۲۶/۳، مفتی الحاج ۳۰۳/۳۔
(۲) مفتی الحاج ۳۰۵/۳، الہدایہ ۳۵۵/۳، خشی و ردات ۵۱۸/۳۔
(۳) مخ جلیں ۳۰۶/۳۔

مشاوریت، منصب سرور سامان، چہلے یوے سامان اور غاند
شریدری کے فریڈریڈی ہوئی تیز، "تمام صالح مال کی واپسی،
ورٹراں کے سے واپس سامان نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ
لے جائے گا۔

ترجمہ تھوٹ کرے تو اس کے تعمرات مانڈ نہیں ہوں گے اور وہی
کے سے اس کو واپس کرنا متعین ہے (۱)۔

اسی طرح وکیل زیر وکالت معاملہ میں اپنے موکل کے تمام مقام
ہوتا ہے، اور اس صورت میں وکیل کو واپس کرنا، موکل کو واپس کرنے
کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرنے اور حقوق پر
قبضہ کرنے دونوں میں جاز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے نگراں کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دہ
تعمیرات کو روکنے کا مالک ہے (۳)۔

حکم یا تاضی کو غائب کے مال پر نظر رکھنے کا حق ہے، اور وہ
غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ
رکھے گا، اس لئے کہ تاضی عاجز کے حق میں نگراں ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو واپس لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو
غیر آب و زمین الاٹ کرے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوگا،
باب وہ اس کا زیوہ حق رہے، جیسا کہ زمین لی نہ بدی کر کے آبا
کرے کا شمار کرے، الا، اس کی لیل حضرت بابا بن حارث بنی

(۱) قلیوٹی ۱۸۱۳ء، ۱۸۱۶ء، ابن ماجہ بن ۳۶۱، ۳۶۵، طبع سوم
لائیور ۱۷۵۵ء، الخطاب ۳۵۳، مع الجلیل ۱۶۹۳ء، خشی ۱۷۱۱ء

(۲) الدبوتی ۳۷۷، ۳۷۸، الخراج ۱۲۸، خشی ۱۷۱۱ء، ۳۰۲، ۳۰۳،
قلیوٹی ۱۸۱۳ء۔

(۳) جامع الفصولین ۱۸۴، طبع مولیٰ بلاق۔
(۴) الاقترار ۱۶۵، ۱۶۶، ابن ماجہ بن ۳۶۵، قلیوٹی ۱۸۱۳ء، الخطاب
۱۵۱۶ء، الخشی ۳۷۰ء۔

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس سے "عقیق" کی وہ زمین، پس لے
لی جو رسول اللہ ﷺ نے نہیں لی تھی، اور وہ اس کی توبہ داری نہ
کرے تھے (۱)، اور وہ اس کے مالک ہو جاتے تو وہ اس میں جاز نہ تھا،
اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کی طرف سے حبیبہ بن مہسن
کے لئے ملاٹ کی زمین واپس لے لی، تو حبیبہ نے حضرت ابو بکرؓ
سے درخواست کی کہ تحریر کی تجدید نہ کریں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا:
نہیں، بعد انکی قسم جس کو عمرؓ نے روایا میں اس کی تجدید نہیں کروں گا،
ابنہ جس کے لئے ملاٹ کی زمین ہے وہ، لوگوں کے مقصد میں اس کا
ریا وحق، اور اس کی آبا کاری کا زیوہ مستحق ہوتا ہے، اب سرور
آتا کرے وکیل ہے، اور بائاد اس سے کبگا، اس سے پناہ بندہ
بتاؤ (۲)۔

واپس لینے کے مواقع:

۲۹- مالک یا اس کے قائم مقام کا واپس لینے کا حق بعض مواقع کی
وجہ سے ساتھ ہو جاتا ہے جو حسب ذیل ہیں:

الف- ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے واپس لینے
کے حق کا ساتھ ہونا۔

ب- ضمان کا حق باقی رہنے کے ساتھ اصل کے واپس لینے کے
حق کا ساتھ ہونا۔

ج- قضاء کے ایات میں "رضان کے واپس لینے کے حق کا
ساتھ ہونا۔

(۱) بول بن حارث کی حدیث کی روایت بخاری (۳۹، ۳۸، ۳۹، طبع دار
الحدیث الشافعی) نے کی ہے۔

(۲) الخشی لابن قدامہ ۵۷۹، ۵۸۰، الموطا ۳۱۴، مع جلیل ۳۷۰، ۳۷۱،
ماہو بن ۲۷۸۔

ول: ص، و، ر، ض، مان کے واپس لینے کا حق امور ذیل سے

✓ قطع ہو جاتا ہے:

غ- حکم شرع:

۳۰۔ اس کی مثال صدقہ ہے، زری نے صدقہ کیا تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ صدقہ اللہ سے ثواب حاصل کرنے کے روادع ہوتا ہے۔ دیرینہ محمدؐ نے فرمایا: ”جو صدقہ کے طور پر مہیہ کرے وہ اس میں رجوع نہیں کر سکتا“ یہ اجمالی حکم ہے۔ اس لئے کہ شافعیہ کے یہاں رائج رائے یہ ہے کہ اولاً، یہ فُطری صدقہ کیا جائے تو اس میں رجوع کرنا جائز ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور کے بڑے ایک غیہ ملا کے لئے بہ میں رجوع حار نہیں ہے۔ ورمام احمد کے یہاں یک رویت ہے کہ نبوی جوشوہ کو بہہ کرے اس میں رجوع حار نہیں۔ "رہشیہ کے نزدیک ہی رقم خرم کے سے بہہ میں رجوع حار نہیں۔ "ریکی حکم ان کے یہاں رہیں میں سے یک وصرے کے لئے بہہ کا ہے، جمہور کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: "لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ فیرجع فیہا الا الوالد لجماعۃ یعطى ولده" (آدمی کے لئے حال نہیں کہ کوئی عطیہ دے پھر اس میں رجوع کرے، البتہ والد اپنی اولاد کو دیا ہوا عطیہ واپس لے سکتا ہے) (۲)۔

خضیہ کا استدلال اس فرمان نبوی ﷺ سے ہے: ”الرجل

() أغسطس ۱۹۸۳، نهاية الحجاج ۱۴۰۴ طبع مكتبة الإسلامية، القاهرة
 ۳۳، كلاً ۱۹۹۸.

(۲) حدیث ۲۰۰۰ لا یحل لہ جل . . کی روایت امام ترمذی نے من عمرو بن عباس سے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے نیز ابو داؤد نے اسے نہایت، ابن ماجہ ابن حبان اور حاکم سب نے اس کی روایت کی ہے من کہاں اور حاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے (تحت الا حوذی ۱/ ۳۳۳ فتح کردہ محمد عبد الحسین اکتس طبع المطبعۃ المصلیٰ مصر)۔

الحق بیہشہ عالم یثب مہا“ (تائی پتہ مبدفازید و حق در ہے، جب تک اس کو اس کا عوض نہ ملا ہو)، در بعد رحمی معنوی طور پر عوض ہے، یونکہ آجس میں صلہ رحمی اثرات میں ثواب کا سبب ہے، لہذا یہ مال سے زیادہ قیمتی چیز ہے (۱)۔

اسی طرح جب اُمر نام لازم ہو جائے تو اس میں رجوع جائز نہیں، اس لئے کہ وہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: ”أصاب عمر أَرْضًا بِحَبِيرٍ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَفِرُّهُ فِيهَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ أَرْضًا بِحَبِيرٍ لَمْ أَصِبْ قَطُّ مَالًا أَنَعَسَ عِنْدِي مِنْهُ، فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا؟“ فقال: ”إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يَبْتَاعُ، وَلَا يُوْهَبُ، وَلَا يُوْرَثُ“ (۴)

(حضرت عمر کو خیبر میں ایک زمین ملی، وہ حضور ﷺ کے پاس اس کے بارے میں مشورہ رہنے آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں نے خیبر میں ایک زمین پائی ہے جس سے مجھے رُعبہ وہاں میں نے کبھی نہیں پایا تو آپ ﷺ مجھے کیا مشورہ دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اُمر تم چاہا تو اصل کو باقی رُعبہ پر اس کی قدرتی کو صدقہ کر دو، البتہ وہ اصل زمین نہ بیچی جائے لی، نہ بیوی جائے نہ نہ بہہ کی جائے کی اور نہ اس میں وراثت جاری ہوگی)۔

شراب واپس نہیں لی جائے گی، کیونکہ مسلمان کے لئے اس کا مالک بننا حرام ہے، لہذا اگر اس کی شراب غصب کر لی جائے تو وہ پس لیا اس کے لئے جائز نہیں ہے، بلکہ اس کو بہادینا واجب ہے، کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو ظلمہ نے رسول اللہ ﷺ سے من

(۱) ابدی ۱۳۲۶، افسی ۵۸۲، ۶۸۳، ۶۸۵ ب ۱۳۲۶، اهراب ۱۳۵۳

(۲) ۱۴۰۲/۱۰/۱۵ تا ۱۴۰۲/۱۰/۲۵

قیہوں کے بارے میں دریافت یہ کہ میں شراب و رشتہ میں ملوث تھی؟
 آپ ﷺ نے اس کو یہ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا و تلف کرنا:

۳۱- بچہ جس میں رجوت جاڑ ہے خود اپنے کے لئے ہو یا اجنبی کے لئے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر وہ بوبلہ اس میں تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ بچہ کرنے والے کا حق رجوت بھی ساتھ ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو بچہ مانع ہو جیسے وکیل اور مال مضاربہ میں کام کرنے والے کے قبضہ کامل اور ودیعت کامل، نیز خفیہ و مالک کے نزدیک عاریت کا سامان اگر قعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا واپس لینے کا حق ساتھ ہو جاتا ہے (۳) اور یہاں بھی ساتھ ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غصب کر دہی اور بیع فاسد کے ساتھ بچا ہو سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) منہج الجلیل ۵۱۹، المغنی ۲۹۹/۵، مفتی الحق ج ۲/۲۸۵، ابن ماجہ ۱۵۷۵، اور ابو طوکی حدیث کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (معن معبود ۳۶۷ طبع مطبعۃ الانصار یہ) ورنہ اسی سند کے ساتھ مسلم نے صحیح میں مختصراً روایت کیا ہے (۱۵۷۳ طبع صحیح البخاری)۔

(۲) منہج الجلیل ۱۰۶۳، البدائع ۱/۱۲۹، المغنی ۵۸۷/۵، خبی و رادیت ۵۲۶/۲، مفتی الحق ج ۲/۳۰۳۔

(۳) اہدئیہ ۳۳۰، ۳۱۵، ۳۲۰، جوہر الجلیل ۱۰۳/۲، ۳۰، ۳۵، اہدوت ۱/۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، خبی و رادیت ۳۳۷/۲، ۳۵۵۔

ہے، لہذا جب تک اصل سامان باقی ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے۔ بلکہ چوری میں ہاتھ کاٹنا بھی مائع رد نہیں لہذا چور پر ہاتھ کاٹنا اور چوری کے ہونے سامان کا ضمان دینا جمع ہوں گے، اس سے کہ یہ مستحقین کے، الگ الگ حقوق میں لہذا اس کا جمع ہونا جائز ہے، لہذا اگرچہ ایسا ہونا باقی ہو تو چور سے مال کو واپس کرے گا کیونکہ وہ عیبہ اس کا مال ہے۔

اور بسا اوقات اصل سامان میں ایسے عوارض پیش آتے ہیں جو اس کو لوٹانے سے مائع ہوتے ہیں مثلاً ضائع کر دینا یا ضائع ہو جانا، ایسی تبدیلی جس کی وجہ سے اس کا نام بدل جائے، اور اس صورت میں حق ضمان (مثل یا قیمت) ثابت ہوگا، اس کی تفصیل اصطلاح (ضمان) میں ہے۔

سوم: قضاء نہ کہ دیانہ عین اور ضمان کے واپس لینے کے حق کا ساتھ ہونا:

۳۴- مثلاً مسلمان دار الحرب میں لان کے ساتھ جائے ورنہ کوئی مال لے لے تو اس پر واپس کرنے یا ضمان دینے کا حکم نہیں ملتا جائے گا، البتہ فیما بینہ بین اللہ اس کے ذمہ اس کو واپس کرنا لازم ہے۔

مائع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا لوٹ آنا: ۳۵- جس سامان کو واپس کرنا واجب تھا پھر کسی مائع کی وجہ سے واپس لینے کا حق باطل ہو گیا تو اگر یہ مائع زائل ہو جائے تو یہ حق واپس آجائے گا، اس لئے کہ جب مائع ختم ہو گیا تو جس چیز کو اس نے روکا تھا وہ لوٹ آئے گی، اس کی بعض مثالیں یہ ہیں:

۱- فاسد جس میں واپس کرنا واجب ہوتا ہے، اس میں ترخیر و بیع کے رعبہ تصرف کر دے تو واپس کا حق ساتھ ہو جاتا ہے، اور اگر

لوٹ آ میں تو دیت واپس لی جائے گی، لہذا اگر کسی نے کسی فرد کے کان کو نقصان پہنچایا جس سے اس کی ماعت جاتی رہی اور اس سے ایت لی گئی، پھر ماعت لوٹ آتی تو ایت کو لوٹانا واجب ہے، اس لئے کہ ماعت نہیں آتی، یہ تکہ اگر حقیقتاً چاچکی ہوتی تو لوٹ نہ آتی، اور اگر کسی نے کسی انسان کی آنکھوں کو نقصان پہنچایا اور دونوں کی روشنی چلی گئی تو دیت واجب ہوں پھر دیت لینے کے بعد اگر روشنی لوٹ آتی تو دیت کو واپس کرنا واجب ہے، یہ جمہور کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے (دیکھئے: جنائت، دیت)۔

واپس لینے کا اثر:

۳۶- واپس لینا بعض تصرفات کے نتیجے میں پیدا ہونے والے حقوق میں سے ایک حق ہے، مثلاً غصب میں اس شخص کو جس کا سامان غصب یا گیا ہو غاصب سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور عاریت میں عاریت دینے والے کو عاریت لینے والے سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور ودیعت میں ودیعت رکھنے والے کو ودیعت (وہ شخص جس کے پاس ودیعت رکھی گئی) سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور رہن میں رہن کو رہن کی ادائیگی کے بعد مرتہن سے رہن رکھے ہوئے سامان کے واپس لینے کا حق ہوتا ہے۔

اور جس سامان کی بحیثیت واپس واجب ہے مثلاً غصب کیا ہو سامان اور بیع قاسد والی بیع اور لہامات کو مطالبہ کے وقت کلی طور پر لوٹا دیا جائے یا واپس لے لیا جائے تو درج ذیل اثرات مرتب ہوں گے:

اس کے بعد وہ سامان خریدار کے پاس اختیار طیارہ دیت یا اختیار حبس و جب سے قاضی کے فیصلہ کی بنیاد پر واپس آجائے، اور ملک بدل کے حکم پر لوٹ آئے تو قبیح کرنے اور واپس کرنے کا حق لوٹ آئے گا یہ تکہ وجود کی بنیاد پر واپس رہا محض قبیح ہے، لہذا یہ عقد کو صدقاً ختم کرنا اور اس کو نہ ہونے کے درجہ میں نہ رہنا ہوا، اور اگر بیع والا اس کو دوبارہ خریدے یا اس کے پاس کسی نئے سبب کے ذریعہ لوٹ آئے تو حق قبیح نہیں لوٹے گا۔ اس لئے کہ سب کے بدلنے سے طہیت بدل گئی، اور وہیں سلیبوں کا اختلاف، مگر حق اختلاف کے درجہ میں ہوتا ہے۔

یہ صحیح کا مذہب ہے، ورمایع کے ختم ہونے کے بعد وہیں لینے کے حق کے لوٹ آنے میں مالکیت کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ مالکیت کا حنفیہ سے اختلاف اس صورت میں ہے کہ اگر فساد کے ساتھ فروخت کیا ہو سامان خریدار کے پاس کسی بھی طریقے سے لوٹ آئے، (خواہ اس کا لون اختیار ہو یا غیر اختیاری ہو مثلاً ورثت) تو واپس لینے کا حق لوٹ آئے گا جب تک حاکم عدم رد کا فیصلہ نہ کر دے، یا اس کا نوٹ ہونا یا زبرد کے بکڑنے سے ہو، پھر بازار اپنی حالت پر لوٹ آئے اس صورت میں سبب مانع کا حکم ختم نہیں ہوگا، اور نہ خریدار کے مدد اس کا لوٹانا واجب ہوگا۔

حنا بدہ، ثانیہ کے یہاں بیع قاسد سے خریدار کو طہیت حاصل نہیں ہوتی، ورنہ یہ خریدار کی طرف سے اس میں بیع یا سبب یا حق وغیرہ کا تصرف مانڈ ہوتا ہے، اور اس کا واپس نہ ہونا بیع قاسد کیلئے تکلف نہ ہو کہ اس صورت میں اس میں ضمان ہے (۱)۔

ایک اور مثل یہ ہے کہ اگر اعضاء کے منافع کو کوئی نقصان پہنچا ہے تو دیت واجب ہو ورنہ اعضاء اپنی طبیعت پر

(۱) لفظ ۱/۲۶۱، ۲۶۳، نہایت لکھا ہے ۶/۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴

استرسال ۱-۲

نفس - منہاں سے بری ہونا، لہذا غاصب غصب کئے ہوئے
سماں کو لوٹا کر، رموز (وہ بیت اپنے پاس رکھنے والا) و بیت کو
وہ ایک رکے بری ہو جائے گا، اسی طرح دوسری چیزیں۔

ب - وہ ایک رنے کو نقد کا فتح کرنا ملنا جائے گا، لہذا غاصب،
وہ بیت ورفند کے ساتھ تھوڑے مدت کے ہوئے سامان کو وہیں نہ نقد
کو فتح کرنا سمجھا جائے گا۔

ج - بعض حقوق کا مرتب ہونا، مثلاً جس شخص کے ماتھے میں کسی
چیز میں اتھوقا نقل آئے تو اس کو اس شخص سے منہاں کرنے کا حق
ہے جس سے اس نے اس کو یہ تھا۔

استرسال

تعریف:

۱- استرسال کی اصل لغت میں ساکن و رتابت ہونا ہے۔
اس کے لغوی معنی اس حاصل کرنا، کسی سے محض ہونا، اور اس پر
اعتماد کرنا ہے (۱)۔

مثلاً، اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:
الف - بمعنی کسی سے محض ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ "فتح"
کی بحث میں ہے (۲)۔

ب - بمعنی ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف جانا، اس سے
جا ملنا، پہنچ جانا (۳)۔ اور یہ "ولاء" کی بحث میں ہے۔

ج - بمعنی چلنا، سینے والے کے بغیر (خود جانا) (۴)، اور یہ "صد" (۵)
(فکار) کی بحث میں ہے۔

اجمالی حکم:

۱- فتح کے بارے میں:

۲- استرسال: وہ شخص جو سامان کی قیمت سے ما، اتف ہو ورنہ بھی

(۱) لسان العرب، لمصباح، مادہ (ذل)۔

(۲) خطاب ۳۷۰۳ طبع دار الفکر، یعنی ۳۸۳۳ طبع مکتبہ المیزان، لہذا۔

(۳) الوجیز ۲۷۹۲ طبع مطبعہ الادب، المرقع مع حاشیہ لطیف ۳۶۱۶ طبع
دار الفکر۔

(۴) جوہر، طائل ۲۱۱۱ طبع دار الفکر، الوجیز ۲۷۹۲۔

بحث کے مقدمات:

۵- اس موضوعات کی تفصیل: تیج کے تحت باب خیال "تیج" میں اور
باب "ولاؤ" اور باب "صید" کے تحت شکار کے حوالہ یونے کی شرائط
میں دیکھی جائے گی۔

استر تاق

تعریف:

۱- استر تاق کا معنی لغت میں عام ہونا ہے، اور "رق" کا معنی
اساں کا ملوک عام ہونا ہے، فقیہ استعمال اس سے ملے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسر، سہی:

۲- اسر: اسر سے ہے بمعنی باہر دھنا اور اسر: جس کے در پیہ
باہر جا جائے، اور بھی خود پکڑنے پر اسر کا اطلاق ہوتا ہے، اور سہی اور
اسر ایک میں ہیں لیکن سہی کا ماب اطلاق عورتوں اور بچوں کے پکڑنے
پر ہوتا ہے۔

اسر اور سہی فی اجماع استر تاق سے پہلے کام نہ ہے، اس کے بعد
استر تاق ہوتا بھی ہے اور نہیں بھی ہوتا، چونکہ ابھی کبھی چکڑ جاتا
ہے چہ اس پر اسان کرتے ہوئے سے چھوڑ دیا جاتا ہے، یونہی لے
کر اسے آرا کر دیا جاتا ہے یا اسے قتل کر دیا جاتا ہے اور اس کو غلام
نہیں بنایا جاتا (۲)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (رق)۔

(۲) لسان العرب، مادہ (رق) کو (اسر) (سہی) یعنی ۳۷۵/۸
طبع سوم لسان العرب، طبع مکتبۃ المصاحف، اسی المطابع ۳۳۴ طبع المکتبۃ
الاسلامیہ، طبعۃ المدینۃ ۲۰۰۴ طبع دار الفکر

استرقاق ۳-۵

استرقاق کا شرعی حکم:

۳- قیدی بنائے گئے شخص کے شمار سے استرقاق کا حکم الگ الگ ہے۔ اگر قیدی یہ ہو جس کو جنگ میں قتل کرنا جائز ہے تو اس کا غلام بنانا واجب نہیں، بلکہ جائز ہے، اور یہ امام کی صوابدید پر ہوگا، اور اس کے قتل میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت سمجھے تو اسے قتل کرے، ورنہ اگر اس کے غلام بنانے میں مصلحت دیکھے تو اس کو غلام بنالے۔ نیز حساب کر کے یا قیدی لے کر تزرار کرنا بھی حار ہے اور اگر قیدی کو جنگ میں قتل کرنا ناجائز ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱- ثنائیہ و حناہ کی رائے ہے کہ اس کو غلام بنانا واجب ہے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ قیدی ہوتے ہی غلام ہو جائے گا (۱)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ اس کا غلام بنانا حار ہے، چنانچہ امام کو اس کا غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ہے، مثلاً ان کو مسلمانوں کے لئے ذمی بنادے یا ان کو قیدیہ میں دے دے (۲) یا حسرت کر کے چھوڑ دے (جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر کیا) جس میں مصلحت ہو وہی کرے تفصیل کے لئے دیکھئے: (سری)۔

غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت:

۴- صاحب ہدایہ کے استاد محمد بن عبد الرحمن بخاری نے کہا: ”انسانوں میں غلامی کا ثبوت محض اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے منہ موڑا جس نے ان کو پیدا کیا، حالانکہ سب لوگ اس کے بندے اور غلام ہیں، کیونکہ اسی نے ان کو پیدا کیا اور

وہ جو انہیں، لیکن سب انہوں نے اللہ کی بندگی سے منہ موڑ تو اللہ نے ان کو یہ سزا دی کہ اپنے بندوں کا غلام بنادے پھر جب تزرار کرنے والے نے اس کو تزرار کر دیا تو اللہ کے حق کے طور پر خالص اس کی بندگی میں لوٹا دیا، شاید کہ وہ اس احسان پر غور کرے کہ اگر وہ اللہ کی بندگی سے منہ موڑے گا تو اللہ کے بندوں کی بندگی میں مبتلا ہو جائے گا، اور اس سوچ کی بنا پر وہ اللہ کی وحدانیت کا اقرار کرے گا، اور اس کی بندگی پر فخر کرے گا، انہماک باری ہے: لیس تسسکف المسیح بن یحیٰ بن عبد اللہ (۲) (مسیح بن یحیٰ اس سے عار نہ کریں گے کہ وہ اللہ کے بندہ ہیں)۔

۵- اسلام نے غلامی سے چھٹکارے کا جو طریقہ بتایا ہے وہ مختصر کے طور پر یہ ہے کہ وہ میں آجاتا ہے:

۱- اصل: استرقاق کے تمام ذرائع کو صرف ایشیوں میں محدود کرنا، جیسے اکوئی درمیں، اور اس کے بعد کسی بھی تیسرے ذریعہ کے جائز ہونے کا انکار، وہ درجہ ۱ میں ہے:

۱- اہل کافر دشمن کے ساتھ جنگ میں پکڑے گئے اور قید کئے گئے لوگ، اگر امام مصلحت سمجھے تو ان کو غلام بنالے۔

۲- باندی کی لڑائی جو اس کے آقا کے علاوہ دوسرے شخص سے ہو، یہ نہ اس کے آقا سے اس کی جواملا ہوگی آزاد ہوں۔

۳- مردہم غلاموں کی آزادی کا دروازہ کلی طور پر کھولنا مشن کفر میں، نہ درمیں اور اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے سزا دیکر، اور مکاتبت، استیلاء، تدبیر کا معاملہ، نیز محرم کی ملکیت میں آنے کی وجہ سے آزادی اور بدستوری وجہ سے آزادی وغیرہ۔

(۱) ماسن اسلام للہاری شیخ صاحب الہدایہ ص ۵۵ طبع القندہ۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۷۷۔

(۱) غلام ص ۳۳ طبع دار المعرفۃ اسی المطالب ص ۱۹۳، الکافی ص ۲۷۱۔

(۲) درجہ اصناف ص ۳۲۸ طبع القندہ ص ۶۰۶ صاحب الجلیل ص ۵۱۔

استزقاق ۶-۸

۶- غلام بنانے کا حق کس کو ہے؟

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ غلام بنانا یا احسان کرنا یا نہ یہ لینے کا حق عام المسلمین کو ہے، کیونکہ اس کو عام اختیار حاصل ہے یا اس کے مناسب کو ہے، اور اسی وجہ سے غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ان کو دیا گیا ہے (۱)۔

غلامی کے اسباب:

۱- کس کو غلام بنایا جائے گا؟

۱- آدمی کو غلام بنانا جائز نہیں، والا یہ کہ غلام بنائے جانے والے میں دو صفات پوری طرح پائی جائیں: صفت اول: کفر، صفت دوم: جنگ، خود ہذا یا خود جنگ کرے یا جنگ کرنے والے کے ماتحت ہو۔ نصیب حسب ذیل ہے:

نہ- وہ قیدی جو عسکی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے:

۸- یہ اہل کتاب ہوں گے یا مشرکین، یا مرتد یا باغی۔

(۱) اگر اہل کتاب ہوں تو بالاتفاق ان کو غلام بنانا جائز ہے، اور اس سلسلہ میں مجوس کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوگا۔

(۲) اگر مشرک ہوں تو عرب ہوں گے یا غیر عرب، اگر غیر عرب ہوں تو حقیقہ، مالکیہ، بعض شافعیہ، بعض حنابلہ نے کہا ہے: ان کو غلام بنانا جائز ہے، اور بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ نے کہا ہے: ان کو غلام بنانا جائز ہے، اور اگر عرب ہوں تو مالکیہ، بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ کی رائے ہے کہ ان کو غلام بنانا جائز ہے۔

۱- اگر اہل کتاب ہوں تو بالاتفاق ان کو غلام بنانا جائز ہے، اور اس سلسلہ میں مجوس کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوگا۔

(۱) اگر اہل کتاب ہوں تو بالاتفاق ان کو غلام بنانا جائز ہے، اور اس سلسلہ میں مجوس کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوگا۔

۱- مالکیہ نے عربوں میں قریش کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کو غلام بنانا جائز نہیں ہے۔

حنفیہ، بعض شافعیہ اور بعض حنابلہ کی رائے ہے کہ اہل کو غلام بنانا جائز نہیں، بلکہ ان کی طرف سے صرف اسلام قبول کیا جائے گا، ورنہ سزا لانے سے انکار کریں تو ان کو قتل کر دیا جائے گا، عرب اور غیر عرب مشرکین کے درمیان فرق کی ملت حنفیہ نے یہ بتائی ہے کہ نبی کریم ﷺ کے درمیان پیدا ہوئے اور قریش کریم اہل کی نبوت میں مارل ہو دلائے ان کے حق میں کفر و دھما ہے، امد اس صورت میں ان کا غلام بنانا، مقابلہ نبیوں کے کفر کے نزدیک دھت ہے (۲)۔

(۳) اگر دوسرے ہوں تو ان کو غلام بنانا بالاتفاق ناجائز ہے، اور ان کی طرف سے صرف اسلام قبول کیا جائے گا، اور اگر اسلام لانے سے انکار کریں تو قتل کر دیا جائے گا، یہ جائز ہے، کیونکہ اس کا کفر سخت ہے (۲)۔

(۴) اگر باغی ہوں تو ان کو غلام بنانا بالاتفاق ناجائز ہے، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں، اور اسلام غلام بنانے سے مانع ہے (۳)۔

(۱) فتح القدیر علی ہدایہ ۳۷۱ طبع بولاق ۱۳۱۶ھ، البحر المرقوم ۸۹۵ طبع المطبعۃ العلمیہ، مجمع البحرین ۵۹۵ طبع المطبعۃ العلمیہ ۱۳۲۷ھ، بدائع المنافع ۸۹۵ طبع المطبعۃ العلمیہ ۱۳۲۸ھ، حاشیہ الخلاء علی الدرر ۲۲ طبع بولاق ۱۳۵۳ھ، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۲ طبع قول بولاق، اسی الطالع ۱۹۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ النحل ۱۹۷۵ طبع دار احیاء التراث العربیہ، طبع ۲۲ طبع المطبعۃ السعادیہ، حاشیہ الدرر ۱۸۲ طبع در المناسبات ۱۳۵۸ طبع الجلیل ۵۸۸ طبع المثنیٰ لابن قدامہ ۶۲۸ طبع ۱۳۷۶ھ، احکام اسلام فی لابی بلی ۱۲۵ طبع ۱۲۵۳ھ۔

(۲) بدائع المنافع ۸۹۵ طبع ۱۳۲۸ھ، فتح القدیر ۳۷۱ طبع ۱۳۱۶ھ، حاشیہ الخلاء علی الدرر ۲۲ طبع ۱۳۵۳ھ، حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۲ طبع ۱۳۵۳ھ، اسی الطالع ۱۹۳۸ طبع ۱۳۲۸ھ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۲۲ طبع ۱۳۵۳ھ، طبع ۱۳۵۳ھ، المشرح البخاری ۲۸ طبع در طعارف احکام اسلام فی لابی بلی ۱۲۵ طبع ۱۲۵۳ھ۔

ب۔ جنگ میں پڑے گئے و قیدی جن کا قتل کرنا جائز ہے مشاعورتیں و رنچے وغیرہ:

۹۔ س لوگوں کو غلام بنانا بالاتفاق جائز ہے، خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست مشرک (۱)، خواہ عرب ہوں یا غیر عرب، مالکیہ نے اس سے سب رہبوں کو مستثنیٰ کیا ہے جو لوگوں سے الگ تھلگ پہاڑوں میں رہتے ہیں، اگر جنگ میں وہ رائے مشورہ نہ دیتے ہوں (۲)، اس لوگوں کو قتل کرنے کے بجائے غلام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام لائیں، کیونکہ وہ جنگ کرنے والے نہیں۔

اہل کتاب کو غلام بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، مرتدین کی قیدی عورتوں کو باندی بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرب مرتدین کی عورتوں کو غلام بنایا، اور مشرکین کی عورتوں کو باندی بنانے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، حالانکہ وہ خالص عرب ہیں (۳)۔

دغیبوں کی عورتیں اور بچے جن کو قید کر یا یا ہوان کو بالاتفاق غلام نہیں بنایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام غلام بنانے سے مانع ہے (۴)۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۳۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۹، ۲۶۹، حاشیہ اصطحاوی علی الدر ۲/۳۷۷، حاشیہ الدر ۲/۳۷۷، ۳۰۵، ۳۰۱، ۱۸۳، ۲۰۵، ۲۰۱، ۲۰۲، ۳۰۵، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳،

استرقاق ۳-۱۷

غلامی کا تم ہونا:

۱۵- غلامی آر کرنے سے تم ہو جاتی ہے، اور آزاد کی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً جس بدمعہ کی پے آقا سے ملا ہو تو وہ آقا کی موت کے بعد آر ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص پے کی رجم خرم کا مالک ہو، اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور یہاں تک آزاد ہی شخص قتل کا قاتل حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو سبب کرنے والے کسی سبب سے مثلاً کنہ رو میں آزاد نہ رہا، (دیکھئے: کنہ رو)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تدبیر کی وجہ سے غلامی تم ہوئی ہے، تدبیر یہ ہے کہ قاتل سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تدبیر)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آقا کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے مثلاً کا غلام کو بیچ دینا یا (دیکھئے: حق)۔

غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ال میں سے کچھ کا تعلق مسنون چار عبادتوں سے ہے، رکن کی وجہ سے آقا کے حق میں ظلم پڑے مثلاً باجماعت مارا، (دیکھئے: صدقہ جماعت)، بعض کا تعلق عبادات علی الکفایہ سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی آقا کے حق میں ظلم پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہاد غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں بننا مثلاً ربا، صدقہ، صدقات، زکوٰۃ۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا ترک کوئی بدی بدل موجب ہو تو اس کا بدلہ ہی اس پر واجب ہوگا مثلاً کفارت، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کنہ رو میں غلام سزا نہیں

اس کی عورتیں ورنہ وہی باقی رہیں گے، اسی کی طرف سے

مصدقہ کا تو زمانہ پایا جائے (۱)۔

و- وحر بی جود را، سد م میں غیر مان آجائے:

۱۳- اگر حربی دارالاسلام میں مان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ دخل ہونے کے ساتھ مال غنیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا، البتہ قاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

شانہ یہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ شخص کھام الہی سننے پر سہمی شریعت کو معصوم کرے کے لئے آیا ہے تو وہ مال غنیمت نہ ہوگا (۴)۔

ز- باندگی سے پیدا ہونا:

۱۴- فقہ سہمی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اور اگر ماں باندہ ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر بدمعہ کی ملا اس کے آقا سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اور ماں کے لئے آزادی کا جب سے قی، البتہ یہ بدمعہ آقا کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۳۳۳، ۴۷۷، لشرح المغیر ۳۳۰، طبع مدینہ

مدینہ ۲/۱۸، ۲۰۵، اسکی المطالب ۳/۲۲۳، الفی ۸/۵۸۸۔

(۲) بدیع المعانی ۴/۲۳۳، حاشیہ من عابدین ۳۳۳۔

(۳) اسکی المطالب ۳/۲۱۲، الفی ۸/۵۲۱، ۵۲۰۔

(۴) اسکی المطالب ۳/۳۔

(۵) مصنف عبدالمطلب ۴/۲۹۹، ۵۸۵، آثار ابی یوسف ۲/۱۹۲، آثار رحمہ

من بحسب ۵/۱۱۵، اسکی المطالب ۳/۶۹۳۔

استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص مومن نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا وہ اس کے تابع ہوگا۔

۲۱- غلامی: ماس کے لئے ۱۰ ہرے پر ولایت حاصل ہونے سے مانع ہے، لہذا غلام میرے یا قاضی نہ ہوگا، اس سے نہ خود اس کو پٹی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو ۱۰ ہرے پر یہ ولایت حاصل ہوگی، اور ان بنیاء پر غلام کی طرف سے ماں دینا درست نہیں اور اس کی کوئی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲- ز۔ غلامی کی وجہ سے سزا ملے ہو جاتی ہے، چنانچہ غلام کے حق میں حد ۱۰ آجی ہوتی ہیں، اگر حد دو تصنیف کے لائق ہوں۔

۲۳- ح۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کنوئیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی چارہ صدوری ہے، غلام دو سے زائد نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باغدی سے نکاح نہیں کیا جاسکتا۔

۲۴- ط۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی چارہ صدوری کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵- ی۔ غلامی کا اثر عدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں ہندی کی عدت ۱۰ حیض ہے، تین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف نہیں ہے، جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھا، ۱۰ گانہ بیڑ ۱۰ گانہ بلکہ وہ زور کھے گا۔
 اگر ان حقوق مالیکہ کا کوئی بدلتی بدل موجود نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ہاتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو متکلم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ ابوہب جنایات میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا۔
 اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا اس کے قاتل کو، ین کی اورنگی کا حکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام ہٹائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا ذمی کا ین ہو تو ین اس سے ساقط نہ ہوگا، اس لئے کہ دین کا اس کے ذمہ ہونا ثابت ہے، اور اس کو ساقط کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، لیکن اگر ین ی حربی کا ہو تو ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ حربی قاتل احترام نہیں (۱)۔

۱۸- ج۔ غلامی غلام کو ہر طرح کے تعمرات سے روک دیتی ہے مثلاً بیہ، صدق اور وصیت وغیرہ۔

۱۹- د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مانع ہے اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام وراثت میں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا ۱۰ ین اس کے آقا کا ہوگا۔

ور اگر غلام ہٹائے جانے کے وقت کسی مسلمان یا ذمی پر اس کا ین ہو تو اس کا آقا ہی اس ین کا مطالبہ کرے گا، ۱۰ راتر ین حربی پر ہو تو ساقط ہو جائے گا (۲)۔

۲۰- ح۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا گیا، اور اس کے والدین قید نہ گئے تو قید کرے والے کے تابع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اس سے نہ قید کرے والے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

(۱) اسکی الطالب ۳۴۵ھ

(۲) اسکی الطالب ۳۴۵ھ، ص ۵۱۵، ۵۱۶

(۱) اسکی الطالب ۳۴۵ھ، ص ۵۱۵، ۵۱۶

محکم استماع ہو گا ام ہے جس کا بعض حصہ زائرین پر جائے۔

اجمائی حکم:

۲- اشتہار کی رائے ہے کہ اگر آگاہی عام کے ایک حصہ کو آزاد کر لیا جائے گا، تو باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا اور غلام سے استعفاء نہیں کیا جائے گا۔ چونکہ ہندوئی طور پر آزادی میں نجری نہیں ہوتی (۱) نیز تبلیغ کی اپنی والدہ سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا تر یا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر نافذ قرار دیا (مسند احمد، ابوداؤد)، "شریک روایت میں یہ نادر ہیں؛ بلکہ جو کلمہ لیس للہ شریک" (۲) (وہ مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)، اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استعفاء نہ کیا جائے گا۔

۳۔ اگر امام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار ہر ملک دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں، اگر وہ مالدار ہو تو امام جو خفیہ شریک، ہم کو تیس امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کرنا، کیا آزاد کرنے والے شریک سے ضمانت لے یا غلام سے استعفاء کرانے، اور برسرِ دست ہونے والا ملک دست ہو تو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استعفاء کرنے کا اختیار ہے، اور امام

(۱) محمد باقر مع فتح القدر ۳۷۴، ۳۸۲، ۳۹۶، ۳۳۷ طبع بیروت
تحت المجامع مع الشروحات و هو کاسم الجادی ۱۰، ۵۳ طبع دار صادر، دمشق مع
الشرح الكبير ۱۲، ۲۶۹ طبع بول المصنف

(۲) جوئے: "بیس اللہ شریک" کی روایت اور خود (عمر بن عبد العزیز) ۳۶۴ھ طبع
المطبعہ الاسرار (بوراہ) ۵۴۷ھ طبع المکتبہ (کے) کی ہے اس عمر
نے کہا ہے "اس کی سناٹاوی ہے" (فتح المبارک ۵۹۷ھ طبع مستقیم)۔

استقصاء

تحریف:

۱۔ استسعا، کا معنی لغت میں غلام کا اپنی بقیہ غلامی سے جب کہ اس کا بعض حصہ جز و کر دیا گیا ہو چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے سعی کرنا ہے، لہذا وہ کام کر کے کمائے گا اور آمدنی اپنے آقا کو دے گا، کہا جاتا ہے: "استسعیته فی قیمتہ" میں نے اس سے سعی کرنے کا مطالبہ کیا۔ ()۔

فقہی ہستہاں ہں سے الگ نہیں (۲)۔

مستعفی (جس غلام سے استعفاء کر لیا جائے) کا آزاد کرنا، کتابت کے ذریعہ آزاد کرنے کے علاوہ ہے، کیونکہ مستعفی دوبارہ غلام نہیں بنتا (۳)، اس لئے کہ استعفاء ایسا نقطہ ہے کہ جس میں حق کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور اس طرح کے نقطہ میں معاوضہ کا مفہوم نہیں ہوتا، برخلاف مکاتب کے، اس لئے کہ کتابت ایسا عقد ہے جس میں اوقافہ اور فتح بھی ہوتا ہے (۴)، ہاں، اس معنی کے اعتبار سے استعفاء کتابت سے مشابہ ہے کہ استعفاء بھی عوض پر آزاد کرنا ہے (جسے کہ کتابت میں معاوضہ پر آزادی ہوتی ہے)۔

() سہ ماہی عرب (۳۳۱)۔

(۲) اگر میرزا محمد ۳۲ طبعی عورت وقتا کویت، ابن علی بن ۱۵ طبعی عورت
 اعظمی طوی علی اندر ۳۹۶۔

(۳) لغوی علی فطیر ۳۶/۸ طبع (۱۳۵۲ء)۔

(۳) اہل بیت علیہم السلام کے لئے ہے۔

ابو یوسف اور امام محمد نے اس صورت میں کہا ہے: مالدار کی کے ساتھ صرف ضمانت کا ورثہ دہی کے ساتھ صرف استسعاء کرانے کا اس کو اختیار ہے، صاحبین کا قول ہی امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)، اس سے کہ حضرت ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من اعتل شقصاً في مملوكه فعليه ان يعتقه" کہہ ان کاں لہ مال، والا استسعی العبد غیر مشقوق عیبہ" (۲) (جو شخص اپنے غلام میں ایک حصہ آزادی دے تو اس پر چارہ آزادی لازم ہے اگر اس کے پاس مال ہو، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرائی جائے، لیکن اس کو مشقت میں نہیں ڈالا جائے گا)، یعنی اس کی قیمت گراں نہیں کی جائے گی (۳)، مالک یہ ارشاد فرمایا: "وہ مالدار کے یہاں یہی غلام رہتا ہے کہ مالدار ہوئے کی صورت میں غلام کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا۔" (۴) آزادی کرے، ملاحظہ ہوا، کے حصے کی قیمت کا ضامن ہوگا، اور اگر ملک دست ہو تو نہ بقیہ حصہ آزاد ہوگا، ورنہ استسعاء کر لیا جائے گا (۵)۔

۴- اسی طرح اگر مرض الموت میں غلام کو آزاد کر دے یا بدتر بنا دے یا اپنے غلاموں کی وصیت کر جائے اور ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تو ثقباء کے درمیان اختلاف ہے (۵)۔ امام ابو حنیفہ نے

(۱) فتح القدیر ۳/۷۷۷، ۳۸۲

(۲) حدیث: "من اعتل شقصاً في مملوكه فعليه ان يعتقه" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۱۵۶، طبع انتقادیہ) اور مسلم ۲/۱۳۰، طبع عینی لکھنؤ کے ہیں (محسن المعبود ۳/۷۷۷، طبع المکتبۃ الانصاریہ)۔

(۳) التہذیب مع فتح القدیر ۳/۸۱، ۳۸۰، المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۲۳۹، ۲۵۰۔

(۴) التاج والاکلیل مع حاشیۃ الخطاب ۶/۳۳۸، طبع بیبا، لکھنؤ ۱۲۶/۸، ۱۲۷، النہج مع حاشیہ ۱۲۶/۸، طبع دار صاف، الشرح للکبیر مع المغنی ۲/۲۳۸، ۲۳۹۔

(۵) المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۳۷۳، ۳۷۴، الشروانی علی التہذیب ۲/۲۶۲، ۲۶۳، التاج ۸/۳۶۸، ۳۶۹، طبع لکھنؤ۔

فرمایا ہے: غلام کا ایک آزاد ہو جانے کا ورثہ میں ہر ایک سے محنت مزدوری کرائی جائے گی، اور ورنہ اس نے کہا ہے: قرضہ اندازی کے ورثہ میں سے چھائی آزاد ہوں گے، جس کے حق میں آزادی کا قرضہ نکل آئے ہو آزاد ہوگا، ورنہ غلام سے محنت مزدوری کرائی جائے گی اس کی قیمت اس کے ورنہ میں دین ہوگی، اور قیمت کی تعیین کوئی عامل شخص کرے گا اس کے حکام آزاد کے حکام کی طرح ہوں گے، اور بعض حضرات نے کہا ہے: ادا کرنے کے بعد ہی اس پر آزاد ہونے کا حکم نہ گا (۱)۔

آزاد کرنے کے وقت کی قیمت کا قرضہ ہوگا، کیونکہ یہی تلف کرنے کا وقت ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۵- استسعاء پر بحث کتاب الحق میں پہلی ہوئی ہے، اس کا کثر "سراپت" کے ساتھ نیز "العبد يعتل بعضہ" اور "الإعتاق فی مرض الموت" کے باب میں ہے، اسی طرح اس کا ذکر کفار و میں ہے۔

(۱) المغنی مع الشرح للکبیر ۲/۲۵۱، ۲۵۲، التاج ۸/۳۵۹، ۳۶۰۔

(۲) التاج ۸/۳۵۹، ۳۶۰، فتح القدیر ۳/۲۸۱، ۲۸۲۔

اہل۔ سنت مومندہ اُرتھ حنگ سالی کی وجہ سے ہو یا لوگوں کے اپنے پینے کے لئے ہو یا ان کے جانوروں و مویشیوں کے پینے کے لئے ہو، جو دھنڑ میں ہوں یا عر میں، مصر میں ہوں یا کھارے سمندر میں شقی میں ہوں۔

دوم۔ مندوبہ: ہر ہڈی کے لوگوں کا قحط زدہ لوگوں کے لئے استسقاء، اس لئے کہ یہ نگی ورتقوی میں تقاب ہے، نیز ان مادی کی روایت میں ہے: "تروی المؤمنین فی تواحمہم وتوادہم وتعاظمہم کمثل الجسد، إذا اشتکی منہ عضو فداعی لہ سائر جسده بالسهر والحمی" (۱) (تم مسلمانوں کو آپسی رحم، نرم، محبت اور عنایت میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے، اگر جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہوتی ہے تو سائر جسم پر گئے، ورنہ میں اس کا ساتھ دیتا ہے)۔

اور صحیح حدیث میں ہے: "دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستحابة، عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه به خیر قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثل" (۲) (اپنے بھائی کے پیچھے مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے، اس کے سامنے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے، جب وہ اپنے بھائی کی برائی کی دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: "میں و تم کو بھی یہی ملے، لیکن امام اوزاعی اور شافعیہ نے قید کیا ہے کہ وہ ہر شخص بدعتی یا گمراہ و باغی نہ ہو ورنہ توبیح کی غرض سے ایسا کرنا مستحب نہیں ہے، نیز اس لئے کہ ان کے واسطے استسقاء کرنے سے عام لوگ سمجھیں گے کہ ان کا طریقہ اچھا اور پسندیدہ ہے، ورنہ اس میں بڑے

استسقاء

تعریف:

۱۔ استسقاء کا معنی لعلت میں طب سقیای یعنی زمین اور بندوں کے لئے بارش طب کرنا ہے، اور اسم: سقی (ضمہ کے ساتھ) ہے، اور جب آپ کسی سے پانی پلانے کے لئے کہیں گے تو کہا جاتا ہے: "استسقیتم فی لانا" (۱)۔

استسقاء کا اصطلاحی مفہوم ضرورت کے وقت مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ سے بارش برسانے کی درخواست کرنا ہے (۲)۔

استسقاء کا شرعی حکم:

۲۔ شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: استسقاء سنت مومندہ ہے، خواہ عاقل و غافل کے ذریعہ ہو یا صرف دعا کے ذریعہ، حضور ﷺ صحابہ کرام، اور بعد کے مسلمانوں نے اس کو کیا ہے، جبہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ سنت صرف دعا ہے اور دعا کے علاوہ بھی جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کے تین احکام ہیں جو مرنے میں ہیں:

(۱) سال العربیہ مادہ (شقی) کی

(۲) ابن ماجہ میں ۱۱۹۷ طبع سوم، فتح المعزی مع حاشیہ المجموع ۵/۸۷، اشرح الصغیر ۱/۵۳ طبع المعاد

(۳) نہایت الشیخ ۲/۲۰۲، الفی ۲/۲۸۳ طبع رشید رضا، ابن ماجہ میں ۱۱۹۷ طبع سوم۔

(۱) صحیح تروی المؤمنین - "کی روایت بخاری (فتح) ۱۰/۳۳۸ طبع استقصیٰ نے کی ہے

(۲) صحیح دعوة المرء المسلم - "کی روایت مسلم (۳/۲۰۹) طبع عینی الشیخ نے کی ہے

مغاسد ہیں (۱) تاہم نموں نے کہا ہے: اُردو میوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو، درمسندوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو یہاں کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

اگر یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا، پھر انہوں نے اس کی سلف یہ بتانی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ ذیل سے جائے کہ اس کے ساتھ حالت میں ہونے کی وجہ سے ہم نے ایسا یہ ہے۔ چونکہ اس کا غرض معلوم امر ثابت ہے۔ بلکہ ہماری طرف سے اس کی درخواست کی منظوری کو ان کے جائز ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، فاسق اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے سے ان کو ضرورت ہے، یہ نہ کہ بارش ہو چکی ہے۔ لیکن اگر اسی پر کٹہہ کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

مشروعیت کی دلیل:

۳۔ استسقاء کی مشروعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "فَلْيُكَلِّفُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبِئْسَ لَكُمْ جَسَدٌ يُحْسِبُ وَيُجْعَلْ لَكُمْ إِبْرَارًا" (۴) (چنانچہ میں نے قبل اپنے پروردگار سے مغفرت چاہی، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر بارش سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکالے گا، تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "أَنَّ النَّاسَ قَدْ فَحَطُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِكِ الْمَوَاشِي، وَخَشِينَا الْهَلَاكَ عَلَى أَعْيُنِنَا، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيَاثًا مَغِيَاثًا هَيَّا مَوْبِئًا عَدْلًا مَغْلَقًا عَاجِلًا غَيْرَ رَانٍ، قَالَ الرَّاوي: مَا كَانَ فِي السَّمَاءِ قُرْعَةٌ، فَارْتَفَعَتِ السَّحَابُ مِنْ هُنَا وَمِنْ هُنَا حَتَّى صَارَتْ رِكَامًا، ثُمَّ مَطَرَتْ سَبْعًا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ دَخَلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ، وَالسَّمَاءُ تَسْكُبُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَهْدِمُ السَّيَانَ، وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ، فَادْعِ اللَّهَ أَنْ يَمْسُكَهُ، فَجَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَلَأَةِ بَنِي آدَمَ، قَالَ الرَّاوي: وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ حَصْرًا، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالِنَا لَا عِيَاءَ، اللَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالظَّرَابِ، وَبَطْنِ الْأَوْدِيَةِ، وَمَسَابِتِ الشَّجَرِ فَانْحَابِتِ السَّمَاءَ عَنِ الْمَدِينَةِ حَتَّى صَارَتْ حَوْلَهَا كَالْإِكْلِيلِ" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی تو ہلاک ہو گئے، ہمیں اپنی جان کی ملاحیت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح الباری ۲/۳۳۷ طبع بیروت، حدیث: "اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيَاثًا مَغِيَاثًا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱

ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور یہ دعا فرمائی: اے اللہ! خوب بارش برسا، جو خوش کو رہو، خوب رہو، اور جو فوری طور پر ہو، اس میں تاخیر نہ ہو، یہی کہتے ہیں: "ہاں میں بادل کا کوئی کھرا نہ تھا، پھر اچھا دھڑ سے بادل اٹھ کر چھا گئی، پھر سات دن تک جمعہ سے جمعہ تک بارش ہوئی پھر وہ شخص داخل ہو تو رسول اللہ ﷺ خطبہ سے رہے تھے، ورنہ دن سے بارش جاری تھی، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! تمہاری باتیں سُر پر ہیں، راستے بند ہو گئے، اللہ سے دعا فرمائیے کہ بارش روک دے، اس کی کتابت و کتبہ رسول اللہ ﷺ مسکرا پڑے، یہی کہتے ہیں: حد کی قسم! آسمان میں صاف نہیں، کہانی، کہہ رہا تھا، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا فرمائی: خدایا! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا، خدایا! نیلوں پر، پہاڑیوں پر، وادیوں میں، درختوں پر، باغات پر نہ برسا، غلہ مالتے ہی مالدے سے بادل چھٹ گئے، اور اس کے ارد گرد تاج کی طرح ہو گیا، امام ابوحنیفہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، انہوں نے اسے اصل قرار دیا ہے اور فرمایا: سنت مستقاء میں صرف دعا ہے، نہاریا پہ جائیں۔

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے، انہوں نے فرمایا: "شكا الناس إلى رسول الله ﷺ قحوط المطر، فأمرهم بمسير فوضع له في المصلى، ووعد الناس يوما يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدأ حاجب الشمس، ففعد على المبر، فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال: إنكم شكوتم جلد دياركم واستنخار المطر عن إيمان زمانه عنكم، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله

إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاعا إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره، وقلب فحول رداءه وهو رافع يديه، ثم قبل على الناس، ويزل فصلى ركعتين، فأشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت يادن الله تعالى، فلم يأت مسجده حتى سألت السيول، فلما رأى سرعتهم إلى الكن ضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأني عبد الله ورسوله" (۱) (لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی، آپ نے حکم دیا تو عید گاہ میں نہ رہ کر آیا، اور آپ ﷺ نے لوگوں کے گلے کے لئے ایک ہاتھ مقرر فرمایا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سورۃ طہ پڑھنے کے بعد بائیں طرف لائے، منبر پر جلوہ افروز ہوئے، اللہ کی برائی اور حمد بیان کی، پھر فرمایا: تم کو عذاب میں خشک سالی اور بارش کے اپنے وقت سے موثر ہونے کی شکایت ہے، اللہ کا حکم ہے کہ اس سے دعا کرو، اس کا وعدہ ہے کہ تم کو عذاب میں پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تمام قریشیں اللہ کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے، رحمان، رحیم ہے، بڑا اے کے دن کا مالک ہے، اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے، خدایا! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے نیاز، ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش برسا، اور اس کو ہمارے لئے قوت اور مقررہ مدت تک پہنچنے کا ذریعہ بنا، پھر آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور اللہ نے رہے یہاں تک

(۱) تہذیب الفقہاء ۳/۳ طبع المطبعۃ المشرقیۃ المصریۃ حدیث: "إنکم شکوتم جلد دیارکم ... کی روایت ابو داؤد (عن ابن ماجہ) ۳۵۵۳-۳۵۵۴ طبع المطبعۃ المشرقیۃ المصریۃ نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

کہ بخلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی طرف رخ کیا، سر سے نیچے اترے، دو رختیں پڑھیں، پھر اللہ نے بادل بھیج دیے، رخت ہونی، بجلی چمکی اور اللہ کے حکم سے بارش ہوئی اور مسجد "تے" تے بارش کا پانی بہہ پڑا، سب آپ ﷺ نے لوگوں کو تیزی سے گھر ہوں کی طرف "تے" دیکھا تو آپ ﷺ کھٹکھٹا کر مس پڑے، پھر فرمایا: میں کوئی دینا ہوں کہ اللہ چیز پر قادر ہے، اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے اور کہتے: "اللہم انا کنا اذا لحطنا توصلنا الیک بیسک فتسفینا، وانا توصل ہم بیسک لاسفنا" (خدا یا! ہم پہلے تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو پانی نہ ساقا تھا، اب تیرے نبی کے چچ کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم پر پانی نہ سا) پھر پانی برستا۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللہم انا نستسقی بخیونا وافصلنا، اللہم انا نستسقی بیریذ بن الاسود، یا یریذ ارفع بیدیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے بہتر و افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! ہم یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو خدا کی طرف اٹھاؤ)، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھائے اور لوگوں سے بھی ہاتھ اٹھائے، اس کے بعد مغرب سے صبح کی

طرح بادل اُبل اُبل ہو چلی اور بارش ہوئی یہاں تک کہ لوگوں کا پ گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

مشریت کی حکمت:

۴- انسان پر سب حوادث آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر جاتی ہے تو کچھ کو دوتا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے ہٹانا اس کے لئے مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی زندگی اور اس کی غذا ہے، انسان نہ بارش پر سانس لے سکتا ہے اور نہ ہی اس کا عوض اُجڑتا ہے، بارش پر سانس کی طاقت خدا رت صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم سے بارش پر سادے جو ہر چیز کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

استسقاء کے اسباب:

۵- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

۱- قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے چنے پینے یا جانوروں اور مویشیوں کو پلانے کے لئے خواہ سفر میں ہوں یا حضر میں، صحراء میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

۲- وہم۔ اس لوگوں کا استسقاء کسا جو نہ قحط راویں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، یہ ممکن ہے کہ بارش ہوئی ہے، البتہ ساری پر اکتفا نہیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ بالکل بیجا فعیہ کی

(۱) حضرت معاویہ کے مژ "مسقی معاویہ بیریذ بن الاسود" روایت ابو رعدہ دمشقی نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے (مجموع النجیر ۱۰۱ ص ۱۰۱ طبع مرکز المباحثہ قادیان)۔

(۲) مجموع العمودی ۱۵۷، الخلیفہ علی الدین الخار ۱۰ ص ۱۰۱ طبع ۱۳۹۵ھ۔ حضرت عمر کے مژ "استسقی عمرو بن العباس" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۳۹۳ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

جمعہ کے خطبہ میں مسر پر دیا ہو۔

قسم سوم: یہ سب سے افضل درجہ ہے اور کثرتوں اور خطبوں کے ساتھ استسقاء اور اس کے لئے پہلے سے تیاری کی جائے جیسا کہ کیفیت کے بیان میں آ رہا ہے، اس میں گاہوں، شجر، دیہات کے لوگ اور مسافر آ رہے ہیں، ہر ایک کے لئے نماز ہو رہی ہے مسنون میں ہر سنی مفرد کے سے بھی مستحب ہے، امت اس کے لئے حطہ نہیں ہے (۱)۔ مالک نے کہا ہے: دعا کے درمیان، استسقاء سنت ہے یعنی ٹوٹا نماز کے ساتھ ہو یا نماز کے بغیر، اور بارش کی سخت ضرورت ہونے پر ہی عید گاہ نکال جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا (۲)۔

حنبل میں امام ابو حنیفہ استسقاء میں دعا، استسقاء کو افضل قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہی سنت ہے، البتہ تباہی و تاراج کے یہاں مباح ہے، سنت نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے کبھی یا اور کبھی نہیں آیا (۳)، امام محمد سے کہا ہے: استسقاء دعا کے درمیان ہونا ہے یا نماز دعا دونوں کے درمیان، ایک سنت ہے، دونوں کا ایک ہی درجہ ہے (۴)۔

امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں روایت مختلف ہے، حاکم کی روایت ہے کہ وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور کوفی کی روایت ہے کہ وہ محمد کے ساتھ ہیں (۵)، ابن عابدین نے ان کے امام محمد کے ساتھ ہونے کو رائج قرار دیا ہے (۶)۔

(۱) مجموعہ طبعی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۲ھ طبع بول لہنا۔

(۲) سہب، تجلیں شرح مختصر طبع ۲۰۵۳ھ طبع لیبیا، المدنی ۱۹۰۳ھ، اشرح الصغیر ۱/۵۳۔

(۳) الطحاوی علی سرائی، اخلاص دہ ۳۰۰ھ ابن ماجہ ۱/۹۱۔

(۴) فتح القدیر ۱/۳۸۔

(۵) شرح السنائی علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر ۱/۳۲۰ طبع بلاق۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۵۱۷۔

۱ استسقاء کا وقت:

۷۔ استسقاء دعا کے درمیان ہوتا ہے، حدیث کی وقت ہوتا ہے۔ اور نماز دعا کے ساتھ ہوتا ہے، لا جہاں تہجد اور اوقات میں منوت ہے، اور جمہور کی رائے ہے کہ تہجد اور اوقات کے بعد وہی وقت بھی جائز ہے، اس کے درمیان افضل وقت میں استسقاء ہے، اس سے مالک یہ مستحب ہیں، اس کا ہونا ہے کہ اس کا وقت چاشت کے وقت سے زوال تک ہے بعد اس سے پہلے یا اس کے بعد نماز استسقاء نہیں اور جائز ہے، اور افضل وقت کے بارے میں ثانیہ کے یہاں تین قول ہیں (۱)۔

اول۔ اس میں مالک نے ان کے ساتھ متفق ہیں، درمیان مناجات کے یہاں مٹی ہے (۲) کہ نماز، استسقاء کا وقت، عید کا وقت ہے، یہی شہادۂ عامہ یعنی اہل اہل کے ثناء میں ملتا ہے جو کہ ان کی کتابوں، السنن، التجرید، المستمع میں ہے، درمیان اہل اہل کی درجہ کی کتابوں ہے، اس کے لئے سنن اربعہ میں ماہی، ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ بن خالد کہتے ہیں: مجھے عید بن عقبہ نے (جو امیر مدینہ تھے) ابن عباس کے پاس بھیجا تاکہ رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کے بارے میں ان سے دریافت کروں، تو انہوں نے فرمایا: ”خروج رسول اللہ ﷺ متبدلاً متواضعاً متضرعاً، حتی ینصلي فی المصلی فلم یخطب خطبتکم هذه ولكن لم یزل فی الدعاء والنصرع والکبیر، وصی رکعتیں کما کان یصلی فی العید“ (۳) (رسول اللہ ﷺ

(۱) مجموعہ طبعی ۵/۱۳ طبع بمبئی ۱۳۷۲ھ

(۲) التجرید ۱/۳۸۔

(۳) فتح القدیر ۱/۳۸ طبع مدینہ ۱۳۷۲ھ طبع بول لہنا۔

ضعاً متضرعاً۔ کی روایت ابو داؤد (میں الحمد للہ ۱/۳۸ طبع مصر)۔

اصحاب (ابن ماجہ ۱/۳۲۰ طبع مدینہ) نے کہا ہے اور ترمذی

نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، یہ اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور ائمہ اصحاب مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے اس وقت کے وقت نماز عشاء کی ایک جماعت کے ساتھ ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے، اس سے کہ امام (الوضیئہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت ادا ہے اور اسی وقت ہوتی ہے اس کا کوئی عین وقت نہیں۔

استسقاء کی جگہ:

۸- مذہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جا رہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت حدت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و مالکیہ الاطلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: "خرج رسول الله ﷺ للاستسقاء متبذلاً متواضعاً متضرعاً حتى أتى المصلی، فلم يحطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلي في العید" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ نماز کرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے توبہ کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح، اور قیام پر نہیں)۔

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نیز اس سے کہ اس میں اکثر لوگ اور بچے، حاضر عورتیں اور بچہ اور غیہ موجود ہوتے ہیں،

(۱) ساتھ جملہ، المجموع ۱/۵۶، ص ۷۷

(۲) انبی ۲/۲۸۳، مواہب اللیل ۲/۵۰۵، البحر ۲/۹۰۔

پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ، نہ کرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے، تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے توبہ کرنے میں لگے رہے، اور نماز عید کی طرح، اور عید پر نہیں)۔

دوم۔ اس کا اہل وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عشاء تک رہتا ہے، ہفت روزہ، روایتی اور دوسرے لوگوں نے اس کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: "أن رسول الله ﷺ خرج حين بدا حاجب الشمس" (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی البتہ استسقاء کا وقت زوال سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو "صبح" اور "مساء" کہا گیا ہے، اور یہ جنابہ کے یہاں مرجوح رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی وقت ہوتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ، وقات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، جمہور کی قطع رائے یہی ہے، اور مقتضیٰ اس کی بھیج کی ہے، صاحب "حاشی" اس کو قطع کہنے والوں میں ہیں، رافعی نے "الحزب" میں صاحب جمع جو جمعے اس کی بھیج کی، اور امام آخر میں نے اس کو درست کہا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں وغیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کرنے کی

(۱) امام عید کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بعد بلند ہونے پر ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث: "خرج رسول الله ﷺ حين بدا حاجب الشمس..." فقرہ (۳) میں مذکور حدیث: "إنكم تكونون جند دياركم..." کا ہی ایک کڑا ہے۔

(۲) انبی ۲/۲۸۶۔

لہذا امیدال میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور بہت مولیٰ (۱)۔

حنفی بھی نکلنے کے قائل ہیں، اہل سنت انہوں نے کہا ہے کہ مکہ و مدینہ کے مقدس کے لوگ و ہنوں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض حنابلہ نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، چونکہ وہ رہے زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، اور وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جوہر کی وجہ یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے سے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ یہ بھی واقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور شامہ کے بغیر مدینہ میں مدنی و رخصت اور زہل رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہاء نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں، جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا مستحب ہے، فقہاء نے کہا ہے: امام لوگوں کو غصہ و عداوت سے ظلم سے دست بردار ہونے، گناہوں سے ڈپ نہ کرنے اور حقوق و کرنے کا حکم دے تاکہ قبولیت کے ریا و تریب ہوں، اس لئے کہ معاصی قحط کا سبب ہوتے ہیں اور فرماں برداری برکت کا سبب ہوتی ہے فرمان باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" (۳) "اور اگر ان لوگوں نے ایمان لے لیا ہوتا تو ہم ان پر

آمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے رقبہ کی پاداش میں ان کو پڑایا۔

ابوہل نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب ماپ میں نمی کی جائے گی تو بارش رک جائے گی" اور محمد نے "ويعصم اللعانون" (۱) کی تفسیر میں کہا: زمین کے جانورال پر رحمت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی خطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و عداوت کو ترک کریں، یہ تک یہ سنا د اور بہتان طراری پر آمادہ نہ ہوتی ہے اور ریل خیر کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ فرماں باری ہے: حُرِّجَتْ لَاحِبْرُكُمْ بِمِثْلِ الْقَدْرِ فَصَاحِي فَلَانٍ وَفَلَانٍ فَرَفَعَتْ" (۲) (میں تم کو شب قدر بتانے کے لئے نکالا، لیکن فلاں فلاں لڑاؤ لڑے تو اس کی تعین اٹھائی گئی)۔

استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، البتہ اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّائِمُ حِينَ يُمْطَرُ" (۳) (تیس آدمیوں کی دعا راکش ہوتی، ان کے وقت رد واری)۔ نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور اس کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کتاب الفتن ۵۶۲۔ حدیث: "مُحَرِّجَتْ لَاحِبْرُكُمْ بِمِثْلِ الْقَدْرِ فَصَاحِي فَلَانٍ وَفَلَانٍ فَرَفَعَتْ"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّائِمُ حِينَ يُمْطَرُ"۔ اس کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۲۲۹/۱۰، ۵۶۱/۱۰ طبع کردہ انتقادی) نے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور جہالت ہے۔

(۱) مجموعہ لغوی ۵/۲۷۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲ طبع سومہ حاشیہ الشریعہ علی المدد شرح الفرد ۱/۳۸، اخطاوی علی مراقی الفلاح ۱/۳۰۔

(۳) مجموعہ لغوی ۵/۶۵، الفتنی ۲/۸۳، کتاب الفتن ۲/۵۸، مراقی الفلاح مع حاشیہ ۱/۱۰۱، اخطاوی ۱/۶۰، آیت کریمہ سورہ اعراف ۱۶۸۔

ثانیہ، حنفیہ، بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ نکلنے سے قبل تیس دن روزہ رکھیں اور چوتھے دن روزہ کی حالت میں نکلیں۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن انظار کی حالت میں نکلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے یوم عرفہ کا حکم ہے (۱)۔ حنا بد نے کہا ہے: تیس دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نکلیں۔

استسقاء سے قبل صدقہ:

۱۱- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء سے قبل صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے: ثانیہ، حنا بد، حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم چھوڑ دے گا، اس لئے کہ یہ قیامت کے زیادہ قریب ہے، جب صدقہ دینی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

کچھ ذاتی آداب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ ذاتی آداب مستحکم ہیں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے نکلنے کے سے دن متروک کر دیا ہو، بجالانا چاہئے، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے: "وعند الناس يومها يخرجون فيه" (۳)

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا)۔

استسقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسوکہ کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے، لہذا نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، اسی طرح مستحب ہے کہ خوشبو، روزنت ترک کرے، بیہوشی کا وقت نہیں، بابتہ ماکہ اور مکہ، روزے، رکعات کے پڑھوں میں غلطی، خشوع، حضورؐ کے ساتھ، عاجزی، برکتی کا اظہار کرتے ہوئے پیدل نکلے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، الا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: "خرج رسول الله ﷺ متواضعا متبذلا متخشعا متضرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خشوع، عاجزی کا اظہار کرتے ہوئے نکلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں، اس میں کوئی اختلاف متقول میں ہے (۴)۔

دعا کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے: استسقاء صرف دعا، استغفار ہے، اس میں باجماعت مار مسنون نہیں، اگر لوگ تہن تہن پڑھ لیں تو جائز ہے، یہ نیک فرمان باری ہے: "فقلت استمعوا وارتکم بئذ کان عصارا یُرسل السماء علیکم مندورا" (۳) (پناہ میں سے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر شہادت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے حضرت عمر کے استسقاء کی

(۱) المجموع للمووی ۵/۶۶، المغنی ۲/۲۸۳، کتاب القضاء ۵/۵۹، الطحاوی

رض ۶۰-۳

(۲) المغنی ۲/۲۸۳، طبع المصنف فی التہذیب ۱/۲۳۷، المجموع للمووی ۵/۶۶

(۳) سورہ نوح ۱۰۷-۱۱

(۲) المجموع للمووی ۵/۶۶، شرح المختار علی الہدایہ علی ما مشی فی التہذیب ۱/۲۳۷، کتاب القضاء ۵/۵۹، طبع دار الفکر

(۳) حاشیہ المشرع علی الدرر ۱۳۸۸

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے: "تحت کذا یکل" ہے

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تبار کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، بین اس کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز جماعت ہے جیسے کہ بعض متعصبین نے نقل کیا ہے بلکہ وہ جواز کے قائل ہیں، بظاہر اس سے مراد مندوب و مستحب ہونا ہے، یہ کہہ دینا یہ نہیں ہے چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، یہ کہہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے کیا ہو، ایک مرتبہ کرنا، پھر چھوڑ دینا، اس سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ، و حنفیہ میں ابو یوسف و محمد نے کہا ہے: سابقہ تعلیم کے ساتھ تھا، نماز کے ساتھ، عبادتوں سنت ہیں۔

دوسرے نماز کے ذریعہ سنت ہے:

۱۳- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ و حنفیہ میں ابو یوسف و محمد بن حسن نے کہا: استفتاء نماز کا اور خطبہ کے ذریعہ نہ ہوگا، کیونکہ اس سلسلہ میں حدیث منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استفتاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استفتاء خطبہ کے دوران ہوا، لہذا اس واقعہ میں خطبہ قیام کی خبر ہے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ اور محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائج اور ثنائیہ کے یہاں اولیٰ ہے، اور ثنائیہ کی ایک جماعت اس کی قائل ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطباً“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: صبح فی الاستفتاء کما یصح فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استفتاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات دلی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوگئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور ثنائیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ہون بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رفعت الیہ منیٰ لعلہ یخرج یمسقی حول الی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول وداء“، ثم صلی لنا رکعتین جہر فیہما بالقراءة“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استفتاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی، رقبہ رخ ہو کر دعا کرنے لگے، پھر آپ نے جہرا پڑھیں پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/۷۷، الخطاوی ۷/۳۶۰، معنی ۳/۸۷، شرح المغیر

۱/۵۳ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/۹۳، معنی ۲/۱۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۱ طبع ۳۰ شرح التتایر علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر

۲۳۰ طبع بلاق۔

(۲) الخطاوی ۷/۳۶۰ طبع معارف۔

۱۔ میں ہندو، ز سے قرأت کی (مستحق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے نماز سے پہلے خطبہ یا نماز کے بعد، یہی
حنا بد کی رائے ہے، یونکہ دونوں طرح کی روایات متقول ہیں، ان
سے دونوں طریقوں کا علم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف
نہیں ملتا کہ اس میں دو رکعتیں ہیں۔ البتہ اس نماز کے طریقہ کے
بارے میں وہ مختلف رائے ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنابلہ کی رائے "محمد بن حسن و سعید بن
مسیب و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکعتیں پڑھے نماز عید
کی طرح پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہے، اس
نے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: "وصلی
دکعتین کما کان یصلی فی العید" (آپ ﷺ نے نماز عید
کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)، نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل
کیا ہے کہ: "ان السبیحة و الباکر و عمر کانوا یصلون
صلاة الاستسقاء بکبروں فیہا سبعا و خمسا" (۲) (بی
کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن ربیع کی حدیث: "رکعت السبیحة لما عرج
بمسقی..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۲۲ طبع استغیہ) اور مسلم
(۲/۲۱۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۲) ابی ۲۸۳ طبع المناہ المجموع للحدیث ۵/۲۲۲ ابن ماجہ ۱/۹۱۷
بدائع الصنائع ۱/۲۸۳۔ جعفر سے مروی حدیث: "ان السبیحة و الباکر
و عمر کانوا یصلون..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف
(۸۵۳ طبع بیروت) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲/۲۳۹ طبع
شرکتہ المطابع المدنیہ) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ابو نعیم بن محمد بن ابی نعیم
لاکھی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب سب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے "محمد بن حسن و دہر قوں
ہے، "یہی اور ابی، ابو ثور و اسحاق قوں ہے نماز نفل کی طرح،
رکعتیں پڑھی جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں
ہے: "ان السبیحة استسقی فصلی رکعتین" (بی کریم
ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکعتیں پڑھیں) اسی جیسی
روایت حضرت ابو یوسف سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر
نہیں کیا ہے (۱)، لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوتی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جبر کے ساتھ قرأت
ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲)، اور ہر وہ نماز جس کے
لئے خطبہ ہو، اس میں قرأت جبر کے ساتھ ہوتی ہے، یونکہ لوگ سننے
کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس
میں وہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، یک قوں یہ ہے
کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ
اہل اور سورہ قس پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے
مارا فاسد نہیں ہوتی، اور شافعیہ نے کہا ہے: "مگر تمام تکبیرات یا بعض کو
ترک کرنا یا ان میں اضافہ کرنا تو جہد سہو میں کرے گا، ورنہ اگر
مستحق کو نفل تکبیرات پڑھیں تو یہاں چھوٹی ہوئی تکبیرات کی تسمیہ
کرے گا" انہوں نے کہا ہے: اس میں قوں ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البیہار ۱/۵۳ طبع دار المعارفہ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابی
۲۸۵/۲، اور ابی حدیث کی روایت احمد ابو یوسف و ابی نعیم نے کی ہے اس کے
روایت فقہ ہیں (مثل الامطار ۱/۶۱۲)۔

(۲) المجموع للحدیث ۵/۲۳۲، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابی ۲۸۳/۲، حاشیہ الدسوقی
۳۰۵/۱۔

(۳) المجموع للحدیث ۵/۳۲۲، ابی ۲۸۳/۲۔

(۴) ابی ۲۸۳/۲۔

میں وقول ہیں (۱)۔

خطبہ زمین پر مندوب اور سب پر مبرور ہے (۱)، اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں سب پہلے سے موجود ہو، اس کو کسی نے نکالا نہ ہو تو اس میں دو آراء میں: جواز اور ربراست۔

خطبہ کا طریقہ اور اس کے مستحبات:

۱۔ شافعیہ، مالکیہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: امام عید کے خطبہ کی طرح دو خطبے مع ارکان و شرائط و کیفیات دے گا، اور منبر پر چڑھنے کے بعد بیٹھنے کے بارے میں وقول ہیں جیسا کہ عید میں بھی ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث ہے، اور اس سے نہ یہ منہر عجمیہ اور طریقہ نماز میں عید کے مشابہ ہے (۲)۔

حنفیہ (۲) کا تالہ کا قول اور شافعیہ کے یہاں مروج قول یہ ہے کہ نماز عیدیں کی طرح خطبہ میں عجمیہ کہنا مالکیہ و شافعیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ عجمیہ کے بدلے استغفار کرے گا، پہلے خطبہ کے آغاز میں توبہ اور دوسرے میں سات بار استغفار کرے گا، یوں کہے گا: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم والذی لا یستغفر اللہ" اور استغفار کے ساتھ اپنی بات ختم کرے، خطبہ میں اثبات سے استغفار کرے، "و یہ آیت پڑھے: "استغفروا ربکم ینبئکم عن غفارتکم" لوگوں کو بتا رہا ہوں سے جو توبہ کا سبب بنتے ہیں بارے اور توبہ رجوع ولی اللہ، صدق اور نیکی کا حکم دے۔

حنابلہ حنفیہ میں امام ابو یوسف اور عبد الرحمن بن مہدی نے کہا ہے: امام صرف ایک خطبہ دے گا جس کو عجمیہ کے ساتھ شروع کرے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: "تمہارا اس خطبہ کی طرح آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا بلکہ عجمیہ کے عجمیہ میں لگے رہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خاموشی یا بیچر خطبہ میں اصل میں یہاں اس لئے کہ خطبہ غل کرے۔ لوگوں میں سے کسی سے خطبہ غل میں کئے ہیں (۳)۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے کہا ہے: امام خطبہ کے دوران پناہ چہرہ لوگوں کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف کرے گا، اور خطبہ سے فراغت کے بعد قبلہ رخ ہو کر دعا کرے گا۔

استفتاء کے لئے منبر میدان میں نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ یہ خلاف سنت ہے، مروان بن حکم نے جب عیدین کے لئے منبر پر نکالا تو لوگوں نے اس کی خدمت کی، اور اسے سنت کی مخالفت کہا۔

حنابلہ نے کہا ہے: دوران خطبہ خطیب کے لئے استقبال قبلہ مستحب ہے، کیونکہ حضرت عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: "إن النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ: فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو" (۳) (حضور ﷺ استفتاء کے لئے نکلے اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے، اور ایک روایت میں ہے: آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے)۔

امام ربیع پر کھڑے ہو کر دعا یا تکیا یا عصا کے بارے لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دے گا (۴)، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ

(۱) مجموع السنوی ۵/ ۵۵۔

(۲) مجموع السنوی ۵/ ۶۳، ۸۳، الشرح المنیر ۱/ ۵۳۹، المجموع وی ۱/ ۳۶۰۔

(۳) ایسی ۲/ ۲۹۱ طبع المکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۱ھ طبع موم۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/ ۲۸۳ طبع المطبوعات العلمیہ، المجموع ۵/ ۸۲، الشرح المنیر ۱/ ۵۳۹، ایسی ۲/ ۲۹۱، حاشیہ السنوی ۱/ ۱۶۲۔

(۱) السنوی علی الخرش ۱/ ۱۶۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۲۸۳۔

(۳) ایسی ۲/ ۲۸۹، الکافی ۱/ ۳۲۲ طبع آل فانی، کتاب الفتن ۲/ ۶۳۔

دعا کے منقول لفظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعا میں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

"اللهم اسقنا عيائنا معيئاً هيناً مريئاً مريئاً عذيقاً
مجللاً سحاً عاماً طبقاً دائماً، اللهم اسقنا العيث ولا
تجمعنا من القاططين، اللهم ان بالبلاد والعباد والحلق
من اللأواء والصك ما لا نشكو إلا إليك، اللهم
انبت لنا الررع وادبر لنا الصروع واسقنا من بركات
السماء وانبت لنا من بركات الأرض، اللهم بنا
تستعبرك إنك كمت عماراً فأرسل السماء علينا
مداداً" (خدا یا! ہم پر موسلا دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ
ہو، سبزہ زاری کا سبب ہو، ترک کرنے والی ہو، ڈھانپ لینے والی ہو،
موسم دھار ہو، عام ہو، برہ ہو، مسلسل ہو، خدا یا! ہم پر بارش برسا اور
ہمیں ماپیں نہ کہ، خدا یا! ملک، بندوں اور تمام مخلوق پر غلبہ کر تکلیف
ہے، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے
لئے قیمتی گاوے، ہمارے جانوروں کے تختوں میں دو سو بھر دے،
آسمان کی برکتوں سے ہمیں یہ اب کر، اور زمین کی برکتیں دے،
خدا یا! ہم تجھ سے مغرت مانگتے ہیں، تو بہت مغرت کرے، ملا ہے، تو
آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

مرحب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: "اللهم عینا نافعاً" (خدا یا!
زور دے، نفع بخش بارش برسا)۔ "ارحمنا: "امطرنا بفضل الله
وبرحمته" (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش ہوئی)۔

مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال وهو علی

(۱) فتح القدیر ۴/۳۴۰، کمال ۱/۳۳۵، ۳۳۳ اور حدیث ۳۳۳ اللہم اسقنا
عیائنا معیئاً۔۔۔ کی روایت ابن ماجہ کے ہے اور اس کے روایت تھ
ہیں ذیل الاوطار ۱۱/۱۱۱)۔

العبء، حين قال له الرجل يا رسول الله هبكت الأموال
وافطعت السبل، فادع الله أن يعيئاً لرفع يديه، وقال
اللهم أعنا، اللهم أعنا، اللهم أعنا، اللهم أعنا" (حضور ﷺ مسير پر
تھے ایک شخص نے آ کر کہا: اے اللہ کے رسول! جو مالک ہو گئے،
اور راستے بند ہو گئے، اللہ سے بارش کی دعا فرمائیے حضور ﷺ نے
اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا فرمائی: "اللهم أعنا، اللهم
أعنا، اللهم أعنا" (۱) (اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش
برسا، اے اللہ! بارش برسا)۔

نام شافعی کا یہ قول مروی ہے کہ اس حالت میں یہ دعا
کر لیں: "اللهم أنت أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك،
وقد دعوناك كما أمرتنا، فاجبنا كما وعدتنا، اللهم
امن علينا بمغفرة ما فارقنا، وإجابتك في سقايانا، وسعة
درقنا" (اے اللہ! تو نے ہمیں دعا کرنے کا حکم دیا اور پٹی طرف سے
قبولیت کا مدد فرمایا، ہم نے تیرے حکم کے مطابق دعا کر لی تو بھی
اپنے مدد کے مطابق قبول کر، خدا یا! ہمارے گناہوں کو معاف
کر کے، ہماری یہ اپنی کے لئے دعا کو قبول کر کے، اور رزق میں
سعادت دے، نرم پر احسان فرما)۔ مرحب دعا سے فائدہ ہو تو عام
لوگوں کی طرف رخ کرے، لوگوں کو اللہ کی اطاعت پر ابھرے، نبی
پاک ﷺ پر درود بھیجے، مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا
کرے قرآن کی ایک آیتیں پڑھے، شہادت سے متغافل کرے،
اور شہادت سے یہ آیت پڑھے: "استعصروا ربكم انه كان
عصاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموالٍ
وبنين ويجعل لكم حنات ويجعل لكم أنهاراً" (پنے

(۱) حدیث ۳۳۳ اللہم أعنا۔۔۔ کی روایت بخاری و مسلم کے ہے (ذیل
الاوطار ۱۵/۱۱۱)۔

حد درجہ دہری ہے۔ اور سب امام باہر زبندہ کرے تو لوگ اس کی عمارت آئیں گے (۱)۔

ان وجہ سے سب سب ہے کہ کچھ عمارتیں اور کچھ باہر زبندہ کرے۔ عمارتیں اور ہاں قبلہ رخ ہو تھیں، عمارتیں، خشوع و خضوع کے ساتھ توجہ کرے۔

صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، جن کا صلاح مقبول معروف ہو، ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرانا تو نیم تیرے نبی کا وسیلہ لاتے تھے اور تو بارش برساتا تھا، اب نیم تیرے نبی کے چچا کا وسیلہ لاتے ہیں تو بارش برساتے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

"اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ انہوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے، جس کے بعد مغرب سے ڈھال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہو چلی بارش ہوئی، حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا" (۳)۔

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۵، الطحاوی ص ۵۹، مس ۲۸۹، شرح المستدرک ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) المجموع للحدود ۵/۲۵، الطحاوی ص ۶۰، مس ۲۸۹، شرح المستدرک ۵۳۰/۱، تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پروہگار سے مغفرت چاہوں، بے شک وہ میرے لئے ہے، وہ تم پر شہادت سے بارش بھیجے گا، و تمہارے مال و مالہ میں ترقی آئے گا، و تمہارے بے بارش ہو جائے گا، و تمہارے لئے دریا بہا جائے گا۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی عمارتیں شہرہ مستغفر تھیں، و نماز "لقد استسقیتم بمجادیح السماء" (میں نے نماز کے پچھتے ہوں سے بارش کی، عمارتیں)۔

دعاء استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا:

۱۹- نمبر کے نزدیک دعائیں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: "کان النبی ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی عمارت میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ نے، در لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا" استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تمہیں احادیث مروی ہیں۔

میرے پاس ہے کہ ہمہ روز باہر زبندہ عمارتیں کرے گا، جب امام ہمہ دعا کرے تو لوگ بھی سنتے، عمارتیں، یہ تک اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۵، مس ۲۸۹، شرح المستدرک ۵۳۰/۱۔
 (۲) "لقد استسقیتم بمجادیح السماء" کی روایت سعید بن منصور نے اپنی سنن میں کی ہے (مثل الاطوار ۹۳)۔

(۳) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ لا یرفع یدیه فی شیء من دعائہ الا فی الاستسقاء" کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۵۵۵ طبع مسقط) میں ہے۔

نیک عمل کا وسیلہ:

۲۰۔ ہر شخص کے لئے اپنے طور پر اپنے نیک عمل کا وسیلہ اختیار کرنا مستحب ہے۔

اس کے لئے صحیحین کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جو حضرت بن عمر سے عمارہ انوں کے قتلہ میں مروی ہے، اہل عارتیں انرا دیکھتے جنہوں نے عمار میں پناہ لی، ایک پتھر نے ان کا راستہ بند کر دیا تو ہر ایک نے اپنے نیک عمل کے وسیلہ سے دعا کی، جس کے بعد اللہ نے پتھر بنا دیا، ہر مسیت اللہ دی اور وہ نکل کر چل پڑے (۱)۔

استفتاء میں چادر الٹنا:

۲۱۔ ثنائیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے کہا (۲) امام اور مقتدی کے لئے چادر الٹنا مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا، نیز اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل دوسرے کے حق میں بھی ثابت ہوتا ہے، بشرطیکہ خصوصیت کی دلیل نہ ہو، اور یہ عمل عقلاً سمجھ میں آنے والا ہے یعنی چادر الٹ کر نیک قل لہما کہ اللہ تعالیٰ ان کی قسط سالی بدل کر سرسبزی لائے گا۔ اور یہ حکم سب کے نزدیک مردوں کے ساتھ خاص ہے، عورتوں کے سے نہیں ہے۔

حنفیہ میں سے محمد بن حسن، نیز ابن المسیب، عروہ، ثوری اور لیث سے کہا ہے: چادر الٹنا صرف امام کے ساتھ خاص ہے، مقتدی نہیں کریں گے، اس لئے کہ حضور ﷺ سے ایسا کرنا منقول ہے، صحابہ سے نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "قصۃ أصحاب العار..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶ طبع المنقہ) اور مسلم (۳/۹۹، ۴/۱۰۰ طبع عینی) میں ہے۔

(۲) مجموعہ السنوی ۵/۵۸، ایسی ۸۹۲، شرح البخیر ۵۳۹-۵۴۰۔

(۳) شرح السنایہ، ہاشم فتح القدیر ۵۳۰، ایسی ۲۸۹۲۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: چادر الٹنا سنت نہیں، اس لئے کہ یہ دعاء

ہے، لہذا اس میں چادر الٹنا مستحب نہ ہوگا جیسے اور دعائیں (۱)۔

چادر الٹنے کا طریقہ:

۲۲۔ حنابلہ و مالکیہ کا قول ثنائیہ کی ایک رائے، باب بن شہاب، عمر بن عبد المعز، شام بن اسحاق، ابو بکر بن محمد بن حزم کا قول ہے (۲) کہ استفتاء کرنے والے اپنی چادروں کو منبر پر رکھ کر بائیں پر اور بائیں حصہ کو دائیں پر رکھ لیں گے، اس کی دلیل عبد اللہ بن زید کی وہ روایت ہے جس کو امام ابو داؤد نے اپنی سند سے نقل کیا ہے: "حول رداءہ وجعل عطاہ الأیسر علی عاتقہ الأیسر، وجعل عطاہ الأیسر علی عاتقہ الأیسر" (نبی پاک ﷺ نے اپنی چادر الٹ لی، اور اس کے دائیں سرے کو اپنے بائیں کندھے پر رکھ دیا، اور اس کے بائیں سرے کو اپنے دائیں کندھے پر رکھ دیا)۔ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں بھی اسی طرح ہے۔ چادر اس ایک جماعت نے نقل کیا ہے، در سب نے اس کا یہی طریقہ کر لیا ہے، کسی نے یہ نقل نہیں کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر کے حصہ کو پیٹ کر لیا۔

حنفیہ میں محمد بن حسن کا قول، اور ثنائیہ کے یہاں رائج رائے یہ ہے (۳) کہ اگر چادر گول ہو مثلاً جب ہو تو دائیں کو بائیں پر اور بائیں کو دائیں پر کر لے، اگر چادر چوکور ہو تو اس کے حصہ کو پیچھے اور پیچھے کے حصہ کو اوپر کر لے، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ "انہ استسقی وعلیہ رداء، فأراد أن يجعل أسفلهما أعلاهما، فلما ثقلت علیہ جعل العطاہ الیدی فی الأیسر علی عاتقہ الأیسر،

(۱) شرح السنایہ، ہاشم فتح القدیر ۵۳۰۔

(۲) ایسی ۲۹۰، شرح البخیر ۵۳۹-۵۴۰، المجموع السنوی ۵/۵۸۔

(۳) شرح السنایہ، ہاشم فتح القدیر ۵۳۰، المجموع السنوی ۵/۵۸۔

اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ﷺ ہے: "لولا عباد لله دكع، وصبيان وضع، وبهائم رقع لصب عليكم العذاب صباء، ثم رخص رخصاً" (اللہ کے کچھ عبادت گزار ہوں اور ۱۰۰ پتے بچے اور چھوٹے لے جاؤ رخص ہوتے تو تم پر عذاب انزال دیا جاتا، اور گناہ گار تارتا)۔

نیز امام احمد سے روایت ہے کہ سیمان علیہ السلام استسقاء کے سے لوگوں کو لے کر چلے تو یہ دیکھا کہ ایک نبی اپنے پاؤں آسمان کی طرف اٹھ رہے ہیں تو حضرت سیمان علیہ السلام نے فرمایا: لوٹ چلو، اس نبی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول ہوئی (۱) اس رائے کے قائلین کہتے ہیں: "نماز استسقاء مسجد میں ہو تو جانور مسجد کے دروازے پر کھڑے کئے جائیں۔"

۱۰: جانوروں کو لے کر جائے تہت نہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا: یہ ناجائز مال کیہ کا قول اور ثانیہ کی دوسری رائے ہے (۲)۔

سوم: نہ تہت ہے نہ کمرہ، یہ ثانیہ کی تیسری رائے ہے (۳)۔

کفار اور اہل ذمہ کا ٹکنا:

۴- اس مسئلہ میں دو آراء ہیں:

پہلی رائے: ثانیہ، ثانیہ، ثانیہ کی رائے: کفار اور اہل ذمہ کا ٹکنا مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے، لیکن اگر اس دن لوگوں کے ساتھ نکل

(۱) الطحاوی ص ۶۱، مجموع الفتاویٰ ۵/۶۱-۶۱، حدیث: "لولا عباد لله دكع، وصبيان وضع، وبهائم رقع لصب عليكم العذاب صباء، ثم رخص رخصاً" کی روایت طبرانی وریضی نے کی ہے اور وہی دلیلی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے (فیض الفقہ ۵/۳۳۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) حلیۃ الصلوٰۃ علی المشرع ص ۵۳۸، المشرع الکبیر علی الخی ص ۲۸۷، مجموع الفتاویٰ ۵/۱۷۷۔

(۳) مجموع الفتاویٰ ۵/۱۷۷۔

جائیں، اور ایک طرف الگ جگہ میں ہو جائیں تو کورہ کا نہیں جائے گا۔ ثانی طور پر ان کا استدلال یہ ہے کہ اہل ذمہ و کفار کو لے کر جائے تہت نہیں، نہ دو شمس حد میں، نہ اللہ کے منکر، نہ اللہ کی نعمتوں کو بد لئے والے میں، اس لئے وہ قبولیت سے دور ہیں۔ اگر مسلمانوں کے لئے بارش ہو تو وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری دعا و قبولیت کی وجہ سے بارش ہوئی اور اگر وہ خود انہیں تو کورہ کا نہیں جائے گا۔ کیونکہ وہ اپنے رب سے اپنی روٹی مانگتے ہیں اس سے کون نہیں رکھا جائے گا۔ بعید نہیں کہ اللہ ان کی دعا قبول کر لے کیونکہ دنیا میں اس کے رزق کا ذمہ اللہ نے لے رکھا ہے، جیسا کہ مومنین کا رزق اسی کے ذمہ ہے۔ لہذا ان کو مسلمانوں سے الگ رہنے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ اس پر مذاب آنے کا مدیشہ ہے، مبادا حاصرین پر بھی آجائے۔ اور وہ تنہا نہیں نکلیں گے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے تقدیر ان کے تنہا نکلنے والے دن بارش ہو جائے تو ان کے لئے اور بڑا فتنہ ہوگا، بلکہ وہ بے بھی فتنہ میں پڑ سکتے ہیں (۱)۔

۱۰: دوسری رائے: یہ تنبیہ کی رائے ہے، اور مالکیہ کی ایک رائے ہے، اہلبیت و ابن حبیب اسی کے قائل ہیں کہ ذمی و کافر استسقاء میں نہیں آئیں گے، اور نہ ان کو اس کے لئے نکالا جائے گا، کیونکہ ان کی دعا سے اللہ کا ثواب حاصل نہ ہوگا، استسقاء جزل رحمت کی دعا کرنا ہے، اور رحمت ان پر نازل نہیں ہوتی، اور ان کو نکلنے سے روکا جائے گا، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بارش ہو جائے اور اس کی وجہ سے کفر و ایمان فتنہ میں مبتلا ہو جائیں (۲)۔

(۱) نہلیۃ الحاج ۳/۴۰۹، المجموع الفتاویٰ ۵/۱۷۷، یعنی ۲/۴۹۸، بحرشی ۱۰۹/۲۔

(۲) الطحاوی ص ۶۱، بحرشی ۱۰۹/۲۔

تو اس صورت میں اس کے لئے خواہیہ دکی جاز ہے۔
فتہاء نے کتاب الجہاد میں لکھا ہے: مسلمانوں کے لئے جاز
نہیں کہ میدان جنگ میں دشمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار
ڈالیں (۱)۔

کتاب البیہال میں لکھا ہے: موصول علیہ (جس پر حمد ہو) اس
کے لئے بھی جاز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے پیرو
کرے (۲)۔

انہوں نے کتاب الاکرہ میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اگر وہ
واجبہ کے آثار ہی وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکبرہ (راء کے کسرہ
کے ساتھ) کے سامنے خواہیہ دکی اس شرط کے ساتھ ہوتی ہو (۳)۔

استسلا م

تعریف:

۱- استسلا م کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور
فرہار واری کرنا ہے (۱)۔
فقہاء ولفظ استسلا م کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔
اسی طرح سے حکماء نے اس پر یہ قبول کرنے سے تعبیر سے کرتے
ہیں۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- الف- دشمن کی خود پسندی خواہ وہ کافر ہو (بشرطیکہ شریکین عرب
میں سے نہ ہو) یا مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب
ہے (۳)۔
فتہاء نے کتاب جہاد و کتاب الفخاۃ میں اس پر یہ حاصل
بحث کی ہے۔

۳- ب- مسلمان کے لئے ناجاز ہے کہ اپنے کو غلام دشمن کے پیرو
کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطرہ ہو، یا کسی عضو کے
جانے کا خطرہ ہو، ورنہ وہ پیرو دشمن کے بغیر ان کے تہذیب کی کوئی میل نہ ہو

استشارہ

دیکھئے: "شوری"۔

(۱) تاج العروس، ص ۱۰۳، العربیہ مادہ (سلم) بتدریس تصوف کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷، طبع مصطفیٰ المہلبی انکس۔

(۳) فتح القدیر شرح الجہاد ۲۸۲/۲، طبع بیروت، انشی لابن قدیر المقدسی

۲۷۸، طبع سوم الملتان، تعمیر نسبی ۲۲۲/۱، طبع عینی المہلبی انکس۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۱/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷، طبع ۲۰۷/۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

استشراف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشراف: سوال کے ور پے ہوتا ہے (۲)۔

اجمانی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشراف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مافع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن والآ مضحي بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا خرقاء“ (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرقاء کی قربانی نہ کریں)، جو دائورہ نسائی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا سوال میں استشراف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا موافقہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کدل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بالاجزاء معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دارالکتب المصریہ، ۱۴۰۷ھ ۸ طبع دارالمعرفۃ لکھنؤ ۱۳۳۷ھ طبع میر قمر۔
- (۲) اشعر علی النہایہ ۱/۱۰۶ طبع لکھنؤ۔
- (۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنیۃ بن قدامہ ۱۲۵۸ھ طبع سوم مطالب ولی النہی ۲/۶۱۶۔

”مقابلہ“ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصہ کاٹ دیا جائے، ورنہ حصہ الگ نہ ہوا ہو بلکہ لگا رہے اور اگر پیچھے سے ہو تو یہ ”مدامہ“ ہے اور ”شرقاء“ وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شکاف ہو (المصباح)۔

استشراف

تعریف:

۱- استشراف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے ابرو پر ہاتھ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو تاکہ چیز اچھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل ”شرف“ سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: ”أشرفت علیہ“ (ہمزہ کے ساتھ) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشراف (۲) اور استشراف سوال میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس عنقریب بیچے گا یا شاید نہ بیچ دے، اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشراف (لو لکنا) دل سے ہوتا ہے، اگرچہ زبان سے نہ کہے۔ عرصہ یا نیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا: یا ابراہیم! میں نے چاہے کہ میرے پاس بیچے، میں دل میں یہ بات آئی، اور میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچ دے، انہوں نے فرمایا: یہ شرف (ناک لکنا) ہے، عین گرتہ بارے پاس اس شور پے آئے کہ تم کو حسد نہ ہو ورنہ اس کا گزر دل میں ہو، ہوتا اب یہ شرف

- (۱) النہایہ لابن الاثیر، المصباح لشمس، الصحاح لسانہ (شرف)۔
- (۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ السنیۃ بن قدامہ ۱۲۵۸ھ طبع سوم۔

استشراف ۴-۵

”ام احمد کے نزدیک دل سے استشراف زبانی و لکری طرح

ہے۔“

گر استشراف (جس کا مفہوم ہے سول کے بغیر دل میں نیات کا آنا) کے بغیر کوئی بل کسی کے پاس آئے تو اس کو قبول کرنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۴- الف۔ قیوب کا جائز ہونا، ورنہ جابر ہونا، البتہ کچھ فقہاء یہ حکم علی الاطلاق بتاتے ہیں، جبکہ بعض فقہاء یہ حکم نصاب سے کم کے مالک کے لئے بتاتے ہیں، اور کچھ لوگوں نے کہا: یہ غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص ہے۔

ن کا استدلال حکیم بن حزام کی روایت سے ہے، انہوں نے نبیہ ”سألت رسول الله ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: يا حكيم إن هذا المال حلوة حصرة لمن أحده بسخاوة نفس يورثك له فيه، ومن أحده بإشراف لم يبارك فيه، وكان كالدي ياكل ولا يشبع، والهدى العليا خير من الهدى السفلى، قال حكيم فقلت: يا رسول الله والدي يمشك بالحق لا لئلا (۲) أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيماً لمعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً، ثم إن عمر رضي الله عنه دعاه لمعطيه فأبى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين أشهدكم على حكيم أني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا المنيء فيأبى أن يأخذه، فلم يروا حكيم أحداً من الناس بعد

(۱) تفسیر قرطبی ۳۳۶/۳ طبع دار الکتب المصریہ بیروت ۱۸۷۲ طبع دار لیس فی لوزان لاوارس ۳۷ طبع المجلد، بیروت ۱۳۳۲۔

(۲) درہم کی پہلی نقصہ وکیب جو دلم بر داس کے معنی ہیں کسی سے کچھ لے کر اس کے یہاں کی بھری کی (المجموع ۲۳۵/۲۳۶)۔

رسول الله ﷺ حتی توفي“ (میں نے رسول الله ﷺ سے مانگا، آپ ﷺ نے دیا، پھر مانگا پھر آپ ﷺ نے دیا، پھر مانگا تو آپ ﷺ نے حیا یا ”فرمایا: حکیم! یہ دنیا کا مال ہے، اہم بہت شرمیل ہے۔ لیکن جو کوئی اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو تو برکت ہوگی،“ جو کوئی جی میں لالچ رکھے اس کو برکت نہ ہوگی، اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو کھائے اور سیر نہ ہو۔ اور ۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰) مانگا، نیچے لے (لینے، لے) مانگا، مانگا ہے۔ حکیم کہتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا: اے اللہ کے رسول! قسم اس بات کی جس نے آپ ﷺ کو سچائی کے ساتھ بھیجا، میں اب آپ ﷺ کے بعد اپنی موت تک کسی سے کچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ اپنے ”خلافت میں حکیم کو ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلائے اور وہ نہ لیتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں ان کو بدینہ تاکہ اس کا خلیفہ دین، انہوں نے لیے سے انکار کیا، آخر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: تم لوگو رہنا مسلمانو! میں حکیم کو مال غنیمت میں سے ان کا عطیہ دینے کے لئے بلانا ہوں، مگر وہ لینے سے انکار کر رہے ہیں، عرض حکیم نے پھر حضور ﷺ کے بعد کسی سے کوئی چیز قبول نہیں کی، یہاں تک کہ وفات پا گئے، بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

۵- ب۔ لیما ضروری ہے اور واپس کرنا حرام ہے، اس کی دلیل سالم بن عبد اللہ بن عمر کی روایت جو وہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ: ”کان رسول الله يعطيني العطاء فأقول: أعطه أفقر مني، فقال رسول الله ﷺ خذ وما حياءك من هذا المال، وأنت غير سائل ولا مشرف

(۱) المجموع ۲۳۶/۲۳۵ طبع المصنف بیروت ۲۶۹/۲۷۰ طبع مصر، بیروت ۱۳۳۲۔

۱۔ استشہاد ۳، استصحاب ۱

رجعت میں استشہاد وغیرہ مناجلہ کے یہاں مستحب ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱۔ مالکیہ کے یہاں مندوب (۲) اور ثانیہ کا دوسرا قول، جو بکا ہے (۳)۔

استصحاب

بحث کے مقدمات:

۳۔ ہر مسئلہ کے تحقق سے اس کی پٹی جگہ پر مقبلاً نے، استشہاد کے حکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مگر نکاح، رجعت، وصیت، زنا، نقطہ نتیجہ کتاب القاضی للقاضی وغیرہ میں استشہاد، یا اثبات، پر بحث کے وہاں۔

۴۔ دوسرے استعمال (بمعنی قتل کے راستہ میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجناز میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، ۵۔ کتاب الجہاد میں قتل کے راستہ میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱۔ استصحاب لغت میں: استصحاب کا مصدر ہے، جس کا معنی: چڑھنا، چڑھانا ہے، اور مصباح: وہ ہے جس سے روشنی نکلتی ہے۔ اور "استصحاب بالمویب و مہوہ" یعنی چڑھنا میں تیل وغیرہ ۱۱۔ جیسا کہ مردار کی چربی کے بارے میں سول سے متعلق حضرت جابر کی حدیث میں ہے، "يستصبح بها الناس" یعنی اس کے ذریعہ لوگ چڑھنا کرتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطابة میں ہے: (۳) "الاستصحاب بالدهن" تیل سے چڑھنا، چڑھانا، اور المصباح الحمر (۴) میں ہے: "يستصحب بالدهن" استصحاب بالدهن، یعنی تیل سے چڑھنا، چڑھانا۔

(۱) لسان العرب، تاریخ العرب، المصباح، القاموس المکرم، مجمع، مادۃ (مخ)، التہایہ فی غریب الحدیث ۳/۱۷۷۔ حدیث: "يستصبح بها الناس" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۲۳ طبع مشکوٰۃ) کے ہے اس کا ابتدائی نثر یہ ہے: "إن الله ورسوله حرم بيع لحم و الجمعة و العنبر و الأصنام" (بقرۃ اللہ و اس کے رسول نے شرب، مرداروں اور جنوں کی بیع حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطابة ص ۹۔

(۴) المصباح الحمر: مادۃ (مخ)۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۲ طبع بلاق المہذب ۱۰۲ طبع مصطفیٰ الحسن، طبع ۱۶۱۳ طبع دار المعرفۃ۔
(۲) شرح المغیر ۲/۱۶۶۔
(۳) المہذب ۳/۱۰۲۔

استصحاب ۲-۳

متحدہ غلط:

فرق یا جائے گا۔

نہ- قتبس:

الف- جس چیز سے چٹا ہوا جائے اور وہ جس میں ہو ۱۴۰
سورکی یا مردار کی چٹنی تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چٹا ہونا
حرام ہے (۱) خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب
ذیل ہیں:

اول: رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ چٹا ہونا
وغیرہ کا فائدہ اس نے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ
نے فرمایا: ”لا، ہو حرام“ (بہیں وہ حرام ہے) (۲)۔

دوم: فرمان نبوی ہے: ”ولا تستعملوا من المینۃ بشیء“ (۳)
(مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس
لئے کہ نجاست کا حصہ اس بھی مکر وہ ہے (۴)۔

ب۔ اگر ماپاک ہو یعنی زندہ جن بھل میں پاک ہو میں اس میں
نجاست لگ گئی ہو، اور اس سے مسجد میں چٹا ہونا ہو تو جمہور فقہاء
کے یہاں ناجائز ہے (۵)۔

اگر اس ماپاک چیز سے مسجد کے حدود کی جگہ پر چٹا ہونا ہو تو

۲- قتبس کے ہی معنی آتے ہیں جن میں ہم یہ ہیں: قتبس (۱) گ
فانکارہ طلب رسا، اس معنی کے شمار سے یہ استصحاب سے مختلف
ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، فانکارہ طلب رسا، اور ہی چیز کو مانا
تا کہ شعبہ بنے، وہوں میں، ضحیٰ فرق ہے اس لئے کہ مانا، انکارہ
طلب کرنے سے پہلے ہوتا ہے (۱)۔

رہا قتبس بمعنی: منظم کا اپنے کلام (شعر یا اثر) میں قرآن یا
حدیث کو اس طرح شامل کرنا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس
نہ ہو، تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استصحاب:

۳- استصحاب: استصحاب کا مصدر ہے، ”استصحاب“ کا معنی: رہشٹی طلب
کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استصحاب بالدار یعنی آگ کی رہشٹی سے
فائدہ اٹھانا (۲)۔ چٹا ہونا، اور چٹا کی رہشٹی سے فائدہ اٹھانا،
دونوں لگ بھگ ہیں، اس لئے کہ چٹا ہونا اس کی رہشٹی سے فائدہ
اٹھانے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے رہیہ رہشٹی حاصل کی جائے، اور جہاں لی جائے
اس کے اعتبار سے چٹا ہونے کا حکم الگ الگ ہے، جس چیز سے
چٹا ہونا جائے اگر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ ماپاک اور ماپاک
کے درمیان، اور مسجد میں ہوے اور غیر مسجد میں ہوئے کے درمیان

(۱) ابن ماجہ ص ۱۲۰ طبع بلاق، الطب ۷۷۔ ۹۔ طبع بیروت، اعلام
المساجد للرحمنی ص ۳۶ طبع القیمہ، الفتاویٰ ص ۹۲۔ جب ص ۹۲ طبع الصدوق
الکبریٰ المثنیٰ ص ۶۱۰۔

(۲) ثلث طوطارہ ص ۱۶ طبع المثنیٰ۔ ورحمیت ”سنن عن لاصح“
کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۲۳ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۳) ثلث طوطارہ ص ۱۶ طبع مصطفیٰ المثنیٰ، ورحمیت ص ۳۵ لا تستعملوا من المینۃ
بشیء۔ کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں رمح
بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تحقیق الخیر ص ۳۸ طبع مرکز الطباعة الخیر)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، خطاب ص ۱۱۱، اعلام المساجد للرحمنی
ص ۳۶۱ الفتاویٰ ص ۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر ص ۱۱۱، اعلام المساجد للرحمنی
ص ۳۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر ص ۱۱۱، اعلام المساجد للرحمنی
ص ۳۶۱۔

(۱) کلیات ص ۲۵۳۔

(۲) کلیات ص ۲۵۳۔

(۳) افروقی فی الفتنہ ص ۳۰ طبع بیروت، المشرع الخیر ص ۹ طبع دار المطابع۔

استصحاب ۵-۶

اس لئے کہ جہاں بواحدہ ان کا حصہ ہے جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوئی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس سے کہ اس سے چٹا نہیں نہیں، لہذا یہ پتہ کے خوں کے مشابہ ہے، اور اگر زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱)، اور یہ بھی کہا گیا ہے نجاست کا دھو س نہیں ہے، اور ماثر بہ نکتہ و ملا جھواں، پوروں پر اثر کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ نہیں ہوں گی۔ لہذا جابر نہیں (۲) کہ اس کی تھیس (نجاست) میں سے نکلتی ہے۔

چھٹا اٹھ جلانے کے آداب:

۶- جمہور کے ایک مستحب ہے کہ سوتے وقت چھٹا اٹھ کر دی جاے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "خَمَرُوا الْاُتْمَةَ (نہی غطوھا) وَاجْتَفُوا الْاَبْوَابَ وَاطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ فَاِنْ الْفَوْسِفَةُ رُبَّمَا جَرَتْ الْعَتَمَةُ، فَاحْرِقْتُ اَهْلَ الْبَيْتِ" (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، اور درے بند کر دیا کرو، اور تپے ٹانجھا دیا کرو، کیونکہ پتہ کبھی کبھی تپتی تھیں برساتے گھر، الوں کو جلا، جتی ہے)۔

ابن عساکر نے کہا: سوتے وقت تپے ٹانجھنا مستحب ہے، اس سے کہ یہ ایسا دشمن ہے جس کی ماک میں ایسی نیکیں ہیں کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، میں نے

جمہور فقہاء کے یہاں جابر ہے (۱) اس لئے کہ جلائی ضرر کے اندھن سے فائدہ نہ مانتے ہیں، اس لئے جابر ہے جیسے حاکم ہے، و رقوم شہود کے کنوؤں کے پانی سے کوئلہ سے ہوئے آٹے کے بارے میں ہے: "بِهَا هُمْ عَنْ اَكْلِهِ وَ اَمْرِهِمْ لَنْ يَخْلَوْهُ الْبَوَاصِغُ" (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، و رتپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اونٹوں کو کھلا دیں)۔ یہ اندھن مردار نہیں ورنہ ہی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

ناپاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چھٹا اٹھ جائے تو نجاست و مالیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ پتے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے پٹنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، و بظہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ختم ہو، محض دھواں عتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جو رات نماز کی سلسلے بتیجے اور حقیقت کا بدل جائے، و یہ کہ عموم ہلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

۵- تاغیہ: تاغیہ کی رائے ہے کہ ناپاک یا ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر الکلیل ۱۰۸/۲، ۲۰۳، اعلام المساجد ص ۶۰، تہذیب ابن تیمیہ ۳۱۳/۳، ۶۰۸، طبع المیاض۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۲۹۳/۳، طبع عبدالمحسن)۔

(۳) ابنی ۸/۸، ۶۰۸-۶۱۰، طبع المیاض۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۱۰، ۲۱۶، قطاب ۱۰۷/۱، ۱۲۰، فتح المبارک ۸۶۸-۸۷۸، تاریخ کردہ دارالحدیث المیاض، و ادب الشریعہ لابن عساکر ۲۱۱، طبع طہارہ شرح الترمذی فی المعانی ۳۰۲، طبع الاستقار۔

(۵) مجموع ۳۰۳، طبع المسند، ابنی ۸/۸، ۶۱۰، طبع المیاض، ختمی و روایات

= ۳۳۱/۳، طبع دیلمی و عرب۔

(۱) ابنی ۸/۸، ۶۱۰۔

(۲) اعلام المساجد ص ۶۱۱۔

(۳) فتح المبارک ۸۶۸-۸۷۸، طبع الاستقار، شرح الترمذی فی المعانی ۳۰۲۔

استصحاب ۱-۲

چھٹا کو کسی ایسی چیز میں رکھ دیا جائے جو ایک رسی ہو یا ایسی چیز پر
جہاں چوہے، دریڑے، مکڑے، چوہے نہیں جا سکتے تو میں سمجھتا ہوں
کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

استصحاب

تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ گنا ہے، کہا جاتا ہے:
”استصحابت الكتاب وغيره“ میں نے کتاب یا کسی دوسری چیز
کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی تعریفات ہیں مثلاً، اسنوی کی تعریف
ہے: استصحاب سے مراد ”گذشتہ زمانہ میں کی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر،
اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم کرنا ہے“ (۲)۔ مثلاً، جو یقینی طور پر
منہ سے ہوئے ہوئے ہے، وہ منہ پر باقی رہے گا، اگرچہ منہ ٹوٹنے کے
بارے میں شک ہو جائے۔

مختلّفہ الفاظ:

اباحت:

۲- اباحت اصلہ (یعنی ذمہ داری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے،
اور اس کو ”استصحاب عدم اصلی“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم
شرعی کی ایک قسم ہے، استصحاب سے ملگ ہے اس سے کہ استصحاب
(اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے بوجہ
اور وہ اسے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس المصباح للمیر: اردو، ص ۱۰۲۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج، ص ۲۴۳ طبع مطبعہ توفیق الادب۔

(۳) المستصفیٰ، ص ۲۱۸ طبع عراق۔

۵-۳-۱ تصحاب

تصحاب کی قسمیں:

۳- تصحاب کی تین قسمیں ہیں جو متفق علیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔
الف۔ تصحاب عدم اصلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نئی ہر
شوال کے روزے کے وجوب کی نئی۔

ب۔ شخص کے پائے جانے تک عموم کا تصحاب مثلاً ایت
"وحرّم اللہ" (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخ آئے تک نص کا
بہتھی ب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو فحشاء
شوم ہو یا کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک شرعی
مانع جو شوم کو دہرے سے حاس کرے والا ہے، آیا تو شوم کا حکم
دہرے پر رہے۔

ج۔ یہ حکم کا تصحاب جس کے ثبوت پر ۱۰۰ نگی ہوئے کو
شریعت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہیت کا پایا جانا
جس سے طہیت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے کسی چیز کو کف کرنے یا لارم
کرنے پر دہرے کا مشغول ہونا، لہذا طہیت اور ۱۰۰ باقی رہیں گے،
یہاں تک کہ جابر سب کے ذریعہ ان کا ختم ہونا ثابت ہو جائے۔
تصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہونے کے بارے
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی حکم "اصولی ضمیر" ہے۔

حجت تصحاب:

۴- تصحاب کی حجت میں اصلیں کے مختلف قول ہیں جن میں
مشہور ترتیب یہ ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، مثلاً نفعیہ اور حنا بلہ مطلقاً نئی میں اور اثبات

(۱) المستصفیٰ ۱/۲۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج ۳/۱۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) اورشاد لکھنؤ ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج علی اربعہ اوی

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نئی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، ثبات
میں نہیں، ان کا متاثرین حنفیہ کی یہی رائے ہے کچھ اور قوال ہیں جن
کی تفصیل "اصولی ضمیر" میں ہے۔

حجت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- تصحاب (اس کی حجت کے قائلین کے نزدیک) آخری دلیل
ہے، جس کا بہتہ و ریش مسئلہ کا حکم معبود کرنے کے سے بہرہ جاتا ہے،
اور اسی وجہ سے علماء نے کہا ہے: "تو کی کا یہ شری مد رہے" (۱)۔
اسی وجہ پر مشہور فقہی قاعدہ ہے: "الأصل بقاء ما كان على
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه" (اصل یہ ہے کہ جو چیز
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف
دلیل قائم ہو جائے)، اور دوسرا قاعدہ ہے: "ما ثبت باليقين لا
يروى بالشك" (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو وہ شک سے ختم
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) اورشاد لکھنؤ ۲۳۸۔

(۲) مجلة الأحكام العدلیہ، دفعۃ (۲-۱۰)۔

المستخلص ٤-٧

دلیل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو مثلاً دلیل عرف کی بنیاد پر
 داخل خانہ میں بکسرنے کے وقت کی تحدید اور پائی کرنے کی مقدار
 کی تعیین کے بغیر اس میں داخل ہونا (۱)

لہذا امتحان قیاس کے مقابلہ میں دہم۔ قیاس کے ریور ہوتا ہے۔ یا نفس کے مقابلہ میں ”عام قاعدہ“ کے، ریور ہوتا ہے جبکہ اصلاح ایسا نہیں ہے۔

استقصاء

تحریف:

۱۔ اصلاحِ لغت میں: اشتقاق (تہائی جا نا) کی تحدید ہے (۱)۔

اصولیں کے نزدیک: حصولِ یہ ہے کہ کسی عام فعالیت کی بنیاد پر جس کے معتبر ہو۔ غیر معتبر ہو۔ کی کوئی دلیل نہ ہو۔ ایسے معتبر حکم مستلزم کیا جائے جس کے درجے میں کوئی نقص یا اجزاء نہ ہو۔ اس کو "مصنوعات مرشد" سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲۔ مصیبت لغت میں مفہود کی خبر ہے۔

۱۰۔ غزلی کے نزدیک اصطلاح میں: اصطلاح شریعت کے
بہ نوجب مقصد کا تحفظ کرنا ہے (۲)۔

۳۔ دھرم سر: جس کے معتبر ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں کوئی نص یا جہاں نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متن تحت غلط:

غ-۱۔ استحضار:

۴۔ اصول فہم نے ستمسار کی بہت سی تعریفیں کی ہیں، پسندیدہ تعریف یہ ہے: ”اسی معاملہ میں نظم کے حکم کو چھوڑ کر، ہر سے کو اختیار نہا، ایسی

() نسان فخره (صلح)

(۲) المستشرقون ۱۶/۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، طبع بمطبع مجمع البحوث ۱۳۸۳ هـ
طبع مع مخطوطات مجمع البحوث -

(۳) این لحاظ ۲۸۹/۲ طبع الفکرة در دی ۱۲۹۳

مناسب مرحلہ کی تقسیم:

۶۔ مناسب جس پر اصلاح کی جانیہ ہوتی ہے، کی میں اقسام ہیں :
 ایک کسی بھی اعتبار سے، و شریعت کے، ایک قاعلی اعتبار سے۔
 ب شریعت اس کا لغو قرار ہے۔

ج۔ شریعت اس کے بارے میں خاموش ہو، یہی مغربی قسم
اصلاح ہے (۳)۔

استصحاب کا محنت ہوتا:

۷۔ - اصطلاح کے تحت ہونے میں بہت سی مختلف راء و رائے ہیں

(1) من الجاهل بالدين

(۴) مسلم الثبوت ۳/۶۴۶۔

(۳) تقریرات شریعتیہ، مجموع الجوامع، ۲۸۳، طبع ۱۳۹۲ھ، حاشیہ اسعد علی شریح

—۲۲۳/۲—

استصناع

ہیں، درج یہ ہے کہ مذہب میں اجمالی طور پر اس کو یا گیا ہے۔
 بعض حضرات نے اس کے شمار کرنے کے لئے کچھ قیے، نکالے
 ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیمہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے
 باب میں ہے (۱)۔

استصناع

تعریف:

۱- استصناع لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے: یعنی
 بنانے کے لئے کہنا، بنانا، کہا جاتا ہے: ”اصطیع فلان بابا“
 دوسرے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا
 ہے: ”اكتب“ اس نے حکم دیا، اس کے سے معنی (۲)۔

اصطلاح میں جیسا کہ بعض مصنفین نے تعریف کی ہے: عمل کی شرط
 کے ساتھ دہ میں شیخ پر عقد کرنا (۲)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کاروبار سے کہنے متناہی میں فساد چیز
 میں سے لے بناو اور کاروبار اس کو قبول کر لے تو مصنف کے ر ایک
 استصناع کا معاملہ ہو گیا (۳)۔ حنبلیہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ
 ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ استصناع: ایسے سامان کو جو بزرگ وخت
 کنندہ کے پاس موجود ہیں ”لم“ کے طریقہ سے ہٹ کر بیچنا ہے۔
 لہذا حنبلیہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بیع بالصدقہ“ کی بحث
 میں بیع اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۴)۔

جب کہ مالکیہ وشافعیہ نے اس کو ”سلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

(۱) لسان العرب، اصطلاح تاج العربیۃ: ۱۵۸ (صح)۔

(۲) البدیع النکاحی: ۲۶۷ طبع الامام۔

(۳) المجموع للفرحی: ۳۸/۱۲ طبع المطابعۃ تحت القہاد: ۵۳۸/۲ طبع اولیٰ چاپ۔

دش: مجلۃ الاحکام الحدیثیۃ: دفعہ ۲۸۸۔

(۴) کتاب الفہام: ۳۲ طبع مصادرات: لکھنؤ: ۳۰۰/۳ طبع

مصادرات: لکھنؤ: ۲۵۸/۲ طبع مصادرات۔

(۱) مہدیہ السوی: ۲۵۳، تقریر لشرعی علی صحیح الجوامع: ۲۸۳، توضیح
 ۲۸۳/۳ تیسرے تقریر ۲۸۳/۳ المستحی ۲۸۳/۳ استاد لکھنؤ

لہذا اس کی تعریف اور احکام بیع مسلم سے لئے جائیں گے، جہاں دوسرے کے پاس موجود صنعت کی چیز کے بارے میں بیع مسلم کی بحث ہوگی (۱)۔

مختصر غلط:

منف- کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ:

۲۔ کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ کی تعریف بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے: کسی عمل کو فروخت کرنا جس میں سامان تابع ہوتا ہے (۱)۔ لہذا کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ اور استحصان میں یہ بات قدرشتہ ہے کہ عمل عامل کے ذمہ ہوتا ہے، استحصان میں وہی صانع (بنانے والا) ہوتا ہے، اور کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ میں وہی لہجہ (مزدور) ہوتا ہے، البتہ محل بیع میں دونوں کے درمیان فرق ہے۔ کسی چیز کو بنانے کے لئے اجارہ میں فروخت کا مکمل عمل ہے، جب کہ استحصان میں فروخت کا مکمل وہ طے شدہ سامان ہوتا ہے جو ذمہ میں وجہ ہوتا ہے، اس میں عمل کی بیع نہیں ہوتی (۳)۔ اور دوسرا فرق یہ ہے کہ ”بنانے کے لئے اجارہ“ میں یہ شرط ہوتی ہے کہ احمدت کا معاملہ کرے، الا یہ میل پہلے عامل کے حوالے کرے، لہذا اکام عامل کے ذمہ اور میسر میل احمدت کا معاملہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب کہ استحصان میں میسر میل اور کام دونوں بنانے والے کی طرف سے ہوتا ہے۔

(۱) المصباح ۳۹، ۵۳ طبع اجماع طبع ۱۸/۹ طبع اسطافہ، المقتدرت ۳۳، ۳۴ طبع اسطافہ، اشرح البغیر ۲۸ طبع در طعارف، لام ۳۱، ۳۲ اور اس کے بعد مغفوت طبع در اسراف و روضۃ الطالبین ۲۶، ۳۷ اور اس کے بعد کے مغفوت طبع المکتب الاسلامی، المصوب ۲۷، ۲۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) انیسویں صدی کے شروع میں امریکا میں

(۳) حاشیہ میں مندرجہ ۵/۲۲۵ طبع دوم مصطفیٰ کمالی۔

ب۔ صنعتوں میں سلام:

۳- صفتوں میں مسلم علم ہی کی ایک قسم ہے، اس سے کہ مسلم یا تو صفتوں میں بھگایا شہتی کی اشیاء میں یا کی مرچیز میں، ہر مسلم کی تعمیر یہ ہے: "ہمارا کارہ مارا"

لہذا ایسی حد تک استحصاءِ مسلم کے ساتھ متفق ہے، چنانچہ اوصار
سلمان جو مسلم میں ہوتا ہے وہی ذمہ میں موصوف ہوتا ہے، اس کی تائید
اس سے ہوتی ہے کہ حنیف نے استحصاء کی بحث کو مسلم کی بحث میں
داخل کیا ہے، اور یہ بالکل وہی دلائل و ثبوت بھی کیا ہے، البتہ مسلم بنائی جانے
والی اور دوسری چیزوں میں بھی ہوتا ہے، جب کہ استحصاء کی
خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صنعت کی شرط ہو، مسلم میں شمس کی فوری
ادائیگی مشروط ہوتی ہے، جب کہ استحصاء میں (اکثر حنفیہ کے
مطابق) شمس کو نہ (اداکرنا شرط نہیں)۔

ج- يُعَالِه:

۴- بحالہ: کسی مہینے میں عمل یا مجہول عمل کا علم ہونا۔ جو کہ بدلتا رہتا ہے۔
عوض کا پابند ہونا ہے، اور یہ عمل پر عقد ہوتا ہے (۳)۔ اہل بحالہ اور
اصناف میں یہ قدر مشترک ہے کہ دونوں ایسے عقد ہیں جن میں
عمل کی شرط ہوتی ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ بحالہ ساعات اور
غیر ساعات دونوں میں ہوتا ہے جب کہ تنصیص ساعات کے ساتھ
خاص ہے، نیز بحالہ میں عمل معدوم ہوتا ہے اور باقیات مجہول جب
کہ تنصیص میں عمل کا معدوم ہونا ضروری ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۱۴ طبع مجمع مولا ق۔

(۲) فتح القدیر ۵/ ۵۵۵، الدرر النعمانی ۲/ ۱۳۹، ص ۷۷

بعد کے صفحات۔

(۳) البحر والعلیٰ شرح الخطیب ۳/۳۸ طبع معنی محمد

اصطلاح ۵-۷

اصطلاح کے معنی:

۵- اصطلاح کا اس میں ختاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ بانہم حدود کا معاملہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا یہ خرید و فروخت نہیں ہے، البتہ اس میں خرید کو اختیار ہوتا ہے اور بیچ صحیح ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جوہر میں قیاس اور اخصان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”محدود“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں اختیار ثابت کیا ہے، اور خرید و فروخت یہ خرید و فروخت کے ساتھ خاص ہے اسی طرح اس میں تقاضا ہوتا ہے، ”تقاضا“ سب کا ہوتا ہے محدود نہیں (۱)۔

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”محدود“ ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ صانع کو کام نہ کرے کا اختیار ہے لہذا ”اصطلاح“ کرے، لے کے ساتھ اس کا تحقق محدود و قاضی ہے مقدمہ نہیں، اس لئے کہ صانع کے اپنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرنے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ محدود ہوگا، مقدمہ نہیں، کیونکہ صانع کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ مگر اس کے یہ حدود ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ ہوائے و لے کو یہ حق ہے کہ ہوائے والا جو سامان بنا کر لے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہونے اور دیکھنے سے قبل اس کو اپنے آرڈر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے حدود ہونے کی علامت ہے، مقدمہ کی نہیں (۳)۔

اصطلاح فقہیہ جاریہ:

۶- شافعیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ اصطلاح فقہیہ ہے، چنانچہ حنفیہ نے فقہ کی نوائے شمار کرتے ہوئے ان میں اصطلاح کا ذکر کیا ہے

(۱) رد المحتار ۲/۵ طبع اول

(۲) فتح القدیر ۵/۵۵۵، المصوب ۱۲/۱۳۸ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۵۵

تاہم یہ سامان کی بیچ ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ یا مطلق فقہ ہے، لیکن خرید و فروخت کے لئے اس میں اختیار و کفایت ہے (۲)۔ اس سے دو فقہ تو ہے لیکن مطلق طائقی نہیں، لہذا اصطلاح میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیچ سے مختلف ہے، اور بیچ میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: اصطلاح خالص اجارہ ہے (۳) اور ایک قول یہ ہے کہ ابتداء کے اعتبار سے اجارہ اور اختتام کے اعتبار سے فقہ ہے (۴)۔

اصطلاح کا شرعی حکم:

۷- اصطلاح (مستغنی مقدم ہونے کی حیثیت سے) شافعیہ کے نزدیک امتحان کی جگہ پر شرط ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام قسطلانی نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ مقدمہ کی بیچ ہے (۶)۔ امتحان کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی ہوائی (۷) اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر نگیر کے اس پر

(۱) المصوب ۱۲/۵۵۵ و اس کے بعد کے صفحات، لاصحاب ۳/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۶/۲۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، حاشیہ ابن طاہرین ۲/۲۱۳۔

(۵) البدائع ۶/۲۶۷، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۵، تحفۃ الفقہاء ۲/۵۳۸، التہذیب الاسلامیہ ۲/۵۷ طبع اخیر۔

(۶) فتح القدیر ۵/۵۵۵۔

(۷) رسول اللہ ﷺ کے انگوٹھی ہونے کا ذکر بخاری شریف کتاب الايمان

وحدود میں ہے (فتح الباری ۱۱/۲۵۳ طبع مہدار حسن)، نور البیہ فی غریب

الحدیث (۵/۵۷ طبع عیسیٰ الخلیلی) کی عبارت یہ ہے: ”اصطیع انوسون

بنیعیہ علما من شعب“ (رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی

ہوائی) ابن اثیر نے کہا ہے یعنی آپ نے ہانے کا حکم فرمایا، جیسے کہتے

ہوئے: اکتب، یعنی لکھیے کا حکم دیا۔ مور صاحب الاقبیاء (۱/۸۷ طبع

البحر بیروت) نے کہا ہے یہ حدیث صحیح ثابت ہے کتب معاج میں اس کے کئی

طریق موجود ہیں۔

اصطناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ ۱۴۰ یہ کہنے میرے سے یہ بتاؤ۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں ہو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل اصطناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود عدیہ (وہ شے جس کا اصطناع میں معاملہ ہوتا ہے) سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں اصطناع کا معاملہ کیا، تو کارگر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارگر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارگر کو صرف اختیار رعیت کی بنیاد پر لوٹا دیا جائے گا، لہذا عقد کا تعلق کارگر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق اصطناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رعیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رعیت سامان کی ضرورت ہی میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ معنی سامان ہے، عمل نہیں (۳)۔ بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اصطناع میں معقود علیہ عمل ہے (۴)، کیونکہ عقد اصطناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ اصطناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا اصطناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے کر

جما کر چلا آ رہا ہے (۱) اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا اصطناع درست نہیں، اس سے کہ یہ حکم سے ہٹ کر یہی چیز کو بیچنا ہے جو ہفت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ساتھ اس کی بیع درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں بیع اور بارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع و حکم ہے (۲)۔

اصطناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زبردست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اصطناع مشروع ہے، چنانچہ بنائے گئے کوپنی اس نئی مصنوعات کو بیچ کر فائدہ دینے کا موقع ملتا ہے جو بننے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرط کے مطابق ہو، اور بننے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت میں، اور مال کے مناسب حال پٹی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات بسا اوقات انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا بیچ کار و تخلیق کار کے پاس جانا ضروری ہوتا ہے۔

اصطناع کے رکات:

اصطناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں نباہم عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو بیع یا قبول ہوگا، اور یہ دو لفظ ہیں جس سے جائیں

(۱) اختصار ۲/۲ طبع مکتبی النجفی، الشرح المفید ۳/۳، مہذب ۵/۵، کتاب القناع ۳/۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الموطأ ۱۲/۱۳، فتح القدیر ۵/۵۵۵، حاشیہ الشریعہ علی الدرر ۲/۹۸، مع حاشیہ مؤخرہ طبع محمد حاکم۔

(۳) الموطأ ۱۲/۱۳۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح الدرر ۲/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مول محمد حاکم۔

(۱) المدخل ۸/۶۱۔

(۲) الاصاب ۳/۵۰۰۔

استصناع ۱۳، استطابہ ۱

عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳- استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان پر کرنے، قبول کرنے، دشمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، اسی طرح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ جارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

استطابہ

تعریف:

۱- صیقلیت میں ٹرٹ کی مدد سے کہا جاتا ہے: شئی طیب" یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ: استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا) اور اس کا ایک معنی "استبراء" پاک کی حاصل کرنا ہے، اس نے کہ استبراء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرتا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو استبراء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور دونوں الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدامہ نے "المغنی" میں کہا ہے: "استطابہ" پانی یا پتھر میں کے دریچہ استبراء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حضرت حبیب بن عدی کی حدیث میں استطابہ مو سے زیر ناف مومن نے کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: "ایہی حلیلة استطیب بہا" یعنی میرے لئے کوئی ستر نہ، میں اس سے

= ہو تو بڑے فضائل مرتب ہوں گے، پس اگر اشقی و صفت کے خلاف ہو تو ہو
بوقت ہے
(۱) فتح القدیر ۵/ ۵۶۵

- (۱) المغرب شامہ (طیب)۔
- (۲) المصباح الحیر، لسان العرب شامہ (طیب)۔
- (۳) المغنی ۱۳۹۱ طبع سوم ۱۳۹۱

صفائی کرلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی انتہاء کے احکام کے لئے اصطلاح (انتہاء) اور بمعنی موعے زیر ناف موڑنے کے احکام کے لئے اصطلاح (اتحاد او) دیکھی جائے۔

استطاعت

تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، اور قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء و یہ دونوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصل میں صرف لفظ "قدرت" کا استعمال کرتے ہیں، نہ فتح الرحمن شرح مسلم الثبوت میں ہے: جانتا چاہے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں وہ تمام شرائط جمع ہوتی ہیں جن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی اختلاف نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طوع)۔

(۲) فتاویٰ الرحمن ص ۷۸۔

(۳) فتاویٰ الرحمن شرح مسلم الثبوت ص ۶۸۔

(۴) لائق فی عرب عدت ۱۸/۲ طبع عینی الخلیفہ ۱۳۶۶ھ النہار لابن

(لا فیر: مادہ (طیب) ۱۳۹۳ھ

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قادر کی انتہائی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدور پر پٹی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ البتہ لغوی استعمال میں اس دونوں کو ”قدرت“ سے یہ چیز ممتاز کرتی ہے کہ اتنا قدرت مقدور کی بناء کے لئے نہیں آتا، اسی وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے، یلین مطبق یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)۔ لہذا تاہم تاہم استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں۔ قرآن و حدیث کی بہت سی نسخیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔ فرمایا: ”یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَمْسَكُمْ الْعَذَابُ“ (۴) اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق (۵) اور فرمان نبوی ہے: ”إِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ، جَعَلَ اللَّهُ تَحْتَ كُلِّ عِظْمٍ مِنْكُمْ رَجُلًا يَحْفَظُكُمْ“ (۶) اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو ایسی کھال سے نہ ہونے دے، اور میں پہنائے جو شو پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہونے دے۔ اس کا یہ کام لیا چاہو تو ان کی مدد کرو۔

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ناقص استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور د کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم معتد رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا۔ اس کے بدلے یعنی عینم کو اختیار رہے گا۔

قسم دینے والے کو کھانا کھانے یا پینے یا زدنے کے کفار کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر کسی کے وقت کسی کے مدرس میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساتھ ہو جائے گا، اور بدلے یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر دائمی کے وقت مرض پیدا جائے یا فقہ نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو، تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساتھ ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے جواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

استطاعت کی شرط:

۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو۔ عمامیں، اور حقیقتاً جو، کا مطلب یہ ہے کہ بغیر شواری کے دائمی کی قدرت نہ ہو (۳)۔ اور عمامہ جو، کا مطلب یہ ہے کہ شواری کے ساتھ دائمی کی قدرت ہو۔

(۱) عمدة القاری ۲/۲۰۸۔

(۲) فواتح الرحموت ۱/۱۲۷۔

(۳) الخطاوی علی مرقاۃ المفاتیح ۲/۲۳۳۔

(۱) الفروقی فی مدخلہ ص ۳، طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) الفروقی فی مدخلہ ص ۱۰۳۔

(۳) مسلم المصنوع ۱/۵۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۳) طبع المکتبۃ المدینہ

(۶) طبع المکتبۃ المدینہ (۱/۱۲۷) نے کی ہے جو اس کا ذکر ”کتاب الایمان“

میں کیا ہے۔

استطاعت ۵-۹

سطح عت کی قسمیں:

۵- استطاعت کی قسموں کے لحاظ سے اس کی تین قسمیں کی جاسکتی ہیں۔

تقسیم اول: مالی استطاعت اور بدنی استطاعت:

۶- مالی استطاعت: اس کا مندرجہ ذیل صورتوں میں حمل پایا جاتا شرط ہے:

۱- مالک مال و جہات کی ہو، تنگی میں، مثلاً راقہ صدقہ فطر۔
 حج میں ترویجی نقد یا مال کفارت، مالی درمیاں کا کفارہ وغیرہ۔
 ۲- مال بدنی مہارت میں جن کا پورا سہ ماہی استطاعت پر موقوف ہوتا ہے مثلاً، پانی نہ پے، لے گا، صوبائی اس کے لئے ٹمن مثل (بزر میں رخت قیمت) کے درمیان پانی کے تیرے پکار ہوا، ستر عورت کے قدر کپڑ نہ پے، لے گا ٹمن مثل کے درمیان کپڑا خریدنے پر قادر ہوا، تاکہ اس میں نماز پڑھ سکتے، رجب کا روزہ رکھے، لے گا زور اور سواری اور مال و عیال کے نقد کے مکمل انتظام پر قادر ہونا، مذکورہ ابواب میں فقہاء سے اس کی تفصیل کر کی ہے۔

۳- بدنی استطاعت: یہ بدنی وجہات کے وجوب میں شرط ہے مثلاً طہارت کا، جو اور کامل ترین طریقہ پر نماز کی لواٹگی کا، جو، اور روزه میں، حج میں، بدنی نذر (مثلاً، نماز، روزه) میں، بدنی کفارات (مثلاً، روزه) میں، درنگاج میں، حصانت میں، اور جہاں میں شرط ہے۔ کتب فقہیہ کے مذکورہ ابواب میں اس احکام کی تفصیل ہے۔

تقسیم دوم: خودی و ہونا و دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا:

۸- خودی قادر ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے وہ اس کو خود بخود دوسرے کی مدد کے بغیر انجام دینے کی

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا: جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متعلق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مجموعہ فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، پیرائے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، اور ابو یوسف، محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا دوسرے پر قادر مانا جاتا ہے۔

۱۰- امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاقل و بالغ قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی جہاں پر مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی جہاں پر نہیں، نیز اس سے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی قصہ صحت حالت میں ہو جس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے سے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

۱۱- امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کر دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے ذریعہ اس کی حالت کساد و اجاب ہو، مثلاً اولاد اور نام۔

حالت دوم: جب کوئی ایسا شخص موجود ہو کہ اگر وہ اس سے تعاون لینا چاہے تو بلا احسان جلائے اس کا تعاون کر دے، مثلاً بیوی، تو ن لوگوں کی قدرت کی بنیاد پر اس کو قادر مانا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے فقہ کے بہت سے ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے، اور اس

(۱) بحر الرائق ج ۱ ص ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱

کے حکم میں اس کا ختاف ہے، مثلاً:

۹۔ منور نے سے عجز شخص اگر کوئی معاہدہ پائے۔

۱۰۔ رقبہ رش ہونے سے عجز شخص کو اگر کوئی قبلہ رش کرنے والا

مل جائے۔

۱۱۔ مدحا کو اگر جمعہ جمعہ میں لے جائے والا کوئی مل جائے۔

۱۲۔ مدحا اور مہنی و مدحا کو اگر بھال حج لی اور انگی میں کوئی معاہدہ

مل جائے۔

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے،

اور اس میں یہ سہولت کی اہمیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے

تھوڑی مقدار ہوتی ہے۔ «رسال میں ایک بار دہائی جاتی ہے اور یہی

آسانی سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ

ہو جاتی ہے۔ چونکہ ارضیات کے باوجود جب ہو تو سہولت نگاہی میں

بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۳۔ افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی

خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جبکہ دوسرے شخص

کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے مراض جن کا

مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

۱۴۔ اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے،

مثلاً غلّاء اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے

وجہ سے مال کی استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت

اس میں ہے، اسی طرح اور اعمال۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ،

استطاعت میسرہ۔

۱۵۔ استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا

اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ

ہوں وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے وہ حج نہیں کر سکتا، اسی

طرح دوسرے امور۔

۱۶۔ استطاعت ممکنہ واجب علی احسن کی ادائیگی میں شرط ہے، اگر

استطاعت ممکنہ ختم ہو جائے تو اس کے ختم ہونے کی وجہ سے واجب

ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

۱۷۔ وجب کی قضا میں استطاعت ممکنہ کا جو شرط نہیں، چونکہ اس کی

شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، «تکلیف کا جو جو چکا

ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں

ہو، وجوب کی شرط ہے۔

۱۸۔ استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی

عمل پر قادر ہونا ہے۔

۱۹۔ استطاعت میسرہ ان بعض واجبات کے وجوب میں شرط ہے جو

اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو واجب و مہم

(۱) فواتح الرحموت شرح مسلم اثبوت ۱/۳۰۴۔

استظلال ۱-۳

بحث کے مقامات:

۳- احرام میں سائے سے قاعدہ اٹھانے کی بحث کتاب حج میں حرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے اور استظلال پر جارد کی بحث کتاب الا جارد میں۔ شرط جارد کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا، اگر مجلس کے شرعی آداب کے باب میں بحث: دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی نذر کا یاں: نذر کے باب میں بحث "نذر مباح" کے بیان میں ہے۔

استظلال

تعریف:

۱- استظلال کا معنی لعت میں: سایہ طلب کرنا ہے اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے قاعدہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

جہاں حکم:

۲- سایہ سے قاعدہ اٹھانا عام طور پر (غلوہ درخت کے نیچے ہو یا دیوڑھی چھت یا اس طرح کی کسی اور چیز کے نیچے) حرم وغیرہ حرم مسکن کے سے بدلتا مباح ہے۔ بلکہ حرم کے لئے خاص طور سے کچھ (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے قاعدہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جہاں کہتے ہیں، اور یہ ثانیہ میں (۳)، اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ مباح و مسکن نہ ہو، اور یہ ثانیہ میں (۴) جب کہ مالکیہ و شافعیہ اس کو مکروہ قرار دیتا ہے (۵)۔

(۱) سہل امرب: ۱۰۷، رخلر، انکلیات لابی البقاء ۴۶۶/۱، ۲۷۷/۳۔

(۲) ابن عابدین ۴۸/۱ طبع سوم ہمار۔

(۳) مفتی الحجاج ۵۱۸/۱ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۴۸/۱ طبع سوم ہمار۔

(۵) المدونہ ۴۸/۱، عکس دوم و اول اثنی ۳۰۷ طبع المریض۔

کر لی۔ اور ان میں حیض کی وجہ سے مینے کی، نماز نہیں پڑھنے کی،
پھر غسل کر کے نماز پڑھنے کی۔ ازہری نے کہا ہے: اہل مدینہ کی زیور
میں اس استظہار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا
ہے (۱)۔

فقہاء استظہار کو تینوں سابقہ معانی میں استعمال کرتے ہیں۔

استظہار

تعریف:

۱- صاحب لسان العرب نے استظہار کے تین معانی دئے ہیں:

الف۔ یہ ہے کہ استعانت یعنی مدد طلب کرنے کے معنی میں ہو۔
کہتے ہیں: "استظہر بہ" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی،
"ظہرت علیہ" یعنی میں نے اس کی مدد کی، اور "ظہر فلان" یعنی
اس نے فلاح کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ"
یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود
ورہ کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدي ہوتا ہے۔

ب۔ زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قروا
القرآن عن ظہر قلبی" یعنی میں نے قرآن کو اپنی پشت سے
پڑھا، "قد قراہ ظہرا و استظہرہ" یعنی اس کو یاد دیا۔ زبانی
پڑھا (۲)۔

لقاموس میں ہے: استظہرہ یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج۔ احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان
العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو
توضو ہو جائے اور خون برآمد جاری رہے تو وہ اپنے پیام حیض میں
مینے کی، اور جب پیام حیض گزر جائے تو تین دن استظہار (احتیاط)

(۱) سنن ابن ماجہ (ظہر)۔

اجمائی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یا قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو، کچھ پڑھنے سے افضل ہے (۳) اس
سلسلہ میں ملا کے تین قول ہیں:

۱۔ اہل ہجر قرآن کو، کچھ پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، وہی
نے اس کو ثنائیہ کی طرف منسوب کیا ہے، اور کہا ہے: یہی سلف سے
مشابہ رہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں، کچھ بات ہے۔
رشتہ دہی میں نے اس قول کے لئے ابو حنیفہ کی کتاب کے ساتھ
اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو، کچھ پڑھنے
۱۰۔ لے کی مسیلت، زبانی پڑھنے، لے کے مقابلہ میں یہی ہے
جیسے نقل پر فرض کی مسیلت ہے یہی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح
ہے (۴)۔

(۱) ساہد خوار۔

(۲) البحران فی علوم القرآن للرحمہ اللہ ص ۶۱ ص ۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۶ھ، الاطلاق
للشیخ علی ابن ۱۰۸، طبع مکتبۃ المدینہ، طبع دار الفکر ص ۱۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ۔ اس
سے متعلق ایک بحث جس کو بعض ملاو نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سنا اس کے
پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (اشتمال)۔ اور حدیثہ الفصل فی قرآن
القرآن، کی روایت ابو حنیفہ نے بعض مقامات میں کی ہے اور
ابو نعیم، طبرانی و روایتی نے بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں ایک روایت
"بھی" ہیں جو تیس میں معروف ہیں (فیض القدیر ص ۳۳ طبع مکتبۃ
الاجازہ ص ۳۵) اور سنن میں اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸: زبانی پڑھنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبد السلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جو نوہی کا اختیار رکھتا ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے مقصد میں زیادہ تدریس، تنگدہ، رجوع قرآن (قرآن کا پڑھنا) حاصل ہو تو زبانی پڑھنا افضل ہے، اور اگر وہوں پر ائمہ ہوں تو دیکھ کر پڑھنا افضل ہے۔

ربوئی پڑھنے کے اہمیت پر مبنی (تہذیب) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائے گی۔

بیمین استطہار:

۳۴- بعض فقہاء، بیمین استطہار رکھتے ہیں، سوئی مالکی نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصلہ کے لئے محض تقویت بخش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصلہ کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ بیمین تقیہ، بیمین استہارہ ہے، اور مدعی سے بیمین استطہار لی جائے گی، اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور حق کے ثبوت میں وہ کو اوچٹ کرے (۲)۔

بیمین استطہار کی مثال رملی ثانی کا قول ہے: جن لوگوں پر بائیس کا غصب ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعویٰ کرے کہ اس نے زکاۃ بائیس کو دے دی تو بغیر بیمین کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی ہینہ تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے بدمانی ہو تو اس کی چٹائی معصوم کرے کے لئے اس سے بیمین استطہار لینا مندوب ہے، تاکہ بائیس وجوب کے اختلاف سے بچا جاسکے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مالکیہ نے کہا ہے کہ اگر غیبت بعید ہو تو کاغذی اپنی صوبہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور بہت زور نے پر عورت سے بیمین استطہار لے گا۔

خیر: اور حاکم نے لکھا ہے کہ مدعی سے قسم لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعویٰ کرے، اور یہ قیاسی ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۳۴- فقہاء، بیمین استطہار رکھتے ہیں، اور تقیہ علی الغیب کے بیان میں کرتے ہیں۔

رہا استطہار بمعنی استعانت تو اس کے حاکم "استعانت" کے تحت ذکر کرتے ہیں گئے، "رہا استطہار بمعنی احتیاط کا" ترمذی کے بیاب میں ہے، اور کہتے ہیں: (احتیاط)۔

(۱) تجرۃ لکام مع حاشیہ فتح المصلیٰ، ج ۲، ص ۱۳۳، طبع ۱۳۹۶ھ، ۲۰۱۶ء۔
(۲) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۳۳، طبع ۱۳۷۲ھ، ۱۹۵۲ء۔
(۳) ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰،

تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

آمدی

تراجم فقہاء

ابن ابی شریف

ابو اییم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

الف

الآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن عثمان (؟-۱۰۵ھ)

یہ ابوبکر بن عثمان بن عبد الوہید موی قرطبی ہیں۔ ان کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں۔ نیز اہل فتویٰ، فقہاء و مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد یزید بن ثابت اور اسامہ بن ربیع سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، نیز عمر بن عبد الرحمن، ابو زناہد و زہری نے روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی معیت میں جنگ جمل میں شریک ہوئے، خاندان بنی امیہ کے یہاں ان کو رسوخ حاصل تھا، لکھنا سیکھنا امیر مدینہ رہے۔

یہ تنہا ہی پر سب سے پہلے لکھنے والے میں ہیں۔

[تہذیب التہذیب ۱/ ۹۷: لآ علام ۱/ ۴۷: طبقات ابن سعد

۵/ ۲۹: الخیر ۱/ ۲۹]

برہیم النحوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اویس (؟-۲۲۶ھ)

یہ اسماعیل بن عبد اللہ بن ابی اویس بن مالک، ابو عبد اللہ، نسبی، مدنی ہیں، امام مالک کے بھانجہ، ہم سب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماسوں امام مالک اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے۔ عبد الرحمن بن ہاشم کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل قاضی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب اللہ بیان نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فصل والے ہیں۔ ابن حجر نے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی نہ تھی، بعض احادیث میں ان سے خطا ہوئی ہے۔

[شجرۃ البشر از کبیر ۵۶: تہذیب التہذیب ۱/ ۳۱۰: المدینۃ العلمیہ ۱/ ۹۰: ابن ماجہ ۱/ ۲۲۲]

ابن ابی زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو المظاہر، کمال الدین ہیں، ابن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت ہوئی، ثانی فقیہ، اصول و مصلح حدیث کے عالم تھے، کئی بار قاہرہ آئے، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن جماعہ

ورشعہ الدین بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبرانی، و ابوالفتح مرغینانی سے حدیث نقلی، دیلمی، متقی رہے، "خانقاہ صمدیہ" کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ ہوم یہ وہ غیر دن گمرانی کے پیر و گئی۔

بعض تصانیف: "المدور اللوامع بتحریر جمع الجوامع"، "الفرائد فی حل شروح العقائد"، اور "المسامرة علی المسامرة"۔

[الکواکب السمریة: شذرات المذهب ۲۹/۸: لا عام

لبرکلی ۲۸۱/۷]

زمدانی نوری، اور وہ میں وفات پائی۔ حنابلہ کے متقی تھے، اور کچھ حدیث تک: شیخ کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں لگے رہے۔

بعض تصانیف: "الملخل الی مذهب الإمام أحمد بن حنبل"، "نزهة المحاطر العاطر" جو "شرح روضة الناظر لابن قدامة" کی شرح ہے، "دہل طبقات الحنابلة لاس الجوزی"، اور "الکواکب الدریة"۔

[تجیم المؤمنین ۵/۲۸۳: لا عام ۱۶۲/۲: فہرست التہذیب

۲۹۹/۲]

بن ابی شیبہ:

ابن بطل:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن ابی لیلی:

ابن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۰۹ میں گزر چکے۔

بن ابی موسی:

ابن جریر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۰۹ میں گزر چکے۔

بن ابی شیبہ:

ابن جریر: یہ محمد بن جریر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

بن بدر بن (؟-۱۳۴۶ھ)

ابن جماعہ (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مصطفیٰ بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدر بن کے نام سے معروف ہیں، "دوما" کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، شیعہ اور مورخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب "دوما" میں ولادت ہوئی، دمشق میں

یہ ابانیم بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جماعہ، مدینہ الدین، ابو اسحاق میں، فقیہ، تاشی اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مشائخ بن مصری، یوسف، لاصی اور وہابی وغیرہ کے

ابن الحاج (؟-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد ری ہیں، ان کی نسبت قبیلہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، اور مصر میں قیام پذیر تھے، قاہرہ میں وفات پائی، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مذہب کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طرابلسی سے فقہ حاصل کیا، اور ابو محمد بن حمد کی سحت پائی، اور اس سے شیخ عبد اللہ منونی و شیخ خلیل وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ آشری عمر میں ماجینا اور چلتے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشروع الشریف"، "شموس الاموار"، اور "کنوز الاسرار"۔

[الذی یبایع الذہب ص ۳۲۷: الذہر الکامنه ۴/۲۳۷: شجرة النور الزكية ص ۲۱۸: لا ٔعلام للزکری ۷/۲۶۴]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیتقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حنیبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

یہاں پڑھا، علوم طوائف کی وفات کے بعد رئیس انجی کے پیر، شری گئی، پھر دیر مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست میں پرہیزگار، کثرت و دولت ثروت کی وسعت و ثروت، اور اہل فساد کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسرہ نہ تھا، ان کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت مقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "المواہد القدسیة والمواہد المعطریة"۔ "تفسیر قرآن" ہے۔ [معجم المؤلفین ۱/۴۷۷: الذہر الکامنه ۴/۲۶۰]

ابن جبر (۶۹۴-۷۷۷ھ)

یہ عبد العزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن سعد اللہ بن تمام بن عبد اللہ بن ابو عمر ہیں، دمشق کے باشندے، امام، فقیہ، مدرس، محدث، حدیث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قواس، ابو الفضل بن عساکر اور عز اللہ بن فراء کے یہاں دمشق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو نصر بن غنیمہ نے ان کو جازت دی تھی، ایک طویل مدت تک، یار مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے تباہ کی ترقی میں ان کے پیر، شری تھی، دمشق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "ہدایۃ السالک الی مذاہب الأربعة فی المساک"، "المساک المصری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۰۹: الذہر الکامنه ۴/۳۷۸: لا ٔمام

۱۵۱۴، معجم المؤلفین ۵/۲۵۷]

بن مہفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرج

بن مہفیہ :

[الذیاتی ص ۲۸۵: لا علام ۷۰۷: مجمع المؤلفین ۱۰/۲۵۱]

وہی ہے: محمد بن مہفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

بن مخرط:

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی قیہ وائی ہیں، مالکی فقیہ، اور
فریقہ کے ماسد سے تھے، ثناء و تائق کے عام تھے، اور اس میں
کی اس جلدیں ہیں۔ ابن عبد بن ابو جعفر بنی و محمد بن بنی و غیرہ
سے حدیث سنیں، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا راز کی صحبت میں
رہے۔ اور اس سے ابن اثارث، ابو العرب و بہت سے لوگوں نے
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبد الحق الاشعری۔

بن رجب:

۱ کے حالات ص ۲۳۱ میں زمرہ ہے۔

بن رشد:

۱ کے حالات ص ۳۳۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب فی مواہب الصلاة"، اور "کتاب
فی احکام القرآن" اس جزاء میں۔

[الذیاتی ص ۷۳: مجمع المؤلفین ص ۸۱]

بن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن بخون (۴۰۲-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ، محدث ہیں، "تشریح" میں پیدا
ہوئے، اور شدیدہ میں سکونت اختیار کی، اور میں وفات پائی، اپنے
والدہ ابو عمر بن ابی تلمیذ، اور ابو القاسم بن الملائش، فقیہ د سے
حدیث سنی۔ وہی سے کہا ہے: اپنے وقت میں اہل علم کے رہا کرتے۔
"سب سے" کے قاضی رہے، اس کا کردار، اور پاک، اپنی کامل تلاش
رہی، ایک معزز رہا کرتے، فقہ کے حافظہ اس میں نمایاں مقام
رکھتے تھے، لوگ اس سے فقہ سیکھتے، اور حدیث سننے کے لئے سحر کے
آتے تھے، کیونکہ ان کی روایت عالی تھی۔

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ توحی ہیں، مالکی
فقہیہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں ثناء و تائق کا شمار جامع کوئی نہ تھا،
قیہ ان کے باشندہ تھے، بنی تھے، با، ثناء و تائق کے، ایک بڑی حیثیت
حاصل تھی، بلند دوسرے تھے، ساحل کے حدیث میں وفات پائی، جس
خانی قیہ اس لایا گیا، اور میں ترقی ہوئی۔

بعض تصانیف: "اداب المعلمین"، "أخوة محمد بن
سحون"، "الرسالة المسحوبية"، اور "الحامع" اس علم فقہ میں۔

[ریاض المسوس ص ۵۰۳: لا علام ۷۰۷]

ابن سرج:

ان کے حالات ص ۳۳۲ میں زمرہ ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الأنوار" جس میں انہوں نے
"المستقی" اور "الاستدکاد" کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد کو جمع کیا ہے۔

بن سعد

تراجم فقہاء

بن الصباح

بن سعد:

ابن سیرین:

دیکھئے: یاس بن سعد۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بن سعد (۱۳۰ - ۲۳۳ھ)

ابن شبرمہ:

یہ محمد بن سعد بن عبد اللہ بن ملال، ابو عبد اللہ تلمیذی میں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لیث بن سعد، ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیا سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ ابو یوسف و محمد سے ”لواد“ لکھی۔ مارہ بن رشید کی طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابوعمران، اور ابو علی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ صیری نے کہا: وہ حفاظ و روایات میں سے ہیں۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”ادب القاصی“، ”المحاصر والسجلات“، ”ور اللواد“۔

ابن الشحنة (۸۵۱-۹۲۱ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن محمد بن محمود بن شحنة، ابو ہرکات، مہر بن الدین میں، قاضی، فقیہ، اصولی، اور مختلف علوم میں ماہر تھے، حلب میں پیدا ہوئے، اور قاہرہ منتقل ہو گئے، حلب، پھر قاہرہ کے قاضی ہوئے، پھر سلطان غوری کے ہم نشین اور قضاہ کو ہو گئے، حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”المحاضر المشرفة فی الغاز الحنفیة“، ”زہرة الربايع“، ”رسالة فی الفقه“، ”غریب القرآن“، اور ”تفصیل عقد المراد“۔

[الفوائد النہیہ ۱/ ۷۰؛ الجواهر المصیہ ۲/ ۵۸؛ الامام ۷/ ۲۳؛ معجم المؤلفین ۱۰/ ۵۷؛ تہذیب المعجم ۹/ ۲۰۴]

[تذرات المذہب ۸/ ۹۸؛ معجم المؤلفین ۵/ ۷۷؛ لأعلام

۳/ ۷۷؛ الفوائد النہیہ ۱۱۳]

بن السنی (؟-۳۶۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد بن اسماعیل بن یزید، ابو ہریر میں، بن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ، سنائی کے تلامذہ، تھے، نیک و صالح فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ زیادہ زندہ رہے سنائی و عمر بن ابو عبد اللہ بغدادی اور ابو حلیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

ابن الصباح (۴۰۰-۴۷۷ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد الواحد، ابو نصر ہیں، بن الصباح سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے، وہ ہیں، وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیرازی کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شرف شروء میں کھاتواں کے مدرس ہوئے، قاضی ابو طیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو علی بن شاذان اور ابو اسحاق بن فضل سے حدیث سنی، اور خود

بعض تصانیف: ”کتاب عمل الیوم واللیلہ“، ”محضر النسائی“ جس کا نام ”المجہب“ رکھا، ”الایجاز“ حدیث میں اور ”کتاب القضاة“ وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/ ۹۶؛ تذرات المذہب ۳/ ۱۳۲؛ معجم

المؤلفین ۸۰/ ۲]

بن حبدین

تراجم فقہاء

بن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور ابو القاسم سمرقندی نے حدیث رہ بیت کی۔
بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العلل"، "الکامل"، "اشخاص"۔

نے حدیث سنی۔ مصر کی بھی ریاست بنی پر قائم ہوئی۔ فتنہ غزوات کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی تھی یمن انہوں نے ان کے مطالبہ کو قبول نہیں کیا۔ وہاں کو عصر وہیں سرایا گیا جہاں ان کی وفات ہوئی۔
بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"، "ادب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی ملحق الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہؒ ج ۳ ص ۲۳۰؛ دیلمی لا بیان ۲/۱۵۰؛ لا اعلام لسیر کلی ۳/۳۲]

[ثبوتہ لہذا الزکیہ ص ۶۷؛ شذرات الذمب ۲/۱۵۴؛ معجم ابن عیینہ ۱۰/۲۰۲؛ لا اعلام ۲/۳۰]

بن حبدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن مبارک، ابو احمد الحرجانی ہیں۔ دن فطنان سے معروف ہیں، حدیث و روایات حدیث کے زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن اسحاق انباری، محمد بن عثمان بن ابوسوید، ابو عبد الرحمن سہلی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابوسعید مالکی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الکامل فی معرفة اصحاب المحدثین"، "الانصار علی محضر المرسی" فرماتے ہیں، "عدل الحدیث"، اور "معجم" اپنے مشائخ کے بارے میں تھیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۴۳؛ شذرات الذمب ۳/۵۱؛ لا اعلام ۴/۲۳۹؛ معجم ابن عیینہ ۱۰/۸۶]

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد الحکم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن وہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو عبد الرحمن، ابو بکر نسیا پوری، ابو حاتم رازی اور ابو نعیم طبری وغیرہ

بن اعرابی

تراجم فقہاء

بن عمر

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”جمع الجوامع“ ہے، اس میں انہوں نے کتب شافعی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں ”الکتاب الفلیم“، ”المبسوط“، ”الامالی“ کو، اور ”الجامع الکبیر“ اور ”المختصر“ میں مزنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲۲۷: طبقات الشافعیۃ لابن مدنی ص ۲۸: لا علام ۱/۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

بن عساکر (۴۹۹-۵۷۱ھ)

ابن عقیل الحنبلی (۴۳۱-۵۱۳ھ)

یہ طبری بن عقیل بن محمد بن عقیل، ابو الوفاء بغدادی تفسیری، حنبلی ہیں، ابن عقیل سے مشہور ہیں، فقیہ، اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ بنیہ د سے علم فقہ حاصل کیا، ابو طی بن الوئید، اور ابو القاسم بن جان وغیرہ سے علم کلام حاصل کیا، اور ابو محمد جوہری سے روایت کی۔

سبکی نے کہا ہے: ان جیسا میں نے نہیں دیکھا، ان کے زیر دست علم، فصاحت، بلاغت، قوت دلیل کے پیش نظر کوئی ان کے سامنے بات نہیں سنا تھا۔

بعض تصانیف: ”تفصیل العبادات علی مہم الحجات“، اور ”کتاب الصوں“ جس کے کچھ اجزاء باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ یہی نے ”قاریع“ میں لکھا ہے: ”یہ میں ”کتاب الصوں“ سے بری کتاب نہیں سمجھتی، ”الفصول“ فقہ حنبلی میں، اور ”الفرق“۔

[تذرات المذہب ۲/۵۳۵: سما آق جنان ۲/۲۰۳: لا علام ۵/۱۲۹: معجم المؤلفین ۷/۱۵۱]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

یہ طبری بن اسبن بن امہ اللہ بن عبد اللہ، ابو القاسم، فقہ الدین، دمشق، شافعی ہیں، ابن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ، فقیہ، ورمورف تھے۔ بہت سے ملکوں کا مسافر یا امیر، یتیم دس سے زائد مشائخ، اور اسی عورتوں سے حدیث سنی، شیعہ، بغداد، میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زیر دست فضل و کمال کے مالک اور حافظ و ثقہ تھے۔

بعض تصانیف: ”قاریع دمشق“، ”الإشراف علی معرفة الاطراف“، اور ”کشف المعطی فی فصل الموطا“۔

[تذرات المذہب ۲/۲۳۹: تذکرۃ الحفاظ ۴/۱۱۸: معجم المؤلفین ۷/۶۹: لا علام ۵/۸۲: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۴/۲۷۳]

بن عطیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عفریس (؟-۳۶۲ھ)

یہ احمد بن محمد، ابو سل، روزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقہاء شافعیہ میں سے تھے، ان کی نسبت ”روزنی“ کی طرف ہے جو ہر ت ورنیس پور کے درمیان ایک رات خوب صورت شہر ہے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنان

بن فرحون:

ابن القنطان: یہ عبد اللہ بن عدی ہیں:
دیکھئے: ابن عدی۔

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم:

ابن القسیم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

بن لقاص:

ابن کمال باشا (؟-۹۴۰ھ)

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

یہ احمد بن سلیمان بن کمال باشا، شمس الدین ہیں قاضی تھے، ان کا شمار ملّا وحدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

بن قتیبہ (۲۱۳-۲۷۶ھ)

الماجدی نے کہا ہے: ثناء علی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن کمال و ثناء علی قتیبہ نہ ہو۔ ترکیب اثر «عربی تھے»، «ار» میں تعلیم حاصل کی، چہ ار» کے مدرسہ ملی یک، اسکو کی حلیفہ، شام، سطاب و یر یہ حان میں درس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک آستانہ کے مفتی رہے۔

یہ عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ، ابو محمد دینوری ہیں، امر «ب امریثہ البصیف لوگوں میں سے ہیں، عام تھے مختلف علوم میں ماہر تھے، ثناء لغت، نحو، غریب القرآن و معانی القرآن، غریب الحدیث، شعر، فقه، خبر، عام لوگوں کے حالات وغیرہ۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے، و ماں حدیث کا درس دیا، اور دور کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: «ایضاح الإصلاح» فقہ حنفی میں، «تفسیر التفتیح» اصول فقہ میں، «مجموعۃ رسائل» جس میں ۳۶ رسائل ہیں، اور «طبقات الفقہاء»۔

بعض تصانیف: «تاویل مختلف الحديث»، «الإمامة والسياسة»، «مشکل القرآن»، «المسائل والأحوية»، اور «المشتبه من الحديث والقرآن»۔

[المجموعۃ: ۴۱ ص: ۴۱؛ مشکوٰۃ المصابیح: ۴۲۶؛ کلوکب السار: ۱۰۷؛ ۱۰۸؛ ۱۰۹؛ ۱۱۰؛ ۱۱۱؛ ۱۱۲؛ ۱۱۳؛ ۱۱۴؛ ۱۱۵؛ ۱۱۶؛ ۱۱۷؛ ۱۱۸؛ ۱۱۹؛ ۱۲۰؛ ۱۲۱؛ ۱۲۲؛ ۱۲۳؛ ۱۲۴؛ ۱۲۵؛ ۱۲۶؛ ۱۲۷؛ ۱۲۸؛ ۱۲۹؛ ۱۳۰؛ ۱۳۱؛ ۱۳۲؛ ۱۳۳؛ ۱۳۴؛ ۱۳۵؛ ۱۳۶؛ ۱۳۷؛ ۱۳۸؛ ۱۳۹؛ ۱۴۰؛ ۱۴۱؛ ۱۴۲؛ ۱۴۳؛ ۱۴۴؛ ۱۴۵؛ ۱۴۶؛ ۱۴۷؛ ۱۴۸؛ ۱۴۹؛ ۱۵۰؛ ۱۵۱؛ ۱۵۲؛ ۱۵۳؛ ۱۵۴؛ ۱۵۵؛ ۱۵۶؛ ۱۵۷؛ ۱۵۸؛ ۱۵۹؛ ۱۶۰؛ ۱۶۱؛ ۱۶۲؛ ۱۶۳؛ ۱۶۴؛ ۱۶۵؛ ۱۶۶؛ ۱۶۷؛ ۱۶۸؛ ۱۶۹؛ ۱۷۰؛ ۱۷۱؛ ۱۷۲؛ ۱۷۳؛ ۱۷۴؛ ۱۷۵؛ ۱۷۶؛ ۱۷۷؛ ۱۷۸؛ ۱۷۹؛ ۱۸۰؛ ۱۸۱؛ ۱۸۲؛ ۱۸۳؛ ۱۸۴؛ ۱۸۵؛ ۱۸۶؛ ۱۸۷؛ ۱۸۸؛ ۱۸۹؛ ۱۹۰؛ ۱۹۱؛ ۱۹۲؛ ۱۹۳؛ ۱۹۴؛ ۱۹۵؛ ۱۹۶؛ ۱۹۷؛ ۱۹۸؛ ۱۹۹؛ ۲۰۰؛ ۲۰۱؛ ۲۰۲؛ ۲۰۳؛ ۲۰۴؛ ۲۰۵؛ ۲۰۶؛ ۲۰۷؛ ۲۰۸؛ ۲۰۹؛ ۲۱۰؛ ۲۱۱؛ ۲۱۲؛ ۲۱۳؛ ۲۱۴؛ ۲۱۵؛ ۲۱۶؛ ۲۱۷؛ ۲۱۸؛ ۲۱۹؛ ۲۲۰؛ ۲۲۱؛ ۲۲۲؛ ۲۲۳؛ ۲۲۴؛ ۲۲۵؛ ۲۲۶؛ ۲۲۷؛ ۲۲۸؛ ۲۲۹؛ ۲۳۰؛ ۲۳۱؛ ۲۳۲؛ ۲۳۳؛ ۲۳۴؛ ۲۳۵؛ ۲۳۶؛ ۲۳۷؛ ۲۳۸؛ ۲۳۹؛ ۲۴۰؛ ۲۴۱؛ ۲۴۲؛ ۲۴۳؛ ۲۴۴؛ ۲۴۵؛ ۲۴۶؛ ۲۴۷؛ ۲۴۸؛ ۲۴۹؛ ۲۵۰؛ ۲۵۱؛ ۲۵۲؛ ۲۵۳؛ ۲۵۴؛ ۲۵۵؛ ۲۵۶؛ ۲۵۷؛ ۲۵۸؛ ۲۵۹؛ ۲۶۰؛ ۲۶۱؛ ۲۶۲؛ ۲۶۳؛ ۲۶۴؛ ۲۶۵؛ ۲۶۶؛ ۲۶۷؛ ۲۶۸؛ ۲۶۹؛ ۲۷۰؛ ۲۷۱؛ ۲۷۲؛ ۲۷۳؛ ۲۷۴؛ ۲۷۵؛ ۲۷۶؛ ۲۷۷؛ ۲۷۸؛ ۲۷۹؛ ۲۸۰؛ ۲۸۱؛ ۲۸۲؛ ۲۸۳؛ ۲۸۴؛ ۲۸۵؛ ۲۸۶؛ ۲۸۷؛ ۲۸۸؛ ۲۸۹؛ ۲۹۰؛ ۲۹۱؛ ۲۹۲؛ ۲۹۳؛ ۲۹۴؛ ۲۹۵؛ ۲۹۶؛ ۲۹۷؛ ۲۹۸؛ ۲۹۹؛ ۳۰۰؛ ۳۰۱؛ ۳۰۲؛ ۳۰۳؛ ۳۰۴؛ ۳۰۵؛ ۳۰۶؛ ۳۰۷؛ ۳۰۸؛ ۳۰۹؛ ۳۱۰؛ ۳۱۱؛ ۳۱۲؛ ۳۱۳؛ ۳۱۴؛ ۳۱۵؛ ۳۱۶؛ ۳۱۷؛ ۳۱۸؛ ۳۱۹؛ ۳۲۰؛ ۳۲۱؛ ۳۲۲؛ ۳۲۳؛ ۳۲۴؛ ۳۲۵؛ ۳۲۶؛ ۳۲۷؛ ۳۲۸؛ ۳۲۹؛ ۳۳۰؛ ۳۳۱؛ ۳۳۲؛ ۳۳۳؛ ۳۳۴؛ ۳۳۵؛ ۳۳۶؛ ۳۳۷؛ ۳۳۸؛ ۳۳۹؛ ۳۴۰؛ ۳۴۱؛ ۳۴۲؛ ۳۴۳؛ ۳۴۴؛ ۳۴۵؛ ۳۴۶؛ ۳۴۷؛ ۳۴۸؛ ۳۴۹؛ ۳۵۰؛ ۳۵۱؛ ۳۵۲؛ ۳۵۳؛ ۳۵۴؛ ۳۵۵؛ ۳۵۶؛ ۳۵۷؛ ۳۵۸؛ ۳۵۹؛ ۳۶۰؛ ۳۶۱؛ ۳۶۲؛ ۳۶۳؛ ۳۶۴؛ ۳۶۵؛ ۳۶۶؛ ۳۶۷؛ ۳۶۸؛ ۳۶۹؛ ۳۷۰؛ ۳۷۱؛ ۳۷۲؛ ۳۷۳؛ ۳۷۴؛ ۳۷۵؛ ۳۷۶؛ ۳۷۷؛ ۳۷۸؛ ۳۷۹؛ ۳۸۰؛ ۳۸۱؛ ۳۸۲؛ ۳۸۳؛ ۳۸۴؛ ۳۸۵؛ ۳۸۶؛ ۳۸۷؛ ۳۸۸؛ ۳۸۹؛ ۳۹۰؛ ۳۹۱؛ ۳۹۲؛ ۳۹۳؛ ۳۹۴؛ ۳۹۵؛ ۳۹۶؛ ۳۹۷؛ ۳۹۸؛ ۳۹۹؛ ۴۰۰؛ ۴۰۱؛ ۴۰۲؛ ۴۰۳؛ ۴۰۴؛ ۴۰۵؛ ۴۰۶؛ ۴۰۷؛ ۴۰۸؛ ۴۰۹؛ ۴۱۰؛ ۴۱۱؛ ۴۱۲؛ ۴۱۳؛ ۴۱۴؛ ۴۱۵؛ ۴۱۶؛ ۴۱۷؛ ۴۱۸؛ ۴۱۹؛ ۴۲۰؛ ۴۲۱؛ ۴۲۲؛ ۴۲۳؛ ۴۲۴؛ ۴۲۵؛ ۴۲۶؛ ۴۲۷؛ ۴۲۸؛ ۴۲۹؛ ۴۳۰؛ ۴۳۱؛ ۴۳۲؛ ۴۳۳؛ ۴۳۴؛ ۴۳۵؛ ۴۳۶؛ ۴۳۷؛ ۴۳۸؛ ۴۳۹؛ ۴۴۰؛ ۴۴۱؛ ۴۴۲؛ ۴۴۳؛ ۴۴۴؛ ۴۴۵؛ ۴۴۶؛ ۴۴۷؛ ۴۴۸؛ ۴۴۹؛ ۴۵۰؛ ۴۵۱؛ ۴۵۲؛ ۴۵۳؛ ۴۵۴؛ ۴۵۵؛ ۴۵۶؛ ۴۵۷؛ ۴۵۸؛ ۴۵۹؛ ۴۶۰؛ ۴۶۱؛ ۴۶۲؛ ۴۶۳؛ ۴۶۴؛ ۴۶۵؛ ۴۶۶؛ ۴۶۷؛ ۴۶۸؛ ۴۶۹؛ ۴۷۰؛ ۴۷۱؛ ۴۷۲؛ ۴۷۳؛ ۴۷۴؛ ۴۷۵؛ ۴۷۶؛ ۴۷۷؛ ۴۷۸؛ ۴۷۹؛ ۴۸۰؛ ۴۸۱؛ ۴۸۲؛ ۴۸۳؛ ۴۸۴؛ ۴۸۵؛ ۴۸۶؛ ۴۸۷؛ ۴۸۸؛ ۴۸۹؛ ۴۹۰؛ ۴۹۱؛ ۴۹۲؛ ۴۹۳؛ ۴۹۴؛ ۴۹۵؛ ۴۹۶؛ ۴۹۷؛ ۴۹۸؛ ۴۹۹؛ ۵۰۰؛ ۵۰۱؛ ۵۰۲؛ ۵۰۳؛ ۵۰۴؛ ۵۰۵؛ ۵۰۶؛ ۵۰۷؛ ۵۰۸؛ ۵۰۹؛ ۵۱۰؛ ۵۱۱؛ ۵۱۲؛ ۵۱۳؛ ۵۱۴؛ ۵۱۵؛ ۵۱۶؛ ۵۱۷؛ ۵۱۸؛ ۵۱۹؛ ۵۲۰؛ ۵۲۱؛ ۵۲۲؛ ۵۲۳؛ ۵۲۴؛ ۵۲۵؛ ۵۲۶؛ ۵۲۷؛ ۵۲۸؛ ۵۲۹؛ ۵۳۰؛ ۵۳۱؛ ۵۳۲؛ ۵۳۳؛ ۵۳۴؛ ۵۳۵؛ ۵۳۶؛ ۵۳۷؛ ۵۳۸؛ ۵۳۹؛ ۵۴۰؛ ۵۴۱؛ ۵۴۲؛ ۵۴۳؛ ۵۴۴؛ ۵۴۵؛ ۵۴۶؛ ۵۴۷؛ ۵۴۸؛ ۵۴۹؛ ۵۵۰؛ ۵۵۱؛ ۵۵۲؛ ۵۵۳؛ ۵۵۴؛ ۵۵۵؛ ۵۵۶؛ ۵۵۷؛ ۵۵۸؛ ۵۵۹؛ ۵۶۰؛ ۵۶۱؛ ۵۶۲؛ ۵۶۳؛ ۵۶۴؛ ۵۶۵؛ ۵۶۶؛ ۵۶۷؛ ۵۶۸؛ ۵۶۹؛ ۵۷۰؛ ۵۷۱؛ ۵۷۲؛ ۵۷۳؛ ۵۷۴؛ ۵۷۵؛ ۵۷۶؛ ۵۷۷؛ ۵۷۸؛ ۵۷۹؛ ۵۸۰؛ ۵۸۱؛ ۵۸۲؛ ۵۸۳؛ ۵۸۴؛ ۵۸۵؛ ۵۸۶؛ ۵۸۷؛ ۵۸۸؛ ۵۸۹؛ ۵۹۰؛ ۵۹۱؛ ۵۹۲؛ ۵۹۳؛ ۵۹۴؛ ۵۹۵؛ ۵۹۶؛ ۵۹۷؛ ۵۹۸؛ ۵۹۹؛ ۶۰۰؛ ۶۰۱؛ ۶۰۲؛ ۶۰۳؛ ۶۰۴؛ ۶۰۵؛ ۶۰۶؛ ۶۰۷؛ ۶۰۸؛ ۶۰۹؛ ۶۱۰؛ ۶۱۱؛ ۶۱۲؛ ۶۱۳؛ ۶۱۴؛ ۶۱۵؛ ۶۱۶؛ ۶۱۷؛ ۶۱۸؛ ۶۱۹؛ ۶۲۰؛ ۶۲۱؛ ۶۲۲؛ ۶۲۳؛ ۶۲۴؛ ۶۲۵؛ ۶۲۶؛ ۶۲۷؛ ۶۲۸؛ ۶۲۹؛ ۶۳۰؛ ۶۳۱؛ ۶۳۲؛ ۶۳۳؛ ۶۳۴؛ ۶۳۵؛ ۶۳۶؛ ۶۳۷؛ ۶۳۸؛ ۶۳۹؛ ۶۴۰؛ ۶۴۱؛ ۶۴۲؛ ۶۴۳؛ ۶۴۴؛ ۶۴۵؛ ۶۴۶؛ ۶۴۷؛ ۶۴۸؛ ۶۴۹؛ ۶۵۰؛ ۶۵۱؛ ۶۵۲؛ ۶۵۳؛ ۶۵۴؛ ۶۵۵؛ ۶۵۶؛ ۶۵۷؛ ۶۵۸؛ ۶۵۹؛ ۶۶۰؛ ۶۶۱؛ ۶۶۲؛ ۶۶۳؛ ۶۶۴؛ ۶۶۵؛ ۶۶۶؛ ۶۶۷؛ ۶۶۸؛ ۶۶۹؛ ۶۷۰؛ ۶۷۱؛ ۶۷۲؛ ۶۷۳؛ ۶۷۴؛ ۶۷۵؛ ۶۷۶؛ ۶۷۷؛ ۶۷۸؛ ۶۷۹؛ ۶۸۰؛ ۶۸۱؛ ۶۸۲؛ ۶۸۳؛ ۶۸۴؛ ۶۸۵؛ ۶۸۶؛ ۶۸۷؛ ۶۸۸؛ ۶۸۹؛ ۶۹۰؛ ۶۹۱؛ ۶۹۲؛ ۶۹۳؛ ۶۹۴؛ ۶۹۵؛ ۶۹۶؛ ۶۹۷؛ ۶۹۸؛ ۶۹۹؛ ۷۰۰؛ ۷۰۱؛ ۷۰۲؛ ۷۰۳؛ ۷۰۴؛ ۷۰۵؛ ۷۰۶؛ ۷۰۷؛ ۷۰۸؛ ۷۰۹؛ ۷۱۰؛ ۷۱۱؛ ۷۱۲؛ ۷۱۳؛ ۷۱۴؛ ۷۱۵؛ ۷۱۶؛ ۷۱۷؛ ۷۱۸؛ ۷۱۹؛ ۷۲۰؛ ۷۲۱؛ ۷۲۲؛ ۷۲۳؛ ۷۲۴؛ ۷۲۵؛ ۷۲۶؛ ۷۲۷؛ ۷۲۸؛ ۷۲۹؛ ۷۳۰؛ ۷۳۱؛ ۷۳۲؛ ۷۳۳؛ ۷۳۴؛ ۷۳۵؛ ۷۳۶؛ ۷۳۷؛ ۷۳۸؛ ۷۳۹؛ ۷۴۰؛ ۷۴۱؛ ۷۴۲؛ ۷۴۳؛ ۷۴۴؛ ۷۴۵؛ ۷۴۶؛ ۷۴۷؛ ۷۴۸؛ ۷۴۹؛ ۷۵۰؛ ۷۵۱؛ ۷۵۲؛ ۷۵۳؛ ۷۵۴؛ ۷۵۵؛ ۷۵۶؛ ۷۵۷؛ ۷۵۸؛ ۷۵۹؛ ۷۶۰؛ ۷۶۱؛ ۷۶۲؛ ۷۶۳؛ ۷۶۴؛ ۷۶۵؛ ۷۶۶؛ ۷۶۷؛ ۷۶۸؛ ۷۶۹؛ ۷۷۰؛ ۷۷۱؛ ۷۷۲؛ ۷۷۳؛ ۷۷۴؛ ۷۷۵؛ ۷۷۶؛ ۷۷۷؛ ۷۷۸؛ ۷۷۹؛ ۷۸۰؛ ۷۸۱؛ ۷۸۲؛ ۷۸۳؛ ۷۸۴؛ ۷۸۵؛ ۷۸۶؛ ۷۸۷؛ ۷۸۸؛ ۷۸۹؛ ۷۹۰؛ ۷۹۱؛ ۷۹۲؛ ۷۹۳؛ ۷۹۴؛ ۷۹۵؛ ۷۹۶؛ ۷۹۷؛ ۷۹۸؛ ۷۹۹؛ ۸۰۰؛ ۸۰۱؛ ۸۰۲؛ ۸۰۳؛ ۸۰۴؛ ۸۰۵؛ ۸۰۶؛ ۸۰۷؛ ۸۰۸؛ ۸۰۹؛ ۸۱۰؛ ۸۱۱؛ ۸۱۲؛ ۸۱۳؛ ۸۱۴؛ ۸۱۵؛ ۸۱۶؛ ۸۱۷؛ ۸۱۸؛ ۸۱۹؛ ۸۲۰؛ ۸۲۱؛ ۸۲۲؛ ۸۲۳؛ ۸۲۴؛ ۸۲۵؛ ۸۲۶؛ ۸۲۷؛ ۸۲۸؛ ۸۲۹؛ ۸۳۰؛ ۸۳۱؛ ۸۳۲؛ ۸۳۳؛ ۸۳۴؛ ۸۳۵؛ ۸۳۶؛ ۸۳۷؛ ۸۳۸؛ ۸۳۹؛ ۸۴۰؛ ۸۴۱؛ ۸۴۲؛ ۸۴۳؛ ۸۴۴؛ ۸۴۵؛ ۸۴۶؛ ۸۴۷؛ ۸۴۸؛ ۸۴۹؛ ۸۵۰؛ ۸۵۱؛ ۸۵۲؛ ۸۵۳؛ ۸۵۴؛ ۸۵۵؛ ۸۵۶؛ ۸۵۷؛ ۸۵۸؛ ۸۵۹؛ ۸۶۰؛ ۸۶۱؛ ۸۶۲؛ ۸۶۳؛ ۸۶۴؛ ۸۶۵؛ ۸۶۶؛ ۸۶۷؛ ۸۶۸؛ ۸۶۹؛ ۸۷۰؛ ۸۷۱؛ ۸۷۲؛ ۸۷۳؛ ۸۷۴؛ ۸۷۵؛ ۸۷۶؛ ۸۷۷؛ ۸۷۸؛ ۸۷۹؛ ۸۸۰؛ ۸۸۱؛ ۸۸۲؛ ۸۸۳؛ ۸۸۴؛ ۸۸۵؛ ۸۸۶؛ ۸۸۷؛ ۸۸۸؛ ۸۸۹؛ ۸۹۰؛ ۸۹۱؛ ۸۹۲؛ ۸۹۳؛ ۸۹۴؛ ۸۹۵؛ ۸۹۶؛ ۸۹۷؛ ۸۹۸؛ ۸۹۹؛ ۹۰۰؛ ۹۰۱؛ ۹۰۲؛ ۹۰۳؛ ۹۰۴؛ ۹۰۵؛ ۹۰۶؛ ۹۰۷؛ ۹۰۸؛ ۹۰۹؛ ۹۱۰؛ ۹۱۱؛ ۹۱۲؛ ۹۱۳؛ ۹۱۴؛ ۹۱۵؛ ۹۱۶؛ ۹۱۷؛ ۹۱۸؛ ۹۱۹؛ ۹۲۰؛ ۹۲۱؛ ۹۲۲؛ ۹۲۳؛ ۹۲۴؛ ۹۲۵؛ ۹۲۶؛ ۹۲۷؛ ۹۲۸؛ ۹۲۹؛ ۹۳۰؛ ۹۳۱؛ ۹۳۲؛ ۹۳۳؛ ۹۳۴؛ ۹۳۵؛ ۹۳۶؛ ۹۳۷؛ ۹۳۸؛ ۹۳۹؛ ۹۴۰؛ ۹۴۱؛ ۹۴۲؛ ۹۴۳؛ ۹۴۴؛ ۹۴۵؛ ۹۴۶؛ ۹۴۷؛ ۹۴۸؛ ۹۴۹؛ ۹۵۰؛ ۹۵۱؛ ۹۵۲؛ ۹۵۳؛ ۹۵۴؛ ۹۵۵؛ ۹۵۶؛ ۹۵۷؛ ۹۵۸؛ ۹۵۹؛ ۹۶۰؛ ۹۶۱؛ ۹۶۲؛ ۹۶۳؛ ۹۶۴؛ ۹۶۵؛ ۹۶۶؛ ۹۶۷؛ ۹۶۸؛ ۹۶۹؛ ۹۷۰؛ ۹۷۱؛ ۹۷۲؛ ۹۷۳؛ ۹۷۴؛ ۹۷۵؛ ۹۷۶؛ ۹۷۷؛ ۹۷۸؛ ۹۷۹؛ ۹۸۰؛ ۹۸۱؛ ۹۸۲؛ ۹۸۳؛ ۹۸۴؛ ۹۸۵؛ ۹۸۶؛ ۹۸۷؛ ۹۸۸؛ ۹۸۹؛ ۹۹۰؛ ۹۹۱؛ ۹۹۲؛ ۹۹۳؛ ۹۹۴؛ ۹۹۵؛ ۹۹۶؛ ۹۹۷؛ ۹۹۸؛ ۹۹۹؛ ۱۰۰۰؛ ۱۰۰۱؛ ۱۰۰۲؛ ۱۰۰۳؛ ۱۰۰۴؛ ۱۰۰۵؛ ۱۰۰۶؛ ۱۰۰۷؛ ۱۰۰۸؛ ۱۰۰۹؛ ۱۰۱۰؛ ۱۰۱۱؛ ۱۰۱۲؛ ۱۰۱۳؛ ۱۰۱۴؛ ۱۰۱۵؛ ۱۰۱۶؛ ۱۰۱۷؛ ۱۰۱۸؛ ۱۰۱۹؛ ۱۰۲۰؛ ۱۰۲۱؛ ۱۰۲۲؛ ۱۰۲۳؛ ۱۰۲۴؛ ۱۰۲۵؛ ۱۰۲۶؛ ۱۰۲۷؛ ۱۰۲۸؛ ۱۰۲۹؛ ۱۰۳۰؛ ۱۰۳۱؛ ۱۰۳۲؛ ۱۰۳۳؛ ۱۰۳۴؛ ۱۰۳۵؛ ۱۰۳۶؛ ۱۰۳۷؛ ۱۰۳۸؛ ۱۰۳۹؛ ۱۰۴۰؛ ۱۰۴۱؛ ۱۰۴۲؛ ۱۰۴۳؛ ۱۰۴۴؛ ۱۰۴۵؛ ۱۰۴۶؛ ۱۰۴۷؛ ۱۰۴۸؛ ۱۰۴۹؛ ۱۰۵۰؛ ۱۰۵۱؛ ۱۰۵۲؛ ۱۰۵۳؛ ۱۰۵۴؛ ۱۰۵۵؛ ۱۰۵۶؛ ۱۰۵۷؛ ۱۰۵۸؛ ۱۰۵۹؛ ۱۰۶۰؛ ۱۰۶۱؛ ۱۰۶۲؛ ۱۰۶۳؛ ۱۰۶۴؛ ۱۰۶۵؛ ۱۰۶۶؛ ۱۰۶۷؛ ۱۰۶۸؛ ۱۰۶۹؛ ۱۰۷۰؛ ۱۰۷۱؛ ۱۰۷۲؛ ۱۰۷۳؛ ۱۰۷۴؛ ۱۰۷۵؛ ۱۰۷۶؛ ۱۰۷۷؛ ۱۰۷۸؛ ۱۰۷۹؛ ۱۰۸۰؛ ۱۰۸۱؛ ۱۰۸۲؛ ۱۰۸۳؛ ۱۰۸۴؛ ۱۰۸۵؛ ۱۰۸۶؛ ۱۰۸۷؛ ۱۰۸۸؛ ۱۰۸۹؛ ۱۰۹۰؛ ۱۰۹۱؛ ۱۰۹۲؛ ۱۰۹۳؛ ۱۰۹۴؛ ۱۰۹۵؛ ۱۰۹۶؛ ۱۰۹۷؛ ۱۰۹۸؛ ۱۰۹۹؛ ۱۱۰۰؛ ۱۱۰۱؛ ۱۱۰۲؛ ۱۱۰۳؛ ۱۱۰۴؛ ۱۱۰۵؛ ۱۱۰۶؛ ۱۱۰۷؛ ۱۱۰۸؛ ۱۱۰۹؛ ۱۱۱۰؛ ۱۱۱۱؛ ۱۱۱۲؛ ۱۱۱۳؛ ۱۱۱۴؛ ۱۱۱۵؛ ۱۱۱۶؛ ۱۱۱۷؛ ۱۱۱۸؛ ۱۱۱۹؛ ۱۱۲۰؛ ۱۱۲۱؛ ۱۱۲۲؛ ۱۱۲۳؛ ۱۱۲۴؛ ۱۱۲۵؛ ۱۱۲۶؛ ۱۱۲۷؛ ۱۱۲۸؛ ۱۱۲۹؛ ۱۱۳۰؛ ۱۱۳۱؛ ۱۱۳۲؛ ۱۱۳۳؛ ۱۱۳۴؛ ۱۱۳۵؛ ۱۱۳۶؛ ۱۱۳۷؛ ۱۱۳۸؛ ۱۱۳۹؛ ۱۱۴۰؛ ۱۱۴۱؛ ۱۱۴۲؛ ۱۱۴۳؛ ۱۱۴۴؛ ۱۱۴۵؛ ۱۱۴۶؛ ۱۱۴۷؛ ۱۱۴۸؛ ۱۱۴۹؛ ۱۱۵۰؛ ۱۱۵۱؛ ۱۱۵۲؛ ۱۱۵۳؛ ۱۱۵۴؛ ۱۱۵۵؛ ۱۱۵۶؛ ۱۱۵۷؛ ۱۱۵۸؛ ۱۱۵۹؛ ۱۱۶۰؛ ۱۱۶۱؛ ۱۱۶۲؛ ۱۱۶۳؛ ۱۱۶۴؛ ۱۱۶۵؛ ۱۱۶۶؛ ۱۱۶۷؛ ۱۱۶۸؛ ۱۱۶۹؛ ۱۱۷۰؛ ۱۱۷۱؛ ۱۱۷۲؛ ۱۱۷۳؛ ۱۱۷۴؛ ۱۱۷۵؛ ۱۱۷۶؛ ۱۱۷۷؛ ۱۱۷۸؛ ۱۱۷۹؛ ۱۱۸۰؛ ۱۱۸۱؛ ۱۱۸۲؛ ۱۱۸۳؛ ۱۱۸۴؛ ۱۱۸۵؛ ۱۱۸۶؛ ۱۱۸۷؛ ۱۱۸۸؛ ۱۱۸۹؛ ۱۱۹۰؛ ۱۱۹۱؛ ۱۱۹۲؛ ۱۱۹۳؛ ۱۱۹۴؛ ۱۱۹۵؛ ۱۱۹۶؛ ۱۱۹۷؛ ۱۱۹۸؛ ۱۱۹۹؛ ۱۲۰۰؛ ۱۲۰۱؛ ۱۲۰۲؛ ۱۲۰۳؛ ۱۲۰۴؛ ۱۲۰۵؛ ۱۲۰۶؛ ۱۲۰۷؛ ۱۲۰۸؛ ۱۲۰۹؛ ۱۲۱۰؛ ۱۲۱۱؛ ۱۲۱۲؛ ۱۲۱۳؛ ۱۲۱۴؛ ۱۲۱۵؛ ۱۲۱۶؛ ۱۲۱۷؛ ۱۲۱۸؛ ۱۲۱۹؛ ۱۲۲۰؛ ۱۲۲۱؛ ۱۲۲۲؛ ۱۲۲۳؛ ۱۲۲۴؛ ۱۲۲۵؛ ۱۲۲۶؛ ۱۲۲۷؛ ۱۲۲۸؛ ۱۲۲۹؛ ۱۲۳۰؛ ۱۲۳۱؛ ۱۲۳۲؛ ۱۲۳۳؛ ۱۲۳۴؛ ۱۲۳۵؛ ۱۲۳۶؛ ۱۲۳۷؛ ۱۲۳۸؛ ۱۲۳۹؛ ۱۲۴۰؛ ۱۲۴۱؛ ۱۲۴۲؛ ۱۲۴۳؛ ۱۲۴۴؛ ۱۲۴۵؛ ۱۲۴۶؛ ۱۲۴۷؛ ۱۲۴۸؛ ۱۲۴۹؛ ۱۲۵۰؛ ۱۲۵۱؛ ۱۲۵۲؛ ۱۲۵۳؛ ۱۲۵۴؛ ۱۲۵۵؛ ۱۲۵۶؛ ۱۲۵۷؛ ۱۲۵۸؛ ۱۲۵۹؛ ۱۲۶۰؛ ۱۲۶۱؛ ۱۲۶۲؛ ۱۲۶۳؛ ۱۲۶۴؛ ۱۲۶۵؛ ۱۲۶۶؛ ۱۲۶۷؛ ۱۲۶۸؛ ۱۲۶۹؛ ۱۲۷۰؛ ۱۲۷۱؛ ۱۲۷۲؛ ۱۲۷۳؛ ۱۲۷۴؛ ۱۲۷۵؛ ۱۲۷۶؛ ۱۲۷۷؛ ۱۲۷۸؛ ۱۲۷۹؛ ۱۲۸۰؛ ۱۲۸۱؛ ۱۲۸۲؛ ۱۲۸۳؛ ۱۲۸۴؛ ۱۲۸۵؛ ۱۲۸۶؛ ۱۲۸۷؛ ۱۲۸۸؛ ۱۲۸۹؛ ۱۲۹۰؛ ۱۲۹۱؛ ۱۲۹۲؛ ۱۲۹۳؛ ۱۲۹۴؛ ۱۲۹۵؛ ۱۲۹۶؛ ۱۲۹۷؛ ۱۲۹۸؛ ۱۲۹۹؛ ۱۳۰۰؛ ۱۳۰۱؛ ۱۳۰۲؛ ۱۳۰۳؛ ۱۳۰۴؛ ۱۳۰۵؛ ۱۳۰۶؛ ۱۳۰۷؛ ۱۳۰۸؛ ۱۳۰۹؛ ۱۳۱۰؛ ۱۳۱۱؛ ۱۳۱۲؛ ۱۳۱۳؛ ۱۳۱۴؛ ۱۳۱۵؛ ۱۳۱۶؛ ۱۳۱۷؛ ۱۳۱۸؛ ۱۳۱۹؛ ۱۳۲۰؛ ۱۳۲۱؛ ۱۳۲۲؛ ۱۳۲۳؛ ۱۳۲۴؛ ۱۳۲۵؛ ۱۳۲۶؛ ۱۳۲۷؛ ۱۳۲۸؛ ۱۳۲۹؛ ۱۳۳۰؛ ۱۳۳۱؛ ۱۳۳۲؛ ۱۳۳۳؛ ۱۳۳۴؛ ۱۳۳۵؛ ۱۳۳۶؛ ۱۳۳۷؛ ۱۳۳۸؛ ۱۳۳۹؛ ۱۳۴۰؛ ۱۳۴۱؛ ۱۳۴۲؛ ۱۳۴۳؛ ۱۳۴۴؛ ۱۳۴۵؛ ۱۳۴۶؛ ۱۳۴۷؛ ۱۳۴۸؛ ۱۳۴۹؛ ۱۳۵۰؛ ۱۳۵۱؛ ۱۳۵۲؛ ۱۳۵۳؛ ۱۳۵۴؛ ۱۳۵۵؛ ۱۳۵۶؛ ۱۳۵۷؛ ۱۳۵۸؛ ۱۳۵۹؛ ۱۳۶۰؛ ۱۳۶۱؛ ۱۳۶۲؛ ۱۳۶۳؛ ۱۳۶۴؛ ۱۳۶۵؛ ۱۳۶۶؛ ۱۳۶۷؛ ۱۳۶۸؛ ۱۳۶۹؛ ۱۳۷۰؛ ۱۳۷۱؛ ۱۳۷۲؛ ۱۳۷۳؛ ۱۳۷۴؛ ۱۳۷۵؛ ۱۳۷۶؛ ۱۳۷۷؛ ۱۳۷۸؛ ۱۳۷۹؛ ۱۳۸۰؛ ۱۳۸۱؛ ۱۳۸۲؛ ۱۳۸۳؛ ۱۳۸۴؛ ۱۳۸۵؛ ۱۳۸۶؛ ۱۳۸۷؛ ۱۳۸۸؛ ۱۳۸۹؛ ۱۳۹۰؛ ۱۳۹۱؛ ۱۳

بن لہاشون

بعض تصانیف: "لحوادث الیومیۃ"، "المروج السلسیۃ"،
 "حماق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك
 والاحتفاء"۔

[سنگ اندر ۳/۸۵؛ معجم الموفین ۱۱/۱۰۸؛ الامام ۷/۲۱۶]

بن لہاشون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بن محلی:

دیکھئے: محلی۔

ابن المواز:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل انساری، رشتہ بھی، ازبک ہیں،
 امام بغوی، اور حجت تھے "دیوان انشاء" تھم دین مارمست کی پچر

ترجمہ فقہاء

بن مافع

طراس کے کاشی بنائے گئے اس کے بعد مصر واپس آ گئے، وہیں
 وفات پائی۔ صفری نے کہا ہے: مجھے کتب اب میں کوئی یہی چیز نہ ملی
 جس کا اسوں نے اقتضائے کیا ہو۔

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الاعانی"، "مختصر
 تاریخ دمشق لابن عساکر"، "لطائف الدحیرة"، اور
 "مختصر تاریخ بغداد"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۶۶؛ فوات الوفيات ۴/۴۹۶؛ الامام ۷/۲۱۶]

[۳۲۹/۷]

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت
 موالات کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک
 کے بارہ نامہ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے برقیوں میں
 ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، نہ ہی سے
 فقہ عالم حاصل کیا، وہ ہرے تھے، سنائی میں دیتا تھا۔ اہلب ن
 کے لئے اور اپنے لئے تعمیر کرتے تھے، ہوں نے امام مالک،
 لیث، عبد اللہ بن عمر الحمیری، اور عبد اللہ بن مافع وغیرہ سے روایت
 لی، اور خواہ ان سے سلمہ بن شعیب، حسن بن علی خللی، اور احمد بن
 صالح مصری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الموطأ" ہے۔

[المدیان المدبب ص ۳۱؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم

المؤلفین ۶/۱۵۸؛ تہذیب المعانی ص ۵۰/۶]

بن انجار الحسبلی

بن انجار الحسبلی:

دیکھیے: مفتوحی۔

تراجم فقہاء

یوحازم

ابو بکر القنوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ زین مدین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن برہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یوحاق اسفرینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر السدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یوحامد سباہی (؟-۸۱ھ)

یہ محدثی بن تھلان بن وہب، ابو حامد باغلی ہیں، کنیت بن کمام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے بنا کریم ﷺ حضرت عمر، عثمان، علی، ابو بکر و معاویہ، ابوذر و عمر بن خطاب و ابن مسعود وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے ابو سعید، محمد بن زید، بہائی، اور خالد بن معدان وغیرہ نے روایت کی ہے۔ سر میں قمص میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے شری صحابی یہی ہیں۔ صحیح میں ان سے ۶۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعمر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن دینار، ابو حازم ہیں، س کو "مروج" (تکثر) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عام، کاغذی اور شیخ تھے۔ انہوں نے سہل بن سعد ساعدی، ابو امامہ بن سہل اور سعید بن مسیب وغیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۲: الاستیعاب ۴/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۴/۳۱۱: لا اعلام ۳/۲۹۱]

یو حسن الکرخی

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

و رخصه ال سے زم می، حبیب اللہ بن عمر، اور سیمان بن مال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زہد و عابد تھے، سیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس کا صدقہ لیا کہ میرے پاس آج میں، انہوں نے کہا: اگر ان کو ضرورت ہو تو آج میں، مجھے تو اس کوئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعادین ۱۳۳/۳: صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

العلماء ۱۲۵: لا علام ۱۷۳]

یو حسن الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۶ میں گزر چکے۔

یو حسن المغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ یو حسن بن عمر بن علی قلنی مغربی، مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، حنظل و منطقی تھے۔ مغرب (مراکش) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر آئے، مشائخ وقت مشابہ کی بلوی، جومی، اور سعیدی کی خدمت میں حاضر ہوئے، ۱۰۰ یا تین بار اہل مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس و جرات کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و ابوالے اور ذی اثر تھے، ان کا شمار مشائخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقیلة المسماة بام البراہین للسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "دیل الفوائد"، "فوائد الزوائد علی کتاب الفوائد والصلوات والفوائد"۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۳: معجم المؤرخین ص ۶۷: فہرس

التیموریہ ۷۴]

ابو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ یو حسن بن احمد بن المرزبان، ابو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس دیا، مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و فاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس لیا۔

[تذرات اللہ ص ۵۶۳: معجم المؤرخین ۱۲]

ابو الحسن المغربی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن حبیب، ابو حسین، ہمدانی، معتزلی ہیں، اصولی، حنظل و منطقی کے ائمہ میں سے ہیں۔ ابن حنکال نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، عبارت پر شکوہ، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، وہ امام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی دکاوت اور دیانت داری میں ہرعت کے باوجود مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ مصرہ میں ملاوت ہوئی، بغداد میں سکونت پذیر رہے، اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصفح الأدلة"، اور "عرد الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات اللہ ص ۲۵۹/۳: فہرس لا عیان ۶۰۹: الفہوم

الترہ ۵۸/۵: معجم المؤرخین ۱۱: لا عام ۱۲۱]

ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یو الفضل موصی

تراجم فقہاء

ابی بن کعب

”مرہ“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”شخ“ کی طرف ہے جو ”مرہ“ کا ایک گاہ ہے۔ ابو بکر قتال مرہری اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے شریعت میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح للتحیص“ لابی القاس بن القاس، کتاب ”المجموع“ ”شرح مختصر المرسی“، ”شرح الفروع“ لابن حداثہ ہیں، یہ سب کتابیں منفقہ ثانی میں ہیں، وراثتوں نے مسند ثانی کو جمع کیا تھا۔

[وفات ۱۲۶۱ھ میں ۴۰۰: طبقات الشافعیہ لابن حداثہ القدح ۴۸: لا علام ۲۵۸: معجم الموفین ۱۱۳: تہذیب الاما، و وفات ۲۶۱/۲]

ہوے۔ غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ انٹر کے ردیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کووفہ بھی آئے تھے، اور وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؓ نے ”طہیں“ کی طرف جاتے وقت ان کو کووفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[۱۲۶۱ھ: لا علام ۵۷۵: تہذیب ۳۰۷: طبقات ابن سعد ۲۴۷/۲]

ابو موسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو نصر بن الصبان:

ابن عساکر: ابن الصبان۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو یعلیٰ انقراء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابی بن کعب (۲-۴۱ھ)

یہ ابی بن کعب بن قیس بن سعید، ابو المسد ہیں، قبیلہ خزرجی شخ خونجاری میں سے تھے، انساری صحابی ہیں، تائین جی میں سے ہیں،

یو الفضل موصی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

بو قدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

بو لیث:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

بو مسعود (۴-۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انساری ہیں، قبیلہ خزرج کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود بدری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہوئے کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

لائقہ

تراجم فقہاء

لائقہ

پدر، خد، خندق اور دھرمے تمام غروہات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عمدہ رسالت میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین وغیرہ میں اس سے ۶۴ حدیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت بنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان مواخاۃ کر لی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”اقرأ انتمی ایہی بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری بنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۴۹؛ طبقات ابن سعد ۳/۴۹۸؛ لائقہ ۱/۷۸]

لائقہ (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبد الستار لائقہ ہیں، فقیہ، شاعر اور قاصص کے مفتی تھے۔ ولادت و وفات قاصص میں ہی ہوئی، فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح محلۃ الاحکام الشرعیۃ“ جو کتاب المسبب سے ۱۰۲۸ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحب ”محمد صبر سے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الاجوبۃ الناس فی حکم ما اندوس من العقابر والمساحد والمدارس“۔

[لائقہ ۱/۴۹۸؛ معجم الموفین ۳/۹۷]

لائقہ

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، شافعی ہیں، ابن القاص سے معروف ہیں، فقیہ تھے، ابو الیاس بن مرتضیٰ سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور اس سے دکن بلوچستان نے فقہ کا علم حاصل کیا۔ ابن السمعی نے کہا ہے: قاص وہ ہے جو دھرم کے اور قاصے یاں کرے، اس کے والد قاص سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دکن بلوچستان میں گئے اور جمہور کی ترغیب میں لوگوں کو دکن بلوچستان سے پھر دکن بلوچستان میں جاری بن گئے، وہیں قاصے شمار ہوتے تھے کہ ان پر دھرم وراثت جاری ہوئی اور وفات ہو گئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”الندحیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”ادب القاصی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”فتاویٰ“۔

[تذکرۃ الفقہ ۲/۳۳۹؛ لائقہ ۱/۸۶؛ معجم الموفین ۱/۱۳۹؛ تہذیب الاسلام والمفاہات ۲/۲۵۲؛ معجم المخطوطات ص ۷۹]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ (؟-۹۳۱ھ)

تایید یہ عرفہ بن محمد رموی، رین الدین دمشقی، شافعی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی فوہۃ النظار“، اور ”شرح منظومۃ الوہاب للرموی“ حساب میں۔

[معجم الموفین ۱/۴۹۹؛ مدینۃ العارفین ۱/۶۶۳]

حق بن راہویہ

تراجم فقہاء

محررین

حق بن راہویہ:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

۲۔ بہت بی بکر صدیق:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسن بن علی ابو محمد اسنوی شافعی، جمال الدین تین، فقیہ اصولی مفسر و مورخ تھے۔ معین عصر کے طاقتور "اساتذہ" میں پیدا ہوئے، ۷۷۲ھ میں قاہرہ آ گئے۔ حدیث سنی مختلف علم میں مشغول رہے۔ انہوں نے رنگبانی، سبائی سکی، "قرآن فی تفسیر" و "تہذیب" و "تہذیب" حاصل کیا، شافعیہ کی ریاست نہیں پر ختم ہوئی۔ احتساب کے، مدبر بنے، مختلف کام کے، کتابیں نہیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروصہ" فقہ میں، "الاشیاء و انضام"، "الہدایۃ الی الوہام الکفایۃ"، "طوار المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الحواہر المصیۃ فی شرح المقدمة الرحبیۃ"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۶۳؛ الدر المنثور ۱/۵۲؛ الدر الكامنہ ۲/۳۵۴؛ لا علام ۴/۱۱۹؛ معجم المؤلفین ۵/۲۰۳]

اشہب:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

صغ:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۳۶ھ)

یہ محمد بن مامور بن عبد الملک، افضل الدین خونجی، شافعی، ابو عبد اللہ تین، خلیفہ منطقی، طیب تھے، شرعی علم میں ماہر تھے، علوم اہل میں اس قدر آ گئے تھے کہ اس کی مدد میں یکتا روزگار تھے، مصر، مضافات مصر کے کاغذی رہے، فتویٰ دیا، اور قاہرہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الموہو"، "الأسرار"، "مختصر بہایۃ الأمل فی الحسل"، "مقالة فی الحدود والرسوم"، "أدوار الحمیات"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۴۳؛ شذرات الذہب ۵/۲۳۶؛ معجم المؤلفین ۱۲/۷۳؛ ہدایۃ المعارفین ۲/۱۲۳]

امام الحرمین (۳۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں، ضیاء الدین لقب، اور امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شولع میں بڑے ذی علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوینی" میں پیدا ہوئے، ان کی امامت اور امت مسلم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق، تہذیب میں آ گئے بڑھ گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ و مدینہ کی مجاہدت کی اور مدینہ میں اور توئی نویسی کا کام کرتے رہے اور مذہب کے تمام طریقوں پر عمل پیرا رہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔ مدینہ نظامیہ شہر نیساپور کے خطیب رہے، "وقوف" ان کے حوالے تھے، تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "بہایۃ المطلب فی درایۃ المذہب" فقہ شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" و "فہم" اصول دین میں، اور "البرہان" اصول فقہ میں۔

کمرہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیات اعیان ۳۴۳: طبقات الشافعیہ ۳۴۹: ۳۴۹]

[علوم ۳۰۶: ۳۰۶]

کمرہانی:

ب

ب کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

نس بن مکہ:

الباقری:

ب کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ابوزحی:

الباقری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ایس بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقری:

یہ ایس بن سلمہ بن کوثر سلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مدنی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد "محمّد بن یاسر کے ایک" کے سے روایت کی ہے۔ مرنو: ب سے ان کے ۱۰ بیٹوں: حمید، محمد، بکر، بن عمر، درمہ بن رشید وغیرہ سے روایت کی ہے۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ب میں معین، بجلی، درسانی سے کہا: شیخ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، شیخ تھے، ان کی بہت سی حدیث ہیں۔ ب میں ان کا اثر ثقات میں آیا ہے۔

البخاری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعانی ۳۸۸: شذرات الذہب ۱۵۶: ۱۵۶]

طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

ابہ کوئی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن علی بن الدین برکوی، برمی، خنکی ہیں، فقیہ، محدث، مقرب، ۱۰۰ھ، نحوی تھے، ان کے علاوہ مدام میں بھی مدرس تھے۔ قصبہ "برمی" میں ایک مدرسہ کی بنیاد رکھی، جس میں مدرس ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی معط کتے، اس طرح ب کے درس و معط سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: "بغداد الہالکیں فی عدم جواز الأجراء

البرہان الحکمی

تراجم فقہاء

بدل بن حارث

بالأجرة“ فقہ میں، ”ایضاظ الدسی والیام الفاصریں“،
”حاشیہ شرح الوفاۃ لصدور الشریعہ“، اور ”دخو
المتأہیں والیام فی تعریف الأطہار والیام“۔
[معجم المؤلفین ۹/۱۲۳: الجردون فی الاسلام ۷/۳۷۷: ہدیۃ
العارفین ۲/۲۵۲]

البرہان الحکمی (؟-۹۵۶ھ)

یہ امام بن محمد بن ابی نعیم حلبی ہیں، حنفی فقیہ حلب کے باشندے
تھے وہیں فقہ کا علم حاصل کیا وہاں سے مصر گئے، وہاں کے علماء
سے حدیث، فقہ، اصول و فروع کی تعلیم حاصل کی، پھر مصر
گئے، جامع سلطان محمد کے امام و خطیب ہو گئے، ۱۰۱۱ھ میں
مدرسہ رہے۔

بعض تصانیف: ”ملتقى الأبحر“، ”نعمۃ الأبحار علی الدر
المختار شرح تنویر الأبصار“، ”غنیۃ المتملی فی شرح
مہجۃ المصلی“، ”تخصیص الفتاوی القاتارخانیہ“،
ور ”تخصیص القاموس المحيط“۔
[شذرات الذہب ۸/۳۰۸: اللوالب السارة ۲/۷۷: معجم
المؤلفین ۱/۸۰: لا علام ۱/۶۳: المختار المعانیہ ص ۲۹۵]

البرہان بن جماعہ:

دیکھئے: بن جماعہ۔

البساطی (۷۶۰-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ ہیں بساطی سے معروف ہیں،
ان کی بہت ”بساط“ کی طرف ہے جو مصر کے مغربی علاقے کا ایک
گاؤ ہے، قباہ و میں وفات پائی۔ مالکی فقیہ اور فاضل تھے، قباہ و منتقل

ہو گئے، فقہ کا علم حاصل کیا اور مشہور ہوئے۔ غزالیہ میں جماعہ، اور
شیخ قمبر عجمی کی مجالست اختیار کی۔ ان کے ہاتھ پر بہت سے لوگ
فارش ہوئے۔ ان سے تحصیل علم کے لئے ہر مسلک و رزواہ کے علماء
کی بھیہ ہوتی تھی۔ دیار مصر میں مالکیہ کے فاضل ہوئے، اور شافعیہ اور
صاحبہ وغیرہ اس میں فقہ کے مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المغنی“ فقہ میں، ”شعاع الغلیل فی
(شرح) محضر الشیخ حلیل“، اور ”حاشیۃ عمی المطول“۔
[انوار الملاح ۷/۵: شذرات الذہب ۷/۲۳۵: لیلہ
للرکلی ۶/۲۲۸]

البغوی:

ان کے حالات قاصص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

بلال بن الحارث (؟-۶۱۰ھ)

یہ بلال بن حارث بن عامر بن سعید مزنی، ابو عبد الرحمن ہیں،
بادشاہی اور اہل مدینہ میں سے ہیں۔ ۳۵ھ میں سلام لائے،
حضور ﷺ نے ”یٰ عتیق بن کعب“ سے یاتھا، فتح مکہ کے موقع پر
قبیلہ ”مزینہ“ کا جہنڈا اس ہی کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سے ہجرت
تھے، پھر بصرہ منتقل ہو گئے۔ عبد اللہ بن سعد بن جوسرج کے ساتھ
افریقہ کی جنگ میں شریک ہوئے، اس دن بھی ”مزینہ“ کا جہنڈا ان
ہی کے پاس تھا۔ ان سے ان کے بیٹے حارث اور عتدلیہ بن قاسم نے
روایت کی، اور ۸۰ سال کی عمر میں حضرت معاویہ کی خلافت کے
آخر میں وصال ہوا۔

[اصابہ ۱/۱۶۳: اسد الغابہ ۱/۴۰۵: طبقات ابن سعد
۱/۲۷۲: لا عام ۲/۴۹۲]

لبلقینی

لبلقینی:

تراجم فقہاء

لترمناشی

بہز بن حلیم (؟-۹۱ھ)

یہ بہز بن حلیم بن معاویہ بن حیدر، ابو عبد اللہ، قشیری، بصری
تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور زرارہ بن ولید اور شام بن عمرو
وغیرہ سے روایت کی، اور خواہاں سے سیماں بھی، تہیر بن حازم، حماد
بن زید اور یحییٰ قطان وغیرہ نے روایت کی ہے۔

ابن اللہ بن یحییٰ اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے اور زرارہ نے
کہا: صالح تھے۔ امام بخاری نے کہا: مختلف فیہ ہیں۔ ابن عدی نے
کہا: مجھے ان کی کوئی منکر حدیث دکھائی نہیں دی۔

[تہذیب المعجم ۱/۴۹۸؛ میزان الاعتدال ۱/۳۵۳؛
تہذیب المعجم ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

بنانی (۱۱۳۳-۱۱۹۴ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی
تھے، بعض مہوم میں ماہر تھے، وہ "فاس" میں خطیب تھے۔
بعض تصانیف: "الصحیح لرباسی" جو "شرح الرد لرباسی علی
متن حمیل" پر حاشیہ ہے، "رفقہ مالکی میں ہے، "حاشیہ علی
شرح السوسی" اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں
ہیں۔

[معجم المؤلفین ۲۲۱/۹؛ اعلام ۶/۳۲۳؛ دیۃ الخاریفین
۳۲۲/۲]

ابن ہند مجکی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن ہند بن عبد اللہ بن ثابت، "انصر، بدیتی، ثانی ہیں، مکہ میں
مقیم تھے، "مفتیہ حرم" سے معروف تھے، بہار ثانیہ میں ہیں۔
ان کی ولادت بعد "سے قرب" "بدت" میں ہوئی، "روایات میں
کے "دی الذہبتیں" نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے
حافظ، سہیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الجامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فروع فقہ
ثانی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۸۵/۳؛ طبقات الشافعیہ لابن ہند بن عبد اللہ
۶۵؛ معجم المؤلفین ۸۹/۱۴؛ اعلام ۷/۳۵۵]

لبہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

الترمناشی (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزی ترمناشی ہیں، فقیہ،
حنفیہ میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، ادیب اور شاعر ہیں،
جوانی ہی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے
والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں
شہاب الدین احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزلی وغیرہ

تھیم بداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے لقمہ فاطمہ حاصل کیا۔ شاعر شہرہ "بی شہد النجباء" اور حبیبہ علی وغیرہ سے حدیث لی، اور عثمانی درجہ صاحب فضل و مال بن کر اپنے شہرہ ایک ہوئے۔

بعض تصانیف: "شروح الوحیہ سفر ارض میں، "ضوء الإنسان فی تفصیل الإنسان"، "الغیة فی النحو"، اور "مظومة فی المسووحات"۔

[خلاصہ لائبریری: ۳۷۵۳۳؛ مکتبہ المومنین ۱۰/۸۷؛ لائبریری

[۳۲/۷]

ش

اثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

تھیم بداری (؟-۴۰ھ)

یہ تھیم بن ہشام بن حارث بن سہل المدنی، یثربی، صحابی ہیں، قبیلہ "ثم" کی شاخ "ذری بن مانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ کے رہبر اور اہل "تمیم" کے بڑے عالم تھے، مسیحی میں اسلام لائے، مہرہ کی ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا یا تھا۔ مہرہ کی ہے کہ انہوں نے ایک مہرہ کی ایک چارہ پڑی جس کو ربیب تن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے، یہ چارہ اس رات میں پہنا کرتے جس کے شب قدر ہوئے کی امید ہوتی، اور اس رات وہ نماز صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے پہلے حضرت تھیم، مکی سے لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا، انہوں نے عبد اللہ بن وہب، سہیل بن عامر، وریعہ، بن یزید لیثی وغیرہ سے روایت کی، وریعہ بن کریم علیہ السلام سے انہوں نے "جسارۃ" نامی حدیث کو روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا، بخاری و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[لاستیعاب ۱/۱۹۳؛ اسد الغابہ ۱/۴۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۲۴؛ تہذیب ابن عساکر ۱/۵۱۱؛ اللامع ۱/۷۱]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، معاصر رسول اللہ ﷺ

لبھاص

تراجم فقہاء

حدیفہ

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیقؓ سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے رشا و فرمایہ: ”لو کنا الشیخ ابو کحیا فکنا فیہم بشعنا“ (اگر آپ کے والد زبردہ ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس تے تو ہم ان کی فاشی مان لیتے)۔ مطعم کا رسول اللہ ﷺ پر ایک حسرت تھی وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پر جتے ہوئے سنا بھی ہے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبیر صلیح حدیبیہ اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ روایتیں ہیں۔

[اصولہ ۱/۲۲۵: لأعلام ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ۱/۴۷۱:

الاستیعاب ۱/۲۳۲: تہذیب المعجم ۲/۳۴۲]

لبھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

یہ جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صادق“ لقب ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد مایع، عون، محمد بن مذکور و زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن اسحاق، یحییٰ النعمانی، امام مالک، نسیان، زہری و نسیان بن حنین، شعبہ اور یحییٰ قفطان سے روایت کی۔ مصعب رجبی نے کہا ہے: امام مالک کی دوسرے کو روایتیں بغیر ان سے روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ بن مدینی سے کہا: یحییٰ بن سعید (قفطان) سے ان کے تعلق

الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

الحاکم اشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

حدیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

الحسن البصری

تراجم فقہاء

خصیب بن عدی

حسن البصری:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

حسن بن زیاد:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

۱۔ میں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب بن
شہادت ہوئی و ظلمہ بن عبید اللہ کے نکاح میں تھیں۔ بیعت الرنے
وہابی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں) غزوہ
احد میں شریک ہوئیں، یاسوں کو پانی پاتیں، زخموں کو منتقل کرتیں
اور ان کا علاج کرتیں۔

۱۔ انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے ب
کے بیٹے عمران بن ظلمہ نے روایت کیا ہے۔

[۱۔ المغابہ ۴۲۸/۵: الاصابہ ۲۷۵/۲: الاستیعاب
۱۸۳/۲: تہذیب لاسانہ و المفاتیح ۳۳۹/۲]

خ

خصیب بن عدی (؟-۳ھ)

یہ خصیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق
رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں
شریک ہوئے، "فتح" رجیع کے موقع پر ساتھیوں کے ساتھ میر
ہو گئے، جن میں پانچ شہید ہوئے، جب انہیں مصر میں
کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے انہوں کو لا ر مکہ میں فرحت بردیا۔
حضرت حبیب کو حرم سے باہر لایا گیا تاکہ قتل کر دیا جائے، تو انہوں نے
کہا: مجھے وہ رحمت نما پڑھنے سے بچاؤ، انہوں نے یہ دعا فرمائی: "اللهم
انصهم عذاباً، واقلمهم يلداء، ولا تبق منهم احداً" (خدا یا!

حکیم بن حزم (۴-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزم بن خولید بن اسد ابو خالد، صحابی، قرشی
ہیں، ام المومنین حضرت حدیجہ کے حبیہ ہیں، "فاز" کی جنگ میں
شریک ہوئے، بیعت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دوست رہے۔
انہوں نے دور جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے، اور سو اونٹ لدے
ہوئے خیرات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت
و اسلام دونوں میں مرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم
تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کب حدیث میں ان کی
۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام
میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی
تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب لاسانہ ۳۷۷/۲: الاصابہ ۳۳۹/۱: الاستیعاب
۳۶۲/۱: اسد المغابہ ۴۰/۲: شذرات الذہب ۶۰/۱: لا اعلام
۲۹۸/۲]

الحلوئی:

۱۔ کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں زمر چکے۔

حمزہ (۴-۴۰ھ)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المومنین حضرت زینب کی عیشہ و

اخترقی

تراجم فقہاء

خوہر زادہ

انہیں گن گن کر الگ، الگ، ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑ۔

شذرات الذمب ۳۱۱

[اسد الغابۃ ۲/۶۳؛ الاستیعاب ۲/۴۴۰؛ الاصابۃ ۱/۸۷؛

طبقات بن سعد ۲/۵۵]

الخطیب اشہ بنی: اشہ بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

خترقی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

خترشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۳۸۳ اور ایک قول ۳۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، حنفی میں، خواہر زادہ سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، "رئحوی تھے، مادر، انہر کے حنفی کے شیخ تھے۔ ان کی ولادت، وفات بخارا میں ہوئی۔ صاحب نفل تھے، ان کا رجحان حدیث اور محدثین کی طرف تھا، بہت کچھ احادیث سنیں اور اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ابو حنیفہ میں "مرد" کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

بعض تصانیف: "المبسوط" ۱۵ جلدوں میں، "شرح الجامع الکبیر للشیخانی"، "شرح مختصر القدوری"، "التحقیق" قلم میں۔

[الجوہر المفید ۲/۴۹؛ الفوائد الفیہ ۱۶۳؛ علام ۲/۳۳۲؛

معجم المؤلفین ۹/۲۵۳؛ تاریخ التراجم ۲/۴۶]

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغداد، ہی سے مشہور ہیں۔ بغداد میں ولادت، وفات ہوئی، مشہور جامع، مورخ ہیں، حنفی المسلک تھے، پھر ثانی المسک ہو گئے، "ارہام احمد کے اصحاب پر نقد و قدح کرتے تھے۔ مصر، شبراخہ، صہبان، بغداد، شام اور بخارا سفر کیا، "رب ریحان میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا گیا۔ شیخ ابو حامد سمرقانی کے تلامذہ میں سے ابو حامد طبری وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قسانی سے مکہ میں تدریس، ورغودان سے ان کے مشایخ ابو بکر برتانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تاریخ بغداد"، "الکفایۃ فی علم الروایۃ"،

و "انوار المتخبۃ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۱/۳۴؛ البدایۃ والنہایۃ ۱۲/۱۰۱؛

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: ”اگر دو گنڈ شیخ قوموں میں ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو یاں کرتے۔ پنے زمانہ کے امراء و علماء کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔“

[وفیات الامیاء ۴۹۲: جوہر المصیہ ۲۳۹: تاریخ بغداد ۸/۳۷۴: لا اعلام ۳/۱۱: طیۃ لا ویء ۵/۳۲۵]

و

مد قطنی (۳۰۶-۳۸۵ھ)

یہ علی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، مد قطنی ہیں، بغداد کے ایک محلہ ”دار القطن“ سے منسوب ہیں، بڑے نام و محدث حافظ، فقیہ و تلمیذ ہیں۔ بغداد، کوفہ، بصرہ اور واسط میں ابو القاسم بغوی اور بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، اور معروف کوفی کے پڑاؤں میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: ”کتاب السنن“، ”العلل الواردة فی الاحادیث النبویة“، ”المجتبی من السنن الماثورة“، اور ”المختلف والمؤتلف“ نامہ جال میں۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۸۶: معجم

المؤرخین ۷/۱۵۷: لا اعلام ۵/۱۳۰]

الدرودیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

المد سوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۳ میں گزر چکے۔

دود لطفی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ: دود بن نصیر یا نصر، ابو سید، حافی، کوفی ہیں، فقیہ، محدث اور صوفی ہیں، علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، شہابی، ”رخلوت شعی کو ترجیح دی۔ صدر شہاب کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبدالملک بن عمیر، حبیب بن ابو عمرو اور سیدان عجمی سے حدیث سنی، اور ثوبان بن سعید، اسماعیل بن علیہ، مصعب بن مقدم و ابو نعیم فضل بن عیین وغیرہ سے روایت کی۔ ان

رفع بن خدیج

تراجم فقہاء

ترجیح

الربہونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ر

رفع بن خدیج (۱۲ ق ۵-۷۷۴ ھ)

یہ رفع بن خدیج بن رفع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، اوی،
حارثی، صحابی ہیں، غزوہ احد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور
ﷺ و خلفائے راشدین سے روایت کی، رخصوان سے ان کے بیٹے
عبد الرحمن، ان کے بیٹے رفاعہ، سائب بن یزید اور سعید بن مسیب
وغیرہ نے روایت کی۔

زخم کی وجہ سے مدینہ میں وفات پائی۔ ان کی ۷۸
حدیث ہیں۔

[الاصابہ: ۳۹۵؛ تہذیب ۹: ۲۶۹؛ لا ملام
۳۵۴]

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ربیع:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزہد البخاری:

ابن زہب: محمد بن عبد الرحمن۔

الزجاج (۲۴۱-۳۱۱ ھ)

یہ زہد بن محمد بن سری بن ہبل، ابو اسحاق، ثعوی، ثعوی، مفسر
تیس، ہمدان کے قدیم ترین ثنائی تھے۔ ابن عساکر نے کہا ہے:
صاحب علم۔ ادب و پختہ دین دار تھے، ہمدان و ثعلب سے علم ادب
سیکھا۔ شیعہ تراش تھے، اس کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے،
۱۲۰ م ساجدہ پیش سے منسوب ہوئے۔ وزیر سعید اللہ بن سلیمان کے
خصوصی مصاحب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قاسم کو ادب کی تعلیم
دی، ہمدان جب قاسم کو مراد ملی تو انہوں نے اپنے طور پر زجاج کو
بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاستغفار"، "حق الانسان"،
"الامالی"۔

[وفیات الاعیان ۱: ۳۱؛ شذرات الذهب ۲: ۲۵۹؛ لا ملام

۱: ۳۳؛ مجمع المومنین ۱: ۳۳]

زر بن حبیش

تراجم فقہاء

زید بن عدسہ

زر بن حبیش (۸۳-۹ھ)

فی احکام التوکید، اور ”نہایۃ التعلیل فی أسرار التریل“ تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۰۹؛
لائحہ الامم ۴/۳۲۵؛ شذرات الذهب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدہش (؟-۳۷ھ)

یہ زید بن دہش بن معاویہ بن عبید بن عامر، انصاری، شمری،
سجستانی ہیں۔ غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو
عامم بن ثابت اور خبیب بن عدی کے سر پر بھیجا تھا۔ غزوہ رند
کے موقع پر شریکین نے ان کو خبیب بن عدی کے ساتھ اسیر بنالیا۔ مکہ
میں ان کو صفوان بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تاکہ وہ ان کو
اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا
چاہا تو ہوشیاران نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد
تمہاری جگہ ہوں اور ان کی زبان ماری جائے، تم اپنے گھر والوں
میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: ”واللہ ما أحب ان محمداً
الآن فی مکانہ الذی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤدیہ وانی
حالی فی اہلی“ (خدا کی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ
کو اس بقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کاٹا بھی چھ جائے، ان کو
تکلیف ہو، نہ میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ہوسفیون نے

یہ زید بن حبیش بن دہش بن امیہ بن بلال، اسدی، ہومریم
ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔
انہوں نے جاہلیت و اسلام کا زمانہ پایا، یمن رسول اللہ ﷺ کے
دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عالم قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت
عمر، عثمان، علی اور ابوذر رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے ام ایہم
نحیی، عامم بن بہلول، عدی بن ثابت اور معنی نے روایت کی۔ ابن
معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ بن سعد نے کہا: ثقہ، اوشی الحدیث ہیں۔
ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۳۲۱؛ اسد الغابۃ ۲/۲۰۰؛ الاصابۃ
۱/۵۷۷؛ لعلام ۳/۴۳؛ تہذیب الاسماء والمقامات ۱/۱۹۶]

زر کشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (راء،
مرلام کے فتح ورمیم کے ملکوں کے ساتھ غوطہ شق کے ایک گاؤں
زماکان سے منسوب ہیں)، سہامی (مچھلی فروش)، شافعی، ابو محمد
عبد الدین، ابو الکلام ہیں، عام ۱۰۰ھ میں تھے مختلف علوم میں نمایاں
مقام رکھتے تھے، ”صرحہ“ کے قاضی رہے، ابو جلیک میں ۱۰۰ھ یا۔
بعض تصانیف: ”النسیان فی علم البیان“، ”المسیح المصید

نزلی

تراجم فقہاء

سمن غارکی

کہ: "ما وایت أحداً من الناس یحب أحداً کحب أصحاب محمد محمداً" (محمد کے ساتھی جس قدر محمد سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

الحبر والمقابلۃ، "دخانہ الثار فی أخبار السید المختار" صلی اللہ علیہ وسلم۔
[الجوہر المصنوع ۱۱۹/۲، معجم المؤلفین ۱۱/۳۲۲؛ ہدیۃ الدرفین ۱۰۶/۲: تاریخ التراجم ۵۷]

[الاصابہ ۱/۵۶۵؛ أسد الغلاتہ ۲/۳۲۹؛ الاستیعاب ۲/۵۵۳؛

طبقات ابن سعد ۲/۵۵۲]

مخزون: یہ عبدالمؤمن بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

نزلی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

السرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد العتازانی: دیکھئے: العتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سام بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن السیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السجواندی (۴-۶۰۰) وریک قول (۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیفور، مرآت اللہین، ابو حامد،

حجہ مدنی، حنفی ہیں، فقیہ، مفسر، زائش و حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: "انسراحۃ" قرآن میں، "التجسس" حساب میں، "عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی"، "رسالة فی

سلمان الفارسی (۴-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن الاسلام اور سلمان الخیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے،

فارسی میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصل "راہرمز" اور "توس

لسر قندی

تراجم فقہاء

اشرفی

کتاب - تذکرہ شروعات ہیں، اور ہدایہ کی شرح ہے، "حاشیہ علی فتح القلندر"، اور "حاشیہ علی البیضاوی"۔
[سکندر لدرد ۶۶/۴؛ معجم المؤلفین ۳/۳۳۳؛ جانب
لا تارار ۸۸؛ معجم المطبوعات ۱۰۵۶]

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

جنس اصفہان کے ہیں، س کے والد رئیس تھے، وہ حدیث کی تلاش میں نکلے، جنس سہنساری کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے شمارہ سے یہ بکل آئے، یہ ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ شریف لائے تو حضرت سلمان شرف پامام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا، وہی رہے تھے۔ انہی کے مشورہ سے خندق کھودی گئی، پھر غزوہ تبوک بعض فتوحات میں شریک ہوئے۔ مدائن کے میر بنے، وفات تک رہے۔

جنس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زیادہ تھی، بین ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زیادہ تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳/۲؛ لا علام ۱۶۹/۳؛ اسد

الغابہ ۳۲۸/۲]

ش

لسر قندی: دیکھئے: بو لیث:

اشافعی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

سندی (؟-۱۱۳۶ھ)

اشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن عبد سہابی سندی، ابو حسن ہیں، فقیہ، حدیث، تفسیر، عربی زبان کے عالم تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پڑھ کر پائی۔ سرکر کے حرمین آئے، وہاں کے بہت سے مشائخ مثلاً سید محمد بن زنجی اور ملا احمد اہم کو رائی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ حرم نبوی شریف میں درس دیا، ان کا فضل و اہل، ہانت "ارتقوی مصاحف معروف تھا۔ بانی وغیرہ ماں آئے والوں سے حدیث تھی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "شرح مسند الامام احمد بن حنبل"، نیز

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

شرہبلائی

تراجم فقہاء

شیبان

شرہبلائی:

اشعرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

شریف لرموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الارموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی عجی، جمال الدین، شنشوری، ازہری ہیں۔ ماہ فرائض، حدیث، فقہاء ثنائیہ میں سے تھے۔ جامع ازہر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی نسبت شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریک النعمی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیۃ الراغب فی شرح مرشد الطالب"، اور "العوائد الششوریۃ فی شرح المنظومة الرحیۃ"۔
[معجم المؤلفین ۱۲۸/۶: لا علام ۴/۲۷۳]

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نعمی، کوئی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، اندلس میں سے ہیں، اپنی ریاست و مانت ہرجانہ جرابلس میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر مصر میں سربراہ مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی نے مصر میں سربراہ الساب پر قاضی تھے۔ جو مصر و زیاد بن علاقہ اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق ملازرق نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس سے نو سو روایات لی ہیں۔ "راوی مبارک" نے کہا: وہ چنے شہر کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴: دیات لا عیان ۱/۱۶۹: لا حاتم

[۲۳۹/۳

شیبان (؟-؟)

یہ شیبان بن مالک بن یزید، ہنساری، علمی ہیں۔ مسلم راوی ہیں۔ ان نے کہا ہے: میں کو حبت نبوی حاصل ہے۔ بخوی سے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعری:

شیخ تقی مدین

تراجم فقہاء

صاحب در المثنیٰ

ہے "دحت المسجد فاستند إلى حجرة رسول الله ﷺ، فحسحت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال هم إلى العشاء، قلت: بني أريد الصوم، قال: واما أريد الصوم، ولكن مودنا هنا في بصره سوء، والله اني قبل ان يصنع الفجر" (میں مسجد نبوی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارکہ سے ٹیک لگا کر یہاں بیٹھ گیا اور انہوں نے فرمایا: ابھی تو صوم کرنے کے لیے آیا ہے، تو میں نے کہا: ہاں، میں نے بصرہ میں صوم کرنے کی وجہ سے یہاں آ گیا ہے، اور میں نے فرمایا: ابھی تو صوم کرنے کے لیے آیا ہے، اور میں نے فرمایا: ابھی تو صوم کرنے کے لیے آیا ہے۔)

[المصنف ۲/۱۶۰؛ الاستیعاب ۲/۶۰۶؛ طبقات ابن سعد

۲۶/۶]

ص

صاحبین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبداللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: المواق۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شیخ خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

شیخ کمال بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عفریہ۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المثنیٰ:

دیکھئے: المصنف۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر شریعہ

صاحب سراجیہ:

اصفہان کے کاظمی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیر علی بن مدنی، ابو الوہید
حیان بن ہریرہ، بن افضل اللہ درت سے حدیث سنی۔

دیکھئے: اسی مدی۔

خوان سے ان کے بیٹے زید، نیز ابو القاسم بخوی، و محمد بن جعفر
شراف بن زید و نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق
(نچے) ہیں۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

دیکھئے: بن ہریرہ۔

[تذرات اللہ ص ۱۴۹/۲: طبقات النجاشی ص ۱۲۶: لا علم
۳۷۳: ابن عساکر ۲/۲۶۲]

صاحب حدیث:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد النورانی۔

الصلوات:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشف تنقیح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گزر چکے۔

صدر لوا سلام:

تغیہ کے یہاں اس کا اطلاق "اجامع کبیر" اور "اجامع الصغیر"
کے شارح ابو الیاس ہمدانی پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر
ج ۱ ص ۲۵۴ میں آچکا ہے۔ "محمد الدین عبد اللہ بن محمود موصلی پر
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

صاحب طمان:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

[الجوہر المفید ۲/۳۷۷، ۳۷۹]

صاحب مسلم ثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

صدر اشریعہ (۴-۷۷۷ھ)

یہ جید اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد مجیبی، نسبی ہیں، صدر اشریعہ
اصغر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، علم یونان
کے ماہر، جہنم، منطقی تھے۔

صاحب مفتی: دیکھئے: بن قدامہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

اسوں نے اپنے والد محمود، اور اپنے پروردگار احمد صدر اشریعہ
صاحب تلخیص العدل فی التفریق سے، وشمس الامار زنجی، شمس الامار
رحمہ اللہ شمس الامار طوائفی، وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

صالح (۲۰۳-۲۶۵ھ)

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، کاظمی تھے،

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "الغایۃ مختصر الوقایہ"،

الضحاک

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

”التقیح“ اور اس کی شرح ”التوضیح“ اصول فقہ میں، اور
”تعمیل المعوم“۔

[الفوائد المہدیہ ص ۱۰۹؛ معجم المؤرخین ۲/۲۳۶؛ الاطلام

۳۵۴ ۴]

ط

حاذق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

اظہر طوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ضرر بن مرد (؟-۲۲۹ھ)

یہ ضرر بن مرد، حبشی، ابو نعیم، طحاوی، کوئی راوی نہ بیٹ، صدوق
تھے، ان میں کچھ اوہام تھے، عبادت گزارت تھے۔ انہوں نے ابو حازم،
ور وروی، علی بن ہاشم، اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور
خود ن سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رزق، ابو ذر اور علی بن
عبد العزیز غوی وغیرہ سے روایت کی۔ بخاری منانی نے کہا بہت کم
احادیث ہیں۔ ابو حاتم سے کہا: صدوق، صاحب قرآن، فرائض
میں۔ بن قانع سے کہا: ن میں صوف اور تشیع تھا۔ اور ابن ابی شیبہ نے
کہا: فقیہ، فرائض کے عام تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۳۵۶؛ طبقات ابن سعد ۶/۳۱۵]

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟-۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی القیس بن عاصم، ابو سعید بن الساری،
ابن ابی سہیل، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر، حد
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان مواخاۃ قائم کی تھی۔ غزوہ ربيع

عامر الشعمی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرنے کا خبر لیا۔

[لوحاظ: ۲/۲۴۴: طبقات الکبریٰ ۴/۲۶۲: الاستیعاب

۲/۷۷۷]

عامر الشعمی: دیکھئے: الشعمی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن فہیر (۴-۳ھ)

یہ عامر بن فہیر، ابو عمر، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے "راوی" و خادم تھے، بلکہ مولدین ازہ میں سے تھے، ابو طفیل بن عبد اللہ کے مہوگ تھے۔ ہیئت غامی اسلام لائے و حضرت ابو بکرؓ نے ان میں طفیل سے شریعت آرا کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے دار ارقم میں داخل ہوئے اور ماہِ محرم ۱۱ھ میں اسلام کا سلسلہ شروع کرے سے پہلے ہی وہ سہم قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، اور غزوہ نہد کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۷۹۶: الاحزاب ۲/۵۶۶: طبقات ابن سعد

۲/۲۳۰]

عباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۶ میں گزر چکے۔

عبدالبر بن النخعی:

دیکھئے: ابن النخعی۔

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن ابی شیبہ (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبداللہ بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابو محمد ہیں، بن شریط سے معروف ہیں، "اشبیلیہ" میں پیدا ہوئے اور "بجایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، جاندہ، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فتنہ اندلس کے موقع پر انہوں نے "بجایہ" میں قیام کیا، اور وہاں بنی ہاشم چلایا۔ انہوں نے شریعہ بن محمد اور ابو الحکم بن بربحہ وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معاشری نے روایت کی ہے۔

لائسن تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الاحکام الکبریٰ"، "الاحکام الصغریٰ"، اور "العاقبة فی ذکر الموت"۔

[نوفات الوفیات للبتی ۱/۵۱۸: شذرات الذهب ۴/۷۷۱: ۲/۷۷۱]

تہذیب لآباء و اہل بیت ۲/۹۶: لآعلام للبرکلی ۴/۵۲]

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ (؟-۸۳ھ)

یہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ پیار بن حبیب بن لیلیٰ، ابو موسیٰ ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اس کے بعد حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت سعد، حضرت ابی بن عتبہ، حضرت ابن مسعود، وغیرہ سے روایت کی، اور جو ان سے ان کے بیٹے ہیں، مجدد، بن سیرین، شععی اور ثابت وغیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور رجالہ التثان پر اتفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو بھی انسانی تھے۔

[لوحاظ: ۲/۲۴۰: طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹: تہذیب لآباء و اہل بیت

۲/۳۷۷]

عبد الرحمن بن مہدی

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عباس

عبد الرحمن بن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن مہدی بن حسان غیری، کوفی، ابو عید، ہمدانی ہیں۔
بڑے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ ہمدان میں ولادت ہوئی۔ وفات ہوئی۔ امام
شافعی نے کہا ہے: دنیا میں مجھے ان کی نظیر نہیں ملے گی۔ انہوں نے ایک بن
ماطل، حمیر بن حازم، ابو عکرمہ بن عمار وغیرہ سے روایت کی، اور وہ ان
سے ان کے شیخ ذہب مبارک اور عمر میں ان سے بڑے ذہب۔ انہوں نے
کے بڑے موی اور امام احمد وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کہا ہے: وہ امام
حفاظ حدیث میں سے تھے۔ ان کا شمار اہل تقویٰ میں ہوتا تھا
جنہوں نے حدیثیں یاد کیں، نہیں جمع کیا تصدق حاصل کیا، کتابیں
تصنیف کیں، اور حدیث بیان کیا۔
ان کی حدیث میں کئی تصانیف ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۲۷۹، حلیۃ الاولیاء ص ۳۹، لا علم
۱۱۵، معجم المؤلفین ص ۱۹۶]

عبد العلی محمد بن محمد بن محمد بن النصارى:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن محمد (۲۱۳-۲۹۰ھ)

یہ عبد اللہ بن امام احمد بن محمد بن حنبل شیبانی، بغدادی،
ابو عبد الرحمن ہیں، حافظ حدیث اور بغداد کے باشندے تھے۔
انہوں نے اپنے والد، بن عیین، احمد بن مسیح بغوی، ابو بن رشید،
ابو الریح زہری، ابو ہریرہ شیبہ، ورثہ بن خارجہ وغیرہ سے روایت
کی، ورخود ان سے سنائی، بن صالح، بن عیسیٰ، ابو عوانہ، ابو یوسف شافعی
وغیرہ نے روایت کی۔ سنائی نے کہا: وہ ثقہ ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواند" یوں کہ والد کی کتاب "الرواند" پر
حاشیہ ہے، "زوائد المسند" جس میں انہوں نے اپنے والد کی
مسند میں نقل کیا اس میں احادیث کا اضافہ کیا۔ اور "کتاب
السنن"۔

[تہذیب المعجم ص ۱۳۱، طبقات الکفا ص ۲۸۸، طبقات
الکامل ص ۱۸۰، لا علم ص ۱۸۹، معجم المؤلفین ص ۲۹۶]

عبداللہ بن زید (۷۳-۶۳ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم بن عبد، ابو محمد، النصارى، مدنی اور
بقول بعض ماری، صحابی ہیں۔ بغداد تھے۔ عزہ و بدر میں ان کی شرکت
مختلف فیہ ہے۔ ابو احمد حاکم اور ابن مندہ قطعی طور پر ان کی شرکت کے
کامل ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا: وہ عزہ و بدر فیہ میں شریک ہوئے،
بدر میں شریک نہ تھے۔ انہوں نے عیسیٰ مسیح کذاب کو قتل کیا تھا جیسے
ابو حلیفہ بن خلیط وغیرہ نے لکھا ہے، مسیح نے ان کے بھائی حبیب
بن زید کو قتل کر دیا تھا۔ انہوں نے بن زید بن زید سے حدیث و سنن
وغیرہ کی روایت کی ہے۔

اور ان سے ان کے بھائی عباد بن تمیم نے اور سعید بن مسیب
وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ان کی ۲۸ احادیث ہیں۔ واقعہ حرہ میں
شہید ہوئے۔

[احتیاج ص ۹۳، الاصابہ ص ۲۱۲، لا علم ص ۲۱۹،
تہذیب المعجم ص ۲۲۳]

عبداللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن عمر

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عمر:

عمر بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

دیکھئے: ابن عمر۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسلام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

مکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عتبہ بن عبد سلمیٰ (؟-۸۷) اور ایک قول (۷۷-۸۷)

یہ عتبہ بن عبد اللہ سلمیٰ اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بغیر)، ابو الولید صحابی ہیں، اہل حمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (سئلہ) اور بقول بعض (قہ) تھا، حضور ﷺ سے پہلے ہی۔

حائکہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حنی، نیر، نیکم بن عمیر اور راشد بن سعد وغیرہ روایت کی۔ واقعہ یہ کہ یہ شام میں وفات پانے والے آخری صحابی ہیں۔

طی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

علی البصری (؟-؟)

[لہذا ص ۲/۵۴، تہذیب المعجم ص ۷۸/۹، طبقات ابن

سعد ۳/۳۳۷]۔

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سر ق الدین فرضی نے اپنی "مختار" میں فصل: "سنت ثانی کے ذریعہ لا رحام" کے تحت کہا ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت سے میت سے قریب ترین ہو، اور برہمہ کے وقت جو یک وارث کے اولاد سے وابستہ ہو وہ پہل فرضی، ابو الفضل خفاف و علی بن عیسیٰ بصری کے ہر ایک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے علاوہ کہیں ن

کا نہیں ملتا۔

عثمان بن عفان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

حدوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

عمر بن یاسر

تراجم فقہاء

انقرض

[لکھنؤ المصنفہ ۱/۲۶۸]

عمر بن یاسر (۵۷ق ۷۷ھ)

یہ عمر بن یاسر بن عامر بن مالک ثنائی، مدنی، قحطانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بیاد، ایوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اول اسلام لانے والوں اور اس کا ہر ما اظہار کرنے والوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو "الطیب" کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور "صفین" میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۳/۱۱۳۵: طبقات ابن سعد ۳/۲۴۶: لا علام

۳۶/۵]

یاسر اللہ کی تیج بیاں کرتے پایا۔ میں نے عرض کیا: آپ کو میں آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول میں نے پوچھا: آپ کا پیغام کیا ہے؟ فرمایا: "ان نعبد الله وحده لا شريك به شيئا، ونكسر الأوثان، ونحقق الدعاء" (یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بھرو، بتوں کو توڑو، خوب ریزی رکھو)، میں نے پوچھا: اس پیغام میں آپ کے ساتھ کون کون شریک ہیں؟ فرمایا: ایک آزاد، ایک غلام، یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت مال، میں نے کہا: ساتھ کیا ہے؟ میں آپ سے سلام پر بیعت کرتا ہوں۔

صحابہ میں عبد اللہ بن مسعود، ابو حامد دہلی اور اہل بن سعد نے اور تابعین میں ابو الدرداء غفاری وغیرہ ان سے روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۳/۱۱۹۲: البدایہ ۳/۱۲۰: لا ص ۵/۳]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

غ

عمر بن عبد العزیز (۹۰-۹۷ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن خالد سلمیٰ ہیں، کنیت ابو شیحہ تھی، ان کو ابو شعیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، وفات اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ یہ طریقہ سے ان کا قول و قول بہ کہ یہ اہل میں یہ بات اہل کی غیبت پر قیاس ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمر ۱۰ مکہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ بن کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

انقرض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

شعرانی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الارادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المنیر“ علم اصول میں، ”حاشیہ علی شرح عصام الدین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ یہ تہی میں۔

[متم المومنین ۸/۲۹۳: لا بدام ۶/۲۳۳: خلاصۃ الشرح ۳/۳۹۰]

انفخ الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں گزر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

ف

فاطمہ نثر ہر (۱۸ ق ۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ہاشمیہ قرشیہ ہیں، ان کی ماں خدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہؓ کی شادی حضرت علیؓ سے ہوئی۔ وہ ان کے بطن سے حضرت علیؓ کی اولاد میں حسن، حسین، ام کلثوم اور زینب ہیں۔

بچے والد (محمد ﷺ) کے بعد چھ ماہ حیات رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے نماز تہنات بنایا گیا۔ حضرت فاطمہؓ کی ۸/۱۵ بیت ہیں۔

بیوٹی کے ”النعور الباسمة فی مصاف السیدة فاطمة“ کے نام سے، اور عمر ابو نصر کے ”فاطمہ بنت محمد“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[أسد الغابہ ۵/۵۱۹: لإصابہ ۴/۳۷۷: الاستیعاب

۴/۱۸۹۳: لا علام ۵/۳۲۹]

افتوحی (؟-۱۰۸۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد العزیز بن علی بن ہدایم بھوتی بمصر، فتوحی ہیں، ان النصار سے مشہور ہیں، انہوں نے اپنے زمانہ کے بڑے بڑے علماء و مشائخ عبد الرحمن بھوتی صلی اور محمد بن عبد الرحمن غامدی سے علم حاصل کیا۔ شہر اعلیٰ ان کا احترام اور ان کی تعریف کرتے تھے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الیٹ بن سعد

قاضی حسین:

القلوبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبد لوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبد لوہاب بن علی بن نصر بن احمد، ابو محمد فقیہ بغداد، ی مالکی ہیں، فقیہ، دیب، و فقیہ مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ولادت ہوئی، وہیں قیوم رہا، "۱۳۰۰" اور "۱۳۰۱" (عراق) میں قاضی رہے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التنفیس" فقہ مالکی میں، "عبود المسائل"، "انصرۃ لمذهب مالک"، "شرح المندوبہ"، اور "الإشراف علی مسائل الخلفاء"۔

[شجرۃ النور الذکیہ ص ۱۰۳: شذرات الذیب ص ۲۲۳:

طبقات الکلباء ص ۱۴۳: معجم الموفین ص ۲۶۶: لا ملام ص ۲۳۵]

ل

قدام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

الیٹ بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مازری

تراجم فقہاء

محمد بن الحنفیہ

مولد اور آثری آرام گاہ ہے۔ محمد بن ظفر اور ابو الحسن بن ابی سری وغیرہ سے حدیث کی سماعت کی، اور خواہاں سے محمد بن زید وراہ کے بیٹے ابو الفضل نے سماعت کی۔

بعض تصانیف: ”کتاب المجموع“ چند جلدوں میں، ”الخصیصہ“، ”المفہم“، اور ”اللباب“ یہ سب فقہ ثانی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲۰۳: طبقات الکتاب ۱۰۸: معجم ابو نعیم

۲۰۳: ۱۰۸: طبقات الشافعیہ لابن ہدیہ ۲۰۳: ۱۰۸: معجم ابو نعیم ۲۰۳: ۱۰۸]

مازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گزر چکے۔

الحنفی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۰۰ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

مروزی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گزر چکے۔

متولی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن علی بن ابی حاسب، ابو القاسم ہیں، بن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سوراؤں میں سے تھے، حضرت حسن حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے سچے علم، لے، و رفتی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خواہاں سے ان کے بیٹے حسن، عبداللہ، ابراہیم، وریح، وریحین

علی (۳۶۸-۳۱۵) اور ایک قول (۳۱۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، ثانی ہیں، محافل سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ابن محافل سے معروف ہیں، ثانی فقہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، کامت اور سوچ و جہ میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

المرقسی زبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی نجفی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا عام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لاء

• وفات ۸۸۱ھ؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۷۴]

محمد بن سیرین: دیکھئے: بن سیرین:

• کے حالات ص ۲۳۳ میں زیر غے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن بن زری (؟-۵۴۶ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد، ابو عبد اللہ بخاری، ملا، اندین ہیں۔ لقب ن کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے فقیہ، اصولی، متعلم اور مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل یا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، متقی، مذکرہ کرنے والے، اصولی اور متعلم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”مدیہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے، کہا: انہوں نے مجھے اجازت بھی دی ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”باجا“ ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجوہر المصیہ ۲/۷۶؛ الفوائد المبیہ ۱/۱۷۵؛ معجم

الموسس ۱۰/۳۳؛ لا عام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن بحسین (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی۔ فتاویٰ مدینہ میں سے تھے، ان کو باقر کہا جاتا تھا، اس سے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، ”زری“ سے سچ معلومات کے حال ہو گئے تھے۔

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جابر اور ابن عمر وغیرہ سے روایت کی ”وخواص سے سنیں، بن تہذیب کے بیٹے جعفر، امام ابو حنیفہ اور ابی ”و زری وغیرہ نے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ سنی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔

[طبقات النظار ص ۴۹؛ تہذیب المعذیب ۹/۳۵۰؛ اعر

۱/۱۳۲؛ تذرات المذہب ۱/۱۴۹؛ حلیۃ لاء ولیاء ۳/۱۸۰]

المرقسی الزبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق حسینی، زبیدی، ابو الفہس ہیں، ان کا لقب ”مرقسی“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے زبردست عالم تھے، متعدد علوم کے ماہر اور عظیم مصنف تھے، اصلاً واسط (عراق) کے تھے، ہندوستان میں (بگرام میں) ولادت ہوئی، ”زبید“ (میں) میں پرورش پائے، تھیں، ریاست کا سربراہ مصر میں قیام پذیر رہے، ان کے فضل و مال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاکم میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”فتح العروس فی شرح القاموس“، ”تجلیات السادة المنقش“ یہ احیاء العلوم للقرانی کی شرح ہے، ”انساب الکب السنة“، اور ”عقود الحواہر المبیة فی ادلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[لا عام ۷/۶۹۷؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۸۲؛ معجم المطبوعات

۱۷۲۶]

امرد وہی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

امرد وہی:

المسند ہی (؟-۱۳۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی ہمسائی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور مدرسہ کا کام انجام دیتے تھے۔

امرغینائی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی امامۃ الصلاۃ"، "کتاب الرد علی من زعم عدم مشروعیۃ القبض فی الصلاۃ فی المقال"، "صرف الہمة الی شرح الدمة"۔

مروث بن الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[مجموعہ بین ۳۵۹/۸: مدینۃ العارفین ۲/۳۱۷: ایضاً المجلد ۲/۶۷، ۲۶۷]

لمزنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن مخرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳) وریک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لأحدث بن مالک بن امیہ ہمدانی، بچہ ۳۰۰ ہجری میں۔ ابو عاصم، تابعی، شافعی، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ۱۰۰ حدیث میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو ہریرہؓ، عمر، عاصم، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے بھی بخشی اور ابو الحسبی وغیرہ سے روایت کی۔ معنی ہے کہا: ان سے بڑا علم کا طالب میں سے نہیں دیکھا۔ ان میں فتوے کا علم شیعہ سے زیادہ تھا، یس شریع میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

[لڑ ص ۴۳/۴۳: لاطام ۸/۱۰۸: أسد الغابۃ ۴/۵۴۳: طبقات ابن سعد ۴/۱۳]

معاویہ بن حیدرہ (؟-۹)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قشیر بن عبید بن جندبہ بن جندبہ بن آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات کئے۔ بصرہ میں سکونت اختیار لی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں اس کی وفات ہوئی۔

منصور علیہ السلام سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید بن یزید نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۳۸۵؛ لإصابہ ۳/۳۳۲؛ الاستیعاب

۳/۱۴۱۵؛ تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۵؛ طبقات ابن سعد

۳/۳۵۷]

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النخعی: ابراہیم نخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدری، اور بقول بعض عبدوی، غرناطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرناطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرناطہ میں اپنے جنت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ جلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ توفیق، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”النجاح والإکلیل شرح مختصر خلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات الدین“۔

[نیل الإحتاج ص ۳۲۳؛ شجرة النور الزكية ص ۲۶۲؛ الضوء

الملاح ۱۰/۹۸؛ لا ۸/۳۰]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹) اور ایک قول ۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارثی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مروء الریث“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے حجاز اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ مقتسم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوال کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قید ہی میں چل بسے۔

نوح بن دزاج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفتن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷۲: میزان الاعتدال ۲۶۹/۲: معجم

المؤلفین ۱۳/۱۲۳: الاعلام ۱۳/۱۳]

نوح بن دزاج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن دزاج، ابو محمد، کوئی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا: نوح بن دزاج کوفہ کے تاجری
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، مابینا ہونے کی حالت میں
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے
مابینا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے قاضی تھے۔ امام
ابو حنیفہ، عیش اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المفید ۲۰۲/۲: تاریخ بغداد ۱۳/۳۱۵: الاعلام

۲۷۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (حاء اور راء
کے فتح کے ساتھ ہجرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،
اور قاشانی ہجرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب
الحديث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات لاعیان ۷۹: الاعلام ۱۳/۳۰۳: بغیۃ الوعاة

۱/۳۷۱]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو
عزاق، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور حنفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل
بن عبد اللہ بن ساعد وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبید القاسم
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور ابو انعم بن
یعقوب جو زبانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے
ذہق میں ان سے زید و بوا کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،
صالح تھے نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات
میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۱۱/۳۲: طبقات ابن سعد ۷/۴۷۵:

شذرات الذہب ۳۹/۲]

۵

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبید ہروی، قاشانی ہیں،
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یونس بن ابی اسحاق، یحییٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد، اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”الزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۳۲۷: شذرات الذہب ۲/ ۸۲؛ معجم المؤلفین ۱۳/ ۱۸۵؛ لا علام ۹/ ۱۶۰؛ تہذیب المعجم ۱۱/ ۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمغات ۲/ ۱۵۰]

یحییٰ بن اکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن، تمیمی، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور قاضی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے نفاذ تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی القضاۃ ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کا نظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو جسی ترندی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لاعیان ۵/ ۱۹۷؛ تہذیب المعجم ۱۱/ ۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/ ۱۹۱؛ لا علام ۵/ ۱۶۷؛ الجوہر المنضیہ ۲/ ۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملح، بوسفیان، روایتی ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورغ تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعشٰش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۲۸۲؛ حلیۃ لا ولیاء ۸/ ۳۶۸؛ الجوہر المنضیہ ۲/ ۲۰۸؛ لا علام ۹/ ۳۵]

ی

یحییٰ بن آدم (؟-۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، موی، بوذکریا ہیں، ”احول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت ووفات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذکی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابو بکر بن ابی شیبہ اور احمد بن نرات وغیرہ نے روایت کی۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۲: تہذیب المعجم ۱۱/۳۶۶]

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷

یہ یزید بن ابی اسود خزاعی (اور ان کو السوائی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجۃ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ الحرف لایذا ہو ہرجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعکما ان تصلیا معہ، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحلتنا، قال: فلا تفعلوا إذا صلیتما فی رحالتکما ثم اتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم لانیہا لکما ناللة" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا نفع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۴/۱۵۷: أسد الغابہ ۵/۱۰۳: لإصابہ ۳۴]

۳۵۱: تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۳]